

مَجْمُوعَةُ رِسَالَاتِ الْكُتُبِ الْمَكْتُوبَةِ

- * فصل الخطاب في مسألة أم الكتاب
- * نيل الفرقدين في مسألة رفع اليدين
- مع حاشيته "بسط اليدين"
- * كشف الستر عن صلاة الوتر
- * عقيدة الإسلام مع حاشيته "تحية الإسلام"
- * مرقاة الطارم لحدوث العالم
- * ضرب الخاتم على حدوث العالم
- * التصريح بما تواتر في نزول المسيح
- * إيناس بإتيان إلياس عليه السلام
- * مشكلات القرآن مع مقدمته "يتيمة البيان"
- * إكفار الملحدين في ضروريات الدين

امام العصر المحدث الحافظ الشيخ

مَجْمُوعَةُ رِسَالَاتِ الْكُتُبِ الْمَكْتُوبَةِ

ولد ١٢٩٢ . وتوفي ١٣٥٢ هـ

رحمه الله تعالى

المجلد الثالث

إخراج وتوزيع

أدارة القرآن والعلوم الإسلامية

كراتشي باكستان

الناشر

المجاسير العلمية

كراتشي

جميع حقوق الطبع محفوظة

من منشورات المجلس العلمي

٤١

مجموعة رسائل الكشميري

الطبعة الأولى ١٩٩٦م - ١٤١٦هـ

الطبعة الثانية ٢٠٠٤م - ١٤٢٤هـ

الطبعة الثالثة ٢٠١٥م - ١٤٣٦هـ

التصريح بما تواتر في نزول المسيح

MAJLIS ILMI:

P. o. BOX:1 JOHANNESBURG, SOUTH AFRICA

P. O. SIMLAK, DISTRICT VALSAD, GUJRAT, INDIA.

MAJLIS ILMI KARACHI

الإخراج والطباعة والتوزيع

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية

كلشن اقبال كراتشي ٥ - باكستان

الهاتف: ٣٤٩٦٥٨٧٧ - ٢١

ويطلب أيضا من:

مكتبة القرآن بنوري تاون كراتشي

مركز القرآن اردو بازار كراتشي

مكتبة الرشيد الرياض - السعودية

قَالَ تَعَالَى :

وَإِنَّهُ لَكَنَدُّ لِلنَّاعَةِ
فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا

التَّصْحِيحُ بِبَيِّنَاتٍ فِي نَزُولِ الْمَسِيحِ

لأبام لعصر المحدث الكبير شيخ محمد أنور شاه لكشميري الهندي

ولد ١٢٩٢ و توفي ١٣٥٢ هـ
رحمه الله تعالى

رَتَّبَهُ تَلِيْذُهُ الْعَلَامَةُ الْمُحَقِّقُ الْبَارِعُ الشَّيْخُ مُحَمَّدُ شَفِيعُ
مَعْنِي بِأَسْتَنْانَ حَفَظَهُ اللهُ تَعَالَى

تحدث هذا الكتاب عن كثير من علامات الساعة الكبرى مشروحة موضحة وخاصة
نزول عيسى عليه السلام وخروج الدجال وياجوج وماجوج والدابة والدخان . . .
فجدير بكل مؤمن ومؤمنة أن يعلمها ليزداد بها بصيرة وإيماناً

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَ نَصُوصُهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
عَبْدُ الْفَتْاحِ أَبُو غَدَّةٍ

أربع آيات من كتاب الله تعالى في نزول عيسى عليه السلام

١ - ﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ . وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ .
من سورة آل عمران : ٤٥ - ٤٦ .

٢ - ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ﴾ . من سورة المائدة : ١١٠ .

٣ - ﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا . بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا . وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَلْأَكْثَرِ لَمُؤْمِنِينَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . من سورة النساء : ١٥٧ - ١٥٩ .

٤ - ﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ . إِنَّهُ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أُنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ . وَإِنَّهُ لَمَعْلَمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴾ . من سورة الزخرف : ٥٧ و ٥٩ و ٦١ .

انظر تفسير الآية الأولى والثانية في ص ٢٩١ ، وتفسير الآية الثالثة في ص ٩٣ و ٢٧٩ - ٢٨٧ ، وتفسير الآية الرابعة وبيان قراتها في ص ٢٨٩ - ٢٩١ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقدمة الطبعة الثالثة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيدنا محمد سيد الأنبياء والمرسلين، وعلى آله وأصحابه وتابعيه بإحسان إلى يوم الدين.

أما بعد فهذه مقدمة للطبعة الثالثة من كتاب «التصريح بما تواتر في نزول المسيح» للإمام المحدث الكبير الشيخ محمد أنور شاه الكشميري الهندي، رحمه الله تعالى وأجزل له المثوبة والرضوان في دار كرامته.

وقد دعاه إلى تأليف هذا الكتاب في حينه، الردُّ على الفرقة الضالَّة: (القاديانية)، وكشفُ كفرها وخروجها عن المِلَّة والدين، كما هو مشروح في مقدمة هذا الكتاب، بقلم تلميذ المؤلف شيخنا العلامة المحقق المحدث محمد شفيع مفتي باكستان رحمه الله تعالى.

ولما حَقَّقْتُ هذا الكتاب - بعون الله تعالى وفضله - ، وقمْتُ بخدمته وطبعه منذ خمس عشرة سنة على الوجه الذي يراه القارئ، لَقِيَ من القبول والرضا والاستحسان ما لم أكن أتوقعه، ونَفَعَ الله به خلقاً كثيراً، وأنار به حُكماً كان مغموراً، وأفاد أناساً كباراً من عِلْيَةِ أهل العلم والفقه في هذا العصر، كانوا ينظرون إلى هذه المسألة بالاستضعاف ولين الثبوت، فلما وقفوا على هذا الكتاب وقرأوه، تحوَّلوا - بفضل الله تعالى ثم بفضل هذا الكتاب - إلى الاعتقاد الحق فيها، وأنها من الأمور الثابتة المتواترة تواتراً معنوياً لا ريب فيها.

فأزال هذا الكتابُ - بفضل الله وكرمه - غموضَ هذه المسألة من نفوس كثير من أهل العلم، وأبدلهم بالغموض فيها وضوحاً، وبالتردد يقيناً، وبالتوقف جزماً، وبالاستضعاف لها دفاعاً عنها، فالحمد لله على فضل الله.

أما نفعه للعامة والخاصة من طلبة العلم وراغبيه، فقد كان واسعاً وكثيراً، إذ وجدوه قد جَمَعَ لهم نصوص هذه المسألة خيرَ جَمْع، وضَبَطَها، وحَقَّقَها، وشرَّحَها، وجلَّى معانيها والمرادَ بها خيرَ تجلية، بحيث يفهمها العالم والمتعلم والرجل والمرأة، على وجه تطمئن به القلوب، وتستقر فيه العقيدة المتوارثة من السلف إلى الخلف على أنصع يقين، وبحيث يُدْفَعُ القاريءُ النافرُ عن الجادة في هذه المسألة، إلى الرجوع إليها والإذعان لها كما هو الحق.

وصدّرت الطبعة الأولى منه بحلب سنة ١٣٨٥، وقدّر الله تعالى لها النفاذ في وقت قصير، واشتد الطلبُ على الكتاب من جهات شتى، من الهند وباكستان ومصر واليمن والشام وغيرها من بلاد الإسلام، ولم أبلِ إلى طبعه كما هو، بُغْيَةً أن أضيف إليه إضافات، وأزيد فيه زيادات، تجمعتُ لديّ بعد طبعه، تردّادُ بها مخاسنُ الكتاب وفوائده، ولكن لم أتمكن من ذلك لأسباب قاهرة.

ولما قام علماء الإسلام في باكستان قومَتهم الحميدة، منذ خمس سنوات، لعزل (الفرقة القاديانية) عن الإسلام شرعاً وقانوناً هناك، رأوا من خير ما يساعدهم في هذه الحملة الصعبة الشاقة، للتغلب على هذه الفرقة وكشف كفرها ومروقها من الإسلام: طبع هذا الكتاب، فصوّرتُه «جمعية تحفُّظ ختم النبوة في باكستان»، التي كان رئيسها شيخنا العلامة المحدث الفقيه المجاهد الكبير محمد يوسف البنوري رحمه الله تعالى، وطَبَعَتْه بكميَّاتٍ كبيرة، ووزَّعته على العلماء والمتعلمين والمثقفين هناك، فأعطى أطيّب الثمرات، وكتبَ الله النصر للعلماء على (القاديانية)، فعزَّلت عن الإسلام، واعتُبرت طائفةً من الطوائف غير المسلمة في الجمهورية الإسلامية الباكستانية.

وتتابع عليّ الطلبُ بطبعه من غير جهة، من البلاد العربية وغيرها، وكنتُ أرجىء طبعه على أمل أن أتمكن من إعادة طبعه وصَفَّه من جديد، لأدخِل (الإضافات والمستدركات) فيه إلى مواضعها، ولكن ظروف الطباعة النسيئة نِيوم لم تمكني من هذا الذي أرغبه، فطبعْتُ الكتاب تصويراً كما هو في طبعته الأولى، وقُدِّمتُ له بهذه المقدمة، مع كلمةٍ موجهةٍ إلى المتواكلين القاعدين عن الجدِّ والعمل

لنصرة الإسلام ودفع قوى الباطل، استسلاماً، وانتظاراً منهم لنزول عيسى عليه السلام.

واستدركتُ تصحيح الأخطاء المطبعية الطفيفة التي وقعت فيه، وتداركتُ (الإضافات والاستدراكات) التي تجمعتُ لدي، فجعلتها في آخر الكتاب من هذه الطبعة، مع الإشارة إلى مواضعها من صفحات الكتاب وسطوره، ووضعتُ نجمةً في داخل الكتاب، على الكلمة أو الجملة التي عليها استدراك، أو فيها إضافة، ليعود القارئ إليها في آخر الكتاب، سوى استدراكين كانا في الطبعة الأولى في آخرها، فوضعتُ على موضعهما من داخل الكتاب نجمتين، إشارةً إلى أنهما في استدراك الطبعة الأولى ص ٣٥٠.

فإذا لاحظ القارئ فوق الكلمة نجمةً، فإنها تشير أن في الاستدراك بآخر الكتاب إضافةً عليها، أو تعديلاً لجملةٍ أو ما يتعلقُ بها، وأغلبُ هذه الاستدراكات والإضافات، تهتمُّ طُلاب العلم والمتخصصين، أما القارئ المثقف فهي تزيده فائدةً ومعرفةً، ولا تنقصه علماً إذا أغفلها في الغالب.

وأسأل الله تعالى أن ينفع بهذا الكتاب قارئه، ويُزيل به الشكوك والغموض من صدور المؤمنين الضعفاء الحائرين، ويكرمني بصالح دعواتٍ من ينتفعُ به، ويدخرَ لي ثوابَ خدمتي له وعنايتي به عنده. ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾. والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً كثيراً.

وكتبه

عبد الفتاح أبو غدة

في الرياض ١٦ من رمضان المبارك ١٣٩٩

كلمة إلى المتواكِلين القاعدين عن العمل الجِدِّي لنصرة الإسلام
استسلاماً، وانتظاراً منهم لنزول عيسى عليه السلام.

تعرِّض هذا الكتاب إلى جملة من العلامات التي تتقدم (الساعة)، ونَسَبُ انتهاء الحياة الدنيا، وهناك فكرة شائعة لدى عدد من عوام المسلمين، وهي أنهم يتخذون من إخبار الرسول ﷺ بهذه العلامات، مُتَّكاً لهم في ترك العمل الجِدِّي إلى إعادة الحياة الإسلامية الصحيحة، وقد ربطوا بعلامات الساعة أمراً لا صلة له بها!

وهو أن العمل الآن لا يُجدي، لأنه لا بد أن يزداد الفساد، ويتشر الضلال، وتأتي الخوارق التي تتقدم الساعة، من ظهور المهدي ونزول عيسى عليه السلام...، وحينئذ يعود الإسلام ويتنصر الدين، ويتشر الحق، ويقوى أهله، ويسود الحكم بالإسلام على وجهه، فلا جدوى الآن من مقاومة الباطل وأهله مهما حاول الإنسان المسلم!

وهذه الفكرة الضالَّة الخبيثة - وقد تكون دخیلة على المسلمين بمخارز أعدائهم الناعمة - : أسقطت السعي الجِدِّي الواجب، والوعي الإسلامي الصحيح، عند هؤلاء الجاهلين ومن يدور في فلكهم من المسلمين المغفلين! فقد أثرت فيهم تأثيراً سلبياً، وأحبطت منهم العمل الجِدِّي والسعي المتواصل لإعادة الحياة الإسلامية.

وكثيراً ما خدع هؤلاء الجاهلون الأغرا من المسلمين: أشباههم، بقولهم لهم: إن العالم قد اقترب من نهايته، وإن الأحاديث النبوية تدل على استمرار التدهور في شأن الإسلام والمسلمين، ولما كان الأمر هكذا، كان لا جدوى من

السعي لعمل شيء في وقف هذا التيار الفاسد، ومنع هذا الانحدار، إذ هو أمر قدرة الله تعالى، وبلغه رسوله ﷺ، ولا بد أنه واقع، فما علينا إلا التسليم والسكون حتى يأتي أمر الله الذي لا مفر منه.

وهذه الفكرة الخاطئة الزائفة، تجب معالجتها في نفوس المصابين بها، لدفع هذا التأثير السلبي، الذي أثرته في إرادة هؤلاء المسلمين الشعورية، واللاشعورية، فإن هذا الاعتقاد الباطل يُعيق الحركة الإسلامية من داخل المسلمين، فضلاً عن المعوقات التي تُنثر في طريقها من خارجهم.

ولو كانت هذه الفكرة صحيحة سليمة ثابتة، لما كان الجهدُ والجهاد من السلف في دفع كل زيغ وانحراف، من أي مبطل كان: أجنبياً أو عربياً، مسلماً في الصورة أو كافراً، لأننا إذا مشينا في ظل هذا الفكر الزائغ، لزمنا أن نستسلم لكل ما يواجهنا من صعوبات وتحديات، في مختلف الشؤون والمستويات! وهذا أمر لا يقول به عاقل، فضلاً أن يكون الشرع الإسلامي أَراده منا، وحاشا شرع الله من أن يُضاف إليه ذلك.

فلماذا يسعى هؤلاء الجاهلون المصابون بهذه الفكرة المريضة، في تنمية أموالهم وأحوالهم، وتحسين عيشتهم ومسكنهم، وما إلى ذلك من أمور الدنيا ومرافق الحياة؟ فإذا جاءوا إلى أمور الدين والجهاد لبستهم هذه الفكرة الشيطانية، فضّلوا وتخاذلوا عن نصره دينهم، فأين عقلهم وفهمهم من صريح قول النبي ﷺ: «الجهادُ ماضٍ إلى يوم القيامة»، وأمثاله من الأحاديث الصحيحة الكثيرة، وقد عَلِمَ العالمون البصراء أن سنة الله في عباده: الجهدُ والجهاد، والأخذُ بالأسباب، كما هو بَدَهي عند كل مسلم فاقه لدينه وإسلامه.

فتركُ الجهد والعمل في نصره الدين والإسلام جريمة، وتركُ دفع المبطلين والظالمين والكافرين المستولين على المسلمين — بسبب هذا الاعتقاد الباطل — جريمة فوق جريمة، ومصيبة عظيمة أصيب بها عقلُ المرضى بهذا الاعتقاد، ويجب الإسراعُ بعلاجهم وإنقاذهم من هذا الداء الويل!

وما أحسن قولَ الإمام الفقيه الكبير، والعالم العامل الصوفي البصير، الشيخ عبد القادر الجيلاني البغدادي الشهير: ليس الرجلُ الذي يُسَلِّمُ – أي يَسْتَسَلِّمُ – للأقدار، وإنما الرجلُ الذي يَدْفَعُ الأقدارَ بالأقدار. وفي رواية ثانية عنه يقول: نَفَرُ من القَدَرِ الفاضل إلى القَدَرِ الأفضل.

وهي كلمة حكيمة بصيرة، من لُبَابِ الشرع والعقل جميعاً، وسَنَدُها ومَرَجُعُها في الكتاب والسنة المطهرة كثير، لو جُمع لجاء في رسالة حسنة، وحسبك سَنَدًا لها ما رواه البخاري في «صحيحه» ١٠: ١٧٩ بشرح «فتح الباري»، ومسلم في «صحيحه» ١٤: ٢٠٨ بشرح النووي، كلاهما في كتاب الطب؛ من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه:

«أَنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه خَرَجَ – من المدينة – إلى الشام، – سنة ١٧ من الهجرة أو ١٨ – ، حتى إذا كان بِسَرْعٍ – قرية على طَرَفِ الشام مما يلي الحجاز – لَقِيَهِ أمراءُ الأجنَادِ أبو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ وأصحابُهُ، فأخبروه أَنَّ الْوَبَاءَ قد وقع بِأَرْضِ الشَّامِ.

قال ابن عباس: فقال عُمَرُ: ادْعُ لي المهاجرين الأولين، فدعوتهم، فاستشارهم، وأخبرهم أَنَّ الْوَبَاءَ قد وقع بِالشَّامِ، فاختلفوا، فقال بعضهم: قد خرجتْ لِأَمْرِ ولا نَرَى أَنَّ تَرْجِعَ عنه، وقال بعضهم: معك بَقِيَّةُ النَّاسِ وأصحابُ رسول الله ﷺ، ولا نَرَى أَنَّ تُقَدِّمَهُمْ على هذا الْوَبَاءِ، فقال: ارتفعوا عني.

ثم قال: ادْعُ لي الأنصار، فدعوتهم، فاستشارهم، فسلكوا سبيلَ المهاجرين، واختلفوا كاختلافهم، فقال: ارتفعوا عني.

ثم قال: ادْعُ لي من كان ها هنا من مُشِيخَةِ قُرَيْشٍ من مُهَاجِرَةِ الْفَتْحِ، فدعوتهم، فلم يَخْتَلِفْ منهم عليه رجلان، فقالوا: نَرَى أَنَّ تَرْجِعَ بِالنَّاسِ ولا تُقَدِّمَهُمْ على هذا الْوَبَاءِ. فنادى عمرُ في النَّاسِ: إِنِّي مُضِيحٌ على ظَهْرٍ فَأَصْبِحُوا عليه – أي إِنِّي عَازِمٌ على السَّفَرِ صَبَاحًا، رَاكِبٌ على ظَهْرِ الرَّاحِلَةِ إلى وَطَنِي، فَأَصْبِحُوا عليه وتأهبوا له – .

فقال أبو عبيدة بن الجراح: أفراراً من قَدَرِ الله؟ فقال عمر: لو غيرُك قالها يا أبا عبيدة! نعم، نَفَرُ من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله^(١)، أرايتَ لو كانت لك إبلٌ، فهَبَطْتَ وادياً له عُذَوَتَانِ – أي طَرَفَانِ وحافَتَانِ – إحداهما خَصْبَةٌ، والأخرى جَذْبَةٌ، أليس إن رَغَيْتَ الخَصْبَةَ رَغَيْتَها بقَدَرِ الله، وإن رَغَيْتَ الجَذْبَةَ رَغَيْتَها بقَدَرِ الله.

قال: فجاء عبدُ الرحمن بن عوف، وكان متَغَيِّباً في بعض حاجته

(١) قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ١٠: ١٨٥ «أطلق عليه فراراً لشبهه في الصورة، وإن كان ليس فراراً شرعياً. والمراد أن هجوم المرء على ما يهلكه منهياً عنه، ولو فعل لكان من قَدَرِ الله، وتجنبه ما يؤذيه مشروع، وقد يُقَدَّرُ الله وقوعه فيما فرَّ منه، فلو فعله أو تركه لكان من قَدَرِ الله.

ومحصلُ قولِ عمر رضي الله عنه: (نعم، نَفَرُ من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله)، أنه أراد أنه لم يَفِرْ من قَدَرِ الله حقيقةً، وذلك أن الذي فرَّ منه: أمرٌ خافَ على نفسه منه، فلم يَهْجُم عليه، والذي فرَّ إليه: أمرٌ لا يَخَافُ على نفسه منه إلا الأمر الذي لا بُدَّ من وقوعه، سواء كان ظاعناً أو مقيماً.

وقال الإمام النووي في «شرح صحيح مسلم» ١٤: ٢١٠، «وأما قولُ عمر لأبي عبيدة: (لو غيرُك قالها يا أبا عبيدة)، فجوابُ (لو) محذوف، وفي تقديره وجهان:

أحدهما: لو قاله غيرُك لأدبته، لاعتراضه عليّ في مسألة اجتهادية وافقني عليها أكثر الناس وأهل الحل والعقد فيها.

والثاني – وهو الأصح – لو قالها غيرُك – يا أبا عبيدة – لم أتعجب منه، وإنما أتعجبُ من قولك أنت ذلك! مع ما أنت عليه من العلم والفضل؟ ثم ذكّر له عُمرُ دليلاً واضحاً من القياس الجليّ الذي لا شك في صحته.

وليس ذلك اعتقاداً من عمر رضي الله عنه أن الرجوع يَرُدُّ المقدور، إنما معناه أن الله تعالى أمر بالاحتياط والحزم ومجانبة أسباب الهلاك، كما أمر سبحانه بالتجصّن من سلاح العدو وتجنب المهلك، وإن كان كلُّ واقع فبقضاء الله وقَدَرِه السابق عليه. وقاس عمر – هذه المسألة – على رَغْيِ العُذَوَتَيْنِ: – الخَصْبَةِ والجَذْبَةِ – لكونه واضحاً لا يُنَازَعُ فيه أحدُ مُساواته لمسألة التزاع.

— لم يحضر معهم المشاورة — ، فقال: إن عندي في هذا علماً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا سمعتم به — أي بالوباء والطاعون — بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه. قال: فحمد الله عُمراً، ثم انصرف.

ويكفي هذا الشاهد الناطق، والحديث الصادق، في دحر هذه الفكرة الباطلة الزائفة، وما أقدّر نشوءها إلا من أعداء الإسلام، استغفلوا بها بعض المغفلين، فنشأت فيهم، واستقرت في نفوسهم وسلوكهم! فأغنت أعداءهم عن تعب ونصب كبير في أمر الاستيلاء عليهم.

ورجّم الله تعالى الإمام ابن القيم، فقد تعرض لهذه المسألة في كتابه «مدارج السالكين» ١: ١٩٨، فأبان الحق فيها ببيانهِ البديع، وأزهق الباطل بكلامهِ المنيع، فقال: «والنظر إلى الأقدار هو المجال الضنك، والمعتزك الصعب، الذي زلّت فيه أقدام، وضلّت فيه أفهام، واقتربت بالسالكين فيه الطرقات، وأشرفوا — إلا أقلهم — على أودية الهلكات.

وكيف لا وهو البحر الذي تجري سفينة راكمه في موج كالجبال، والمعتزك الذي تضاءلت لشهوده شجاعة الأبطال، وتحيرت فيه عقول ألباء الرجال، ووصلت الخليقة إلى ساحله ييغون ركوبه، فما نجا منهم إلا الذين انتظروا موافاة سفينة الأمر — أي الأخذ بالأسباب المشروعة ودفعوا القدر بالقدر — ، فركبوا سفينة الأمر بالقدر.

وراكب هذا البحر في سفينة الأمر، وظيفته: مُصادمة أمواج القدر، ومعارضة بعضها ببعض، وإلا هلك، فيرد القدر بالقدر. وهذا سير أرباب العزائم من العارفين، وهو معنى قول الشيخ العارف القدوة عبد القادر الكيلاني: «الناس إذا وصلوا إلى القضاء والقدر أمسكوا، إلا أنا، فانفتحت لي فيه زورنة — أي كوة ونافة — فنارعت أقدار الحق، بالحق، للحق، والرجل من يكون منازعاً للقدر، لا من يكون مستسلماً مع القدر».

ولا تتم مَصَالِحُ العباد في مَعاشِهِمْ إِلَّا بدفع الأقدارِ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ ، فكيف في مَعادِهِمْ؟

والله تعالى أَمَرَ أَنْ تُدْفَعَ السيئة - وهي من قَدَرِهِ - بالحسنة - وهي من قَدَرِهِ - ، وكذلك الجُوعُ من قَدَرِهِ ، وأَمَرَ بدفعِهِ بِالْأَكْلِ الذي هو من قَدَرِهِ ، ولو اسْتَسْلَمَ العبدُ لِقَدَرِ الجُوعِ ، مع قدرته على دفعِهِ بِقَدَرِ الأكلِ ، حتى مات : مات عاصياً . وكذلك البَرْدُ والحرُّ والعطشُ ، كُلُّها من أقدارِهِ ، وأَمَرَ بدفعِها بأقدارِ تَضَادِّها . والدافعُ والمدفوعُ والدَّفْعُ من قَدَرِهِ .

وقد أفصح النبي ﷺ عن هذا المعنى كُلَّ الإفصاح ، إذ قالوا : «يا رسول الله ، أَرَأَيْتَ أَدْوِيَّةً نَتَدَاوِي بِهَا ، وَرُقَى نَسْتَرْقِي بِهَا ، وَتَقَى نَتَّقِي بِهَا ، هل تَرُدُّ من قَدَرِ الله شيئاً؟ قال : هي من قَدَرِ الله» . وفي الحديث الآخر «إِنَّ الدَّعَاءَ وَالْبَلَاءَ لَيَعْتَلِجَانِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ» .

وإذا طَرَقَ العدوُّ من الكفار بَلَدَ الإسلام طَرَقَهُ بِقَدَرِ الله ، أَفِجَلُ لِنَاسِلِمِينَ الاستسلامُ للقدر ، وتركُ دفعِهِ بِقَدَرِ مِثْلِهِ ، وهو الجهادُ الذي يَدْفَعُونَ بِهِ قَدَرَ اللَّهِ بِقَدَرِهِ؟

وكذلك المعصيةُ إذا قُدِّرَتْ عَلَيْكَ ، وفَعَلْتَهَا بِالْقَدَرِ ، فادفعُ مُوجِبَهَا بالتوبةِ النصوحِ ، وهي من القدر .

وَدَفْعُ الْقَدَرِ بِالْقَدَرِ نَوْعَانِ :

أحدهما : دَفْعُ الْقَدَرِ الذي قد انْعَقَدَتْ أَسْبَابُهُ - وَلَمَّا يَقَعُ - بِأَسْبَابٍ أُخْرَى من الْقَدَرِ تَقَابِلُهُ ، فيمتنعُ وقوعه ، كدفعِ العدوِّ بِقِتَالِهِ ، ودفعِ الحرِّ والبردِ وَنَحْوِهِ .

الثاني : دَفْعُ الْقَدَرِ الذي قد وَقَعَ واستقرَّ بِقَدَرٍ آخَرَ ، يرفعُهُ وَيُزِيلُهُ ، كدفعِ قَدَرِ المرضِ بِقَدَرِ التداوي ، ودفعِ قَدَرِ الذَّنْبِ بِقَدَرِ التوبةِ ، ودَفْعِ قَدَرِ الإساءةِ بِقَدَرِ الإحسانِ .

فهذا شأنُ العارفين وشأنُ الأقدار، لا الاستسلامُ لها، وتركُ الحركة والحيلة .
فإنه عجز . والله تعالى يلوم على العجز . فإذا غلب العبد، وضاق به الحيل ، ولم
يَبقَ له مَجَال ، فهناك الاستسلامُ للقَدَر، والانطراحُ كالبَيت بين يَدَي الغاسل يَقلبه
كيف يشاء . انتهى . والحمد لله رب العالمين .

وختاماً نسأل الله العافية من الجهل وآثاره، ونستلهمه سبحانه الرشاد والسداد
في جميع الشؤون، ومنها مجاهدةُ الأعداء، فإنه نعم المولى ونعم النصير .

وكتبه
عبدُالفتاح أبوغدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

التَّقْدِيمُ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه والتابعين .

أما بعد فإن هذا الكتاب الذي أقدمه كان أمنيّةً غاليةً في نفسي عزّ عليّ منالها ، فقد سميتُ للحصول على نسخةٍ منه من طبعته الهندية منذ أكثر من خمسة عشر عاماً فلم أحظّ به ، بحثتُ عنه في مصر بلاد الكتب طَوَالَ إقامتي بها ست سنوات ، ثم في مكتبات مكة والمدينة ثم في مكتبات بغداد وغيرها من البلدان العربية فلم أجده ، ثم رجوتُ من بعض أفاضل العلماء في الهند وباكستان أن يتفضّلوا بالسعي للحصول على نسخةٍ منه من بلادهم المطبوع فيه ، فسعّوا مشكورين غير واجدين شيئاً .

ذلك لأنّ هذا الكتاب فريد في موضوعه ، نادر في إمامة مؤلفه ، فلذا ما إن طُبِعَ في الهند بدِهْلى سنة ١٣٤٤ حتى تخاطفته أيدي العلماء وطلاب العلم فأصبح العثور على نسخة واحدةٍ منه أمراً عسيراً جداً .

ولما أتاح الله لي الرحلة إلى الهند وباكستان ، وزرتُ مكباتها سألتُ عنه كثيراً وبُحِثَ طويلاً على غير جدوى من لقائه ، فلما انتهى بي المطافُ من الهند وباكستان إلى مدينة كراتشي ، وزرتُ سماحة أستاذنا العلامة المحقق البارِع الجليل الشيخ محمد شفيع مؤسس دار العلوم الإسلامية في كراتشي والفتي الأعظم فيها حفظه الله تعالى : كان من صنائمه الكريمة إليّ أن قدّم لي نسخته الخاصة

من هذا الكتاب هدية كريمة نادرة ، وكان ذلك قبيل سفري : يوم السبت ٧ / من جمادى الأولى سنة ١٣٨٢ ، ورجا متلطفاً أن يُطبع الكتاب في بلادنا، فتلقتُ الهدية شاكراً مثنياً مقدراً ، ولم يتح لي أن أنصفح الكتاب لراحة استعدادي للسفر صباح الأحد الباكر ٨ / من جمادى الأولى ، فزمتُ أن أجعله رفيقي في الطائرة إلى سورية .

ولما ذهبتُ إلى مطار كراتشي لسفري منه وجدتُ شيوخ العلم والفضل فيه خرجوا ليكرموا العاجز الضعيف بالازدياد والتزود من لقاءهم الغالي ، وقبل أن تحين ساعة السفر أعلن تأخير إقلاع الطائرة عن موعد ساعتين ، فرجوت من الأساتذة الأجلّة أن يعودوا إلى مهام أعمالهم ، فلم يكن منهم غير الإصرار على زيادة فضلهم بالبقاء لوداع البعد الضعيف حتى اللحظة الأخيرة .

فكانت فرصة سانحة كريمة ، وجلسنا في ناحية من المطار ، ومع الشيوخ الأكارم جبهة كبيرة من صحبيهم ومحبّهم أهل الدين والصلاح ووجوه الاسلام العامل في كراتشي ، فكانت حلقة واسعة جامعة ، جمعت من العلماء الأفاضل نخبة كريمة، أتذكرُ منها الآن : أستاذنا العلامة الجليل الكبير الشيخ محمد شفيع ، وأستاذنا العلامة الفذّ الفضال الشيخ محمد يوسف البنّوري مؤسس المدرسة العربية الاسلامية في كراتشي ، والأستاذ العلامة الشيخ لطف الله كبير المدرّسين في المدرسة العربية ، والأستاذ العلامة الشيخ نور أحمد الأمين العام لمدرسة دار العلوم الإسلامية الآنف الذكور ، وكان غيرهم من كرام أهل العلم ممن غابت عني أسماؤهم الآن !

فرغبتُ أن غلّ الوقت بالاستفادة الفالية من بدور العلم والفضل ، فأخرجتُ كتاب « التصريح بما تواتر في نزول المسيح » هذا ، ورجوتُ من ساداتنا العلماء أن أقرأ طرّفاً من الكتاب عليهم فرحبوا أطيب ترحيب ، فرجوتُ منهم أن يتكرّموا بـ « الإجازة » لي قبل القراءة فجادوا بها ، فقرأتُ مقدّمة مولانا الشيخ محمد شفيع كلّها وثلاثة أحاديث من الكتاب ، ثم تفضّل بالقراءة أستاذنا

بجمع الفضائل والعلوم العلامة الشيخ محمد يوسف البتوري حفظه الله تعالى فقرأ
خمسَةَ أحاديث بعدها ، وجرى خلال ذلك إفاداتٌ متنوعة من المشايخ الفضلاء .

ولما قاربت ساعة الرحيل أنشدت حينذاك ما أنشدنيه شيخنا آخرُ
شيوخ الإسلام في الدولة العثمانية العلامة شيخ الإسلام مصطفى صبري رحمه الله
تعالى حين ودَّعته مسافراً من مصر إلى بلدي :

قالت ومدَّتْ يَدًا نحوي تُودِّعُنِي ولَوْعَةَ الْبَيْنِ تَأْبَى أَنْ تَمُدَّ يَدًا
أُمِيتْ أَنْتَ أُمَ حَيٍّ ؟ فَقُلْتُ لَهَا : مِنْ لَمْ يَمُتْ يَوْمَ يَسْنَ لَمْ يَمُتْ أَبَدًا^(١)
فأنشد شيخنا محمد شفيع قوله :

تَذَكَّرْ عَهْدًا بِالْحِمَى ثُمَّ مَعَهْدًا جَرَى فِيهِ مِنْ دَوْرِ الْكُؤُوسِ تَسْلُلُ
بَكِينًا فَأَبْكِينَا وَلَا مِثْلَ نَاقِفٍ لِحِظْلَةٍ فِي الْحَيِّ حِينَ تَحْمَلُوا
وكان حال شيخنا البتوري وحالي يقول :

وَيَبْكِي فَأَبْكِي رَحْمَةً لِبُكَائِهِ إِذَا مَا بَكَى دَمْعًا بِكَيْتَ لَهُ دَمًا
ثم كان الوداع والفراق ، وفي النفس العزم على تلبية رجاء شيخنا محمد
شفيع بنشر هذا الكتاب العظيم .

وقد تيسَّر لي هذا العام - بفضل الله وعونه - تحقيقُ الكتاب وخدمته
على وجهٍ أرجو أن تَقَرَّ به عيونُ ذوي العلم ، وتستنيرَ به قلوبُ ذوي الإيمان ،
وتستبصرَ به عقولُ أصحاب العقيدة الحق والإسلام الصدق ، وأدَّخِرُ جزاءَ ما
بذلتُ فيه من جهدٍ وصبرٍ وإتقانٍ عند الله واهب المنن والمطايا ، وأرجو ممن انتفع
به أن تنالني منه دعوةٌ صالحة تُؤمِّنُ الملائكةَ عليها ويُكتبَ له مثلُها .

(١) هذان البيتان للشاعر الحلبي أحمد بن علي الوراق المعروف بالواصلي ، المتوفى
أواخر القرن الرابع الهجري ، كما ذكرهما له في ترجمته شيخنا العلامة محمد راغب
الطباخ رحمه الله تعالى في « إعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء » ٤ : ٦٤ .

سبب تأليف هذا الكتاب

ألّف الإمام الكشميري رحمه الله تعالى هذا الكتاب لردّ على الفِرقة القاديانيّة الضالّة ، التي نبتت في أواخر القرن النصرم في الهند بتوجيه من الإنكليز المستعمرين ، وبدعمهم ورعايتهم حتى مرّقت جزءاً كبيراً من جسم الإسلام ، وضلّت غير قليل من أبناء المسلمين ، فهض العلماء من كل حدب وصوب يقومون بأبطالها . ويكشفون دسائسها ، ويُرّفون الناس بحال داعيها ودجلها المتنبّي المتغولي القادياني .

فأثفوا في ذلك تأليف كثيرة جداً زادت على ستين تأليفاً ، أشرت إلى بعضها تعليقاً في ص ٤٩ - ٥٣ و ٥٦ - ٥٧ . وكان صاحب القيدح الملقب في ذلك المضمار لا يُجاري فيه ولا يُبارى : الإمام الكشميري مؤلف هذا الكتاب رحمه الله تعالى ، فقد ألّف في الرد على القاديانيّة خمسة كتب ، منها الكبير والمتوسط ، وكتاب التصريح ، هذا من أصغرها . .

وقد لقيت كتب الإمام الكشميري رواجاً منقطع النظير ، وحازت ثناء العلماء وتقديرهم العظيم في مشارق الأرض ومنازلها ، وذلك لما امتازت به من واسع العلم ، وعميق التدقيق ، وبالغ الحُجَج والبراهين التي تمسح الباطل والشبهات مسحاً فلا تُبقي ولا تُدّر ، مع ما يلحس قارئها من فيض الإخلاص والتواضع فيها .

وقد أثنى عليه عالم الرجال ونقّادهم وعارف أقدار ذوي القدر فيهم شيخنا الإمام محمد زاهد الكوثري رحمه الله تعالى في « المقالات » ص ٣٥٩ ثناءً ذوي الفضل على أهل الفضل فقال : « أعلى الله سبحانه منزلة العلامة فقيده الإسلام المحدث الميخجّاج الشيخ محمد الأنور الكشميري في عُرف الجنان ، وكافأه مكافأة الدّابّين عن حريم دين الإسلام ، فانه قمع القاديانيّة بمُجَجّه الدامنة ، وحال دون استفحال شرّ معتدليهم ومنطريهم في الهند بتأليف كتب

ممتعة في الرد عليهم بلغاتٍ شتى ، وحققَ في كتابه «إكفار الملحدين» أمرَ
إكفارٍ هؤلاء وأمثالهم» . انتهى .

وقد خَصَّ شيخنا الكوثري رحمه الله تعالى ، بيانَ كفرِ القاديانيةِ
ومُرُوتها بمقالٍ خاصٍ في كتابه «المقالات» ص ٣٥٧ - ٣٥٩ ، ونقلَ فيه
نصوصَ كلماتِ القادياني الكافر الضَّال ، ليقف عليها قُرَّاءُ العربية في أقطارها ،
فيعلموا ضلالَ هذه النحلة وضلالَ أصحابها ، فلا يُخدعوا بثُرَّها تهم وأباطيلهم ،
فجزاه الله خيراً عن الإسلام .

عملي في الكتاب وأهمية الكتاب

هذا ، وقد أُلِّفَ الإمام الكشميري هذا الكتاب «التصريح» للخاصةِ
من العلماء الباحثين ليكون يدهم سيفاً بترأ للقاديانية وضلالاتها ، فلذلك اقتصر
فيه على إيراد النصوص الحديثية دون شرح أو تعليق عليها ، ولما عزمتُ على
نشره وإذاعته للناس رغبتُ أن يكون كتاباً للخاصةِ والعامةِ معاً ، فملَّقتُ
عليه تعليقاتٍ ضافيةً حيناً وموجزةً حيناً آخر ، أوضحتُ فيها النَّصَّ الذي يقتضي
الإيضاح ، أو تتطَّلَعُ نفسُ قارئه إلى المزيد من معرفته والتثبت من حقيقة
معناه ومدلوله ، وعدلتُ بعض عباراتٍ في المقدمة وغيرها بأمر كاتبها شيخنا
محمد شفيع حفظه الله تعالى .

وجلَّيتُ كلَّ ذلك بعبارة سهلة مفتوحة ، رغبةً في تيسير الاستفادة منه
للعامة ، وحرصاً على تمتين عقيدة الإيمان باليوم الآخر ، وتبصيراً بما يكون قبلَ
ذلك اليوم من حقائق وخوارق وحوادث وأهوال ، فانه مما يلاحظ أن قراءة
أخبار الساعة واليوم الآخر وما يكون قبله لها الأثر الكبير البالغ في تصحيح سلوك
الناس وتحسين أعمالهم ، كما أن بُعدَ الناس عن قراءتها ومعرفتها يتسبَّبُ عنه
سوءُ العمل ، ويُنْسِي على طول الزمن تلك الحقائق من الأذهان ، ويقلِّصُها في
النفوس . حتى قد يقع الاستبعادُ لها والاستخفافُ بها ، أو الإنكار لوقوعها بمن
لا علم عندهم .

ولذلك كان السلف الصالحون يداومون على تعليم تلك الأخبار والأحاديث، ويذكرونها للناس حتى للأولاد في الكتّاب - المدرسة - ليتوارثوا معرفتها بعلم وبصيرة ، ولتكون لهم بها عقيدة راسخة أصيلة ، تزيد متانة على مرور الأيام . وقد كان الصحابي الجليل أبو هريرة رضي الله عنه يلقى الفتي الشاب فيقول له : يا ابن أخي إنك عسى أن تلقى عيسى ابن مريم فاقترأه مني السلام . تحقيقاً لنزوله عليه السلام .

وروى مسلم في « صحيحه » ، ٥ : ٨٨ د عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يُعلمهم هذا الدعاء كما يُعلمهم السورة من القرآن ، يقول : قولوا : « اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات » . قال مسلم بن الحجاج : بكتفي أن طاموساً - وهو راوي هذا الحديث عن ابن عباس - قال لابنه : أدعوت بها في صلاتك ؟ فقال : لا ، قال : أعيد صلاتك ، انتهى .

ولما أمر طاموس ابنه بإعادة الصلاة لأنه كان يرى وجوب الدعاء في الصلاة بهذه الدعوات الأربع ، ويرى أن المصلي إذا أخل بها بطلت صلاته ، وذلك لما فيه من وجوبها من اهتمام النبي ﷺ بتعليمها للصحابة كما كان يُعلمهم السورة من القرآن ، وأمرهم لهم بالدعاء بها في صلواتهم . وقد روى مسلم في « صحيحه » ، ٥ : ٨٧ عن عائشة أن النبي ﷺ كان يدعو في الصلاة بهذا الدعاء . وروى أيضاً عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع ، يقول : اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، ومن عذاب القبر ، ومن فتنة المحيا والممات ، ومن شر فتنة المسيح الدجال » .

وما هذا الاهتمام العظيم من النبي ﷺ بهذا الدعاء عملاً وأمرًا وتعليمًا إلا لما حواه من التعمود من عظام الأمور والأحوال الكائنة الحق ولا ريب ، ولهذا جزم الإمام ابن حزم الظاهري بفرضية قراءة هذا التعمود بعد الفراغ من

التشهد كما في كتابه « المحلى » ٣ : ٢٧١ أخذاً من ظاهر حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وبعد أن روى الإمام ابن ماجه في « سننه » حديث أبي أمامة الباهلي ، وهو الحديث : ١٣ المذكور في الكتاب ص ١٤٢ - ١٥٦ ، وفيه أوصاف الدجال وأحواله وأعماله وزول عيسى عليه السلام ، قال عقيبه : « سمعت أبا الحسن الطنائسي يقول : سمعت عبد الرحمن الحارثي يقول : ينبغي أن يدفع هذا الحديث إلى المؤدب حتى يعلمه الصبيان في الكتّاب » . أي في المدرسة .

وقال العلامة السفّاريني في شرح منظومته في العقيدة الاسلامية المسمى « لوامع الأسرار البهية » ٢ : ١٠٦ « ينبغي لكل عالم أن يبتّ أحاديث الدجال بين الأولاد والنساء والرجال ، ولا سيما في زماننا هذا الذي اشرأبت فيه الفتن ، وكثرت فيه المحن ، واندرست فيه معالم السنن ، وصارت السنة فيه كاليدع ، واليدعة شرع يتبعها » . انتهى .

وهذه المعاني كلها هي التي دعت الفقير إليه تعالى أن يهتم بنشر هذا الكتاب ، على هذا الوجه المشرق الجذاب ، تبصيراً للمسلمين بعقيدتهم ، ويوم آخرتهم ، والله الهادي إلى سواء السبيل ، وهو حسبنا وربنا ونعم الوكيل . فالحمد لله على تيسيره طبع هذا الكتاب ، وعلى توفيقه سبحانه لخدمة كلامه وكلام رسوله ، وعلى نشر سنته وشريعته عليه الصلاة والسلام بين الناس .

كلمة مول أسراط الساعة وعلمائها

علامات الساعة على قسمين : علامات صغرى ، وهي التي تتقدم الساعة بأزمان بعيدة متطاولة ، وتكون في أصلها معتادة الوقوع ، و : علامات كبرى ، وهي التي تقارب قيام الساعة مقاربة وشيكة سريعة ، وتكون في ذاتها غير معتادة الوقوع . والعلامات الصغرى كثيرة جداً منتشرة في كتب السنة المطهرة ، وإليك خمسة أحاديث جاء فيها بعض العلامات الصغرى :

١ - عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « إنَّ من أشراط الساعة أن يقلَّ العلم ، ويكثرَ الجهل ، وبفسوِّ الزنا ، ويشربَ الخمر ، ويقلَّ الرجال ، ويكثرَ النساء ، حتى يكونَ لخمسين امرأةً القيمُ الواحد » . رواه البخاري ١ : ١٦٢ و ١٦٣ و ٩ : ٢٨٨ ، ومسلم ١٦ : ٢٢١ . ومعنى الجملة الأخيرة : أن الرجل الواحد يكون راعياً وقائماً بمصالح خمسين امرأة ، له فين الزوجة من الواحدة إلى الأربع ، والباقي لسنن زوجاتٍ له ، وإنما هنَّ قرياتٌ من أخوات وأمهات وخالات وعمَّات وجدَّات ونحو ذلك .

٢ - عن أنس أيضاً أن النبي ﷺ قال : « من أشراطِ الساعة أن يتباهى الناسُ في المساجد » . رواه النسائي في « سننه » ٢ : ٣٢ . وفي رواية ثانية : « لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناسُ في المساجد » . رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن حبان في « صحيحه » كما في « فيض القدير » للشناوي ٦ : ٤١٧ ، وقال في تفسير التباهي : « أي يتباهون في عمارتها ونقشها وزويقها كغفل أهل الكتاب بكنائسهم وبيعتهم » .

٣ - عن سلامة بنت الحرِّ الفزاريَّة رضي الله عنها قالت : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « إنَّ من أشراطِ الساعة أن يتدافعَ أهلُ المسجد لا يجدون إماماً يُصلي بهم » . رواه أبو داود ١ : ١٥٩ وابن ماجه ١ : ٣١٤ وأحمد في « مسنده » ٦ : ٣٨١ ، واللفظ له ولأبي داود .

٤ - عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : « بينا النبي ﷺ يحدثُ إذ جاء أعرابي فقال : متى الساعة ؟ قال : إذا ضيَّعتُ الأمانةُ فانتظر الساعة ، قال : وكيف إضاعتها ؟ قال : إذا وُسدَّ الأمرُ - وفي روايةٍ إذا أُسندَ الأمرُ - إلى غيرِ أهله فانتظر الساعة » . رواه البخاري ١ : ١٣٢ و ١١ : ٢٨٥ .

٥ - عن أبي هريرة أيضاً أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى يمرُّ الرجلُ بقبرِ الرجل فيقول : يا ليتني مكانه ! » . رواه البخاري

١٣ : ٦٥ ، ومسلم ١٨ : ٣٤ . وروى مسلم ١٨ : ٣٤ أيضاً عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ عليه ويقول : يا ليتني كنت مكان صاحب هذا القبر ! وليس به الدين إلا البلاء . أي ليس الحامل له على التمني هو الدين ، بلا البلاء وكثرة المحن والفتن وألوان الضرر . »

أمّا العلامات الكبرى فقد جاء فيها غير حديث ، من ذلك الحديث : ٨ المذكور في ص ١٣٢ من الكتاب ، ونصه : عن حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال : اطلع علينا النبي ﷺ ونحن نتذاكر فقال : ماتذاكرون؟ قالوا : نذكرك الساعة ، قال : « إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات ، فذكر : الدخان ، والدجال ، والدابة ، وطلوع الشمس من مغربها ، ونزول عيسى ابن مريم ، وبأجوج ومأجوج ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ، وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم » . رواه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه كما سيأتي تخريجه .

وهذه العلامات الكبرى هي التي تواتر شرحتها هذا الكتاب ، وهو بين يديك . نسأل الله تعالى أن يحفظنا من الفتن ما ظهر منها وما بطن ، وأن يحفظ علينا وعلى ذريّاتنا وأهلينا وذوينا والمسلمين والمسلمات إيماننا به سبحانه حتى نلقاه وهو راض عنا ، اللهم نجنا برحمتك من كل سوء يا أرحم الراحمين ، وصل على أشرف خلقك وأكرم رسلك سيدنا محمد سيد الشفاء يوم القيامة وعلى آله وصحبه والتابعين وسلّم تسليماً كثيراً .

حلب ١ / من رجب سنة ١٣٨٥

وكتبه

عبد الفيتاح أبو غدة

خادم العلم بمدينة حلب .
وفقه الله

ترجمة المؤلف

مستخلصة مما كتبه تلميذه أستاذنا العلامة البارع الجامع لأنواع الفضائل الشيخ أبو المحاسن محمد يوسف البَنُوري حفظه الله تعالى، في كتابه الماتع الكبير: «نفحة العنبر من هدي الشيخ الأنور»، وفي مقدمته أيضاً لكتاب «عقيدة الإسلام في حياة عيسى عليه السلام»، من طبعته الثانية، وفي مقدمته لكتاب «فيض الباري على صحيح البخاري»، ومقدمته لكتاب «مشكلات القرآن»، وثلاثتها من تأليف الإمام الكشميري رحمه الله تعالى.

وملخصة أيضاً مما كتبه تلميذه أستاذنا العلامة المحقق الأرشد كبير تلامذة الإمام الكشميري الشيخ محمد بدر عالم، المجاور الآن في المدينة المنورة في مقدمته أيضاً لكتاب «فيض الباري على صحيح البخاري»، جزاها الله خيراً.

وقد كنت عزمت على تعريف القراء بالإمام الكشميري في صفحتين أو ثلاث، ولكن وجدته - إن فعلت ذلك - هاضماً لمقام الشيخ ومُججفاً بحق القراء، فاستوفيت في ترجمته بعض الاستيفاء، فكانت هذه الصفحات الطويلة، ولكنها قطرة من مزن ما كتبه شيخنا العلامة البَنُوري سلمه الله تعالى وكرمه.

الإمام الكشميري

هو إمام مصر، ومُسْنِد الوقت، المحدث المفسر، الفقيه الأصولي، المتكلم النظائر، الصوفي البصير، المؤرخ الأديب، الشاعر اللغوي، البحاث النقاد، المحقق الموهوب، الشيخ الإمام محمد أنور شاه الكشميري^(١)،

(١) يقول عبد الفتاح أبو غدة ملخص هذه الترجمة وناسجها: ليست هذه الألقاب =

ابن الشيخ مُعَظَّمُ شاه ، ابن الشاه عبد الكبير النُروُوري الكشميري . جاء سَلَفُهُ من بَنَدَاد إلى الهند ، ونزلوا مُلْتَمَن ، ثم رحلوا منها إلى لاهور ، ومنها إلى كشمير ، فأصبحت لهم مُستقرّاً ومُقاماً .

وُلِدَ صبيحة يوم السبت السابع والعشرين من شوال سنة ١٢٩٢ في قرية وُدَوَان - بوزن لُبنان - التابعة لمدينة كشمير : جَنَّة الدنيا وزهرة الرَّبيع الدائم . وكان والده عالماً تقيّاً كبيراً شيخاً في الطريقة السُّهروردية ، وكانت والدته سالحة عابدة ، يتيمّة دهرها في الورع والزهد والعبادة . فنشأ في بيت علم وصلاح ، في رعاية دقيقة ، وتربية عجيبة .

ولما بَلَغ الخامسة من عمره شرَعَ في قراءة القرآن فحَتَمَ التَّزِيلَ العزيز ، وفرَّغ من عِدَّة رسائل بالفارسية في عامين على حضرة والده ، ثم شرَعَ في قراءة الكتب الفارسية المتوارث قراءتها في أهل بلده من كتب الأدب الفارسي من النظم والنثر ورسائل الإنشاء وكتب الأخلاق ، من مؤلَّفات الشيخ سعدي الشيرازي ، والنظامي ، والأمير خسرو الدهلوي ، والعارف المحقّق الجامي ، والمحقّق جلال الدين الدَّوَّاني وغيرهم ، فبرَعَ فيها ما شاء الله تعالى ، وحَوَى علماً بتلك الكتب الفارسية والعلوم المتعارفة حتى فاق الأمثال والأقران ، وأشير إليه من فضلاء بلده بِالْبَنَان ، وحَصَلَتْ له ملكة في صياغة النظم الفارسي وإنشاء النثر ، ولم تَمْ لَهُ بَعْدُ عشر سنواتٍ من العمر . وقد وَرِثَ ذلك عن والده ، فقد كان والده شاعراً مُجيداً بالفارسية ، وكان عالماً فاضلاً في الفرائض والعلوم الرياضية وبعض العلوم الآلية ، فأصبح الشيخ شاعراً وفاضلاً في تلك العلوم التي في بيته . قال تلميذه العلامة البنوري أستاذنا حفظه الله تعالى : « سمعتُ الشيخَ رحمه الله تعالى يقول : إني قرأتُ كتب الفارسية الرائجة في بلادنا خمس سنوات ، وبقيتُ في تعلُّم العلوم العربية خمسة أعوام » .

= من قبيل المديح والاطراء ، ولا البالغة والتفخيم ، وإنما هي من الحقائق التي تحلي بها الامام الكشميري رحمه الله تعالى ، يعلم ذلك من اطلع على تأليفه وزاخر علومه . ولست - والحمد لله - ممن يكيل المديح جزافاً والثناء اعتسافاً .

وكان رحمه الله تعالى من مُستَهلّ طفولته على دأبٍ نادر عجيب في التحصيل واكتساب العلوم والمعارف ، فقد كان لا ينام مضطجماً إلا ليلة الجمعة ، وما عداها يَسْهَرُ ليلته بالمطالعة ، وإذا غلبه النعاسُ نام جالساً . كما أخبرَ به صاحبه وتلميذه العلامة الجليل الشيخ مشيئةُ الله البجنوري .

وتجلّت بوارقُ ذكائه المتوقّد ونُبوغه المُجَاب في فاتحة قراءته على أوّل شيخ من شيوخه وهو والدّه ، وقد تحدّث عن ذلك فقال : « كان يسألني في درس مختصر القدوري » أسئلةٌ أحتاجُ في الإجابة عنها إلى مطالعة كتاب الهداية ، ثم فوّضتُ دراسته إلى عالمٍ آخر فجعل يشكو من كثرة سؤالاته ، وكان خارجَ دراسته ساكناً صامتاً ، لا يترغّب فيما يزغب فيه الصبيان والأطفال من الملاعب ، وأُتيتُ به إلى شيخٍ عارفٍ مُجَاب الدعوة في بلادنا ، فلما رآه قال : سيكون أعلم أهل عصره . ورأى بعضُ أعلام عصرنا تعليقاته على كتبه الدراسية ففهرّسَ فيه بأنه سيكون غزالي عصره ، ورأزي دهره .

ثم شرّع في تحصيل العلوم العربية وغيرها على علماء بلاده : كشمير وتوابها ، ففرغَ من الصرف والنحو وقدرِ صالحٍ من الفقه وأصوله والمنطق وغيرها في حولين فصاعداً ، ولما ارتوى من علوم أهل بلاده سافر في حدود سنة ١٣٠٧ إلى مديرية (هزارة) على حدود كشمير من جهة الفتحاب الهالي ، وكانت محطاً لحُذّاق العلوم الدّرسية والأساتذة المتقنين ، فمكثَ فيها نحو ثلاثة أعوام ، قرأ فيها كتبَ المنطق والفلسفة والهيئة وغيرها . وكان علمُ الفقه وعلمُ الفتوى في كشمير مما يتسابقُ في حلّبة رهايته ، فأصبح الشيخُ فقيهاً مُفتياً لا يدركُ شأوه ، ولا يُشَقُّ له غبار ، حتى أفتى فيها المفتين والفقهاء في الحوادث والنوازل والفتاوى المقيمة ، ولم يفتقر إلى مراجعة كتاب . قال تلميذه الأرشد شيخنا الشيخ محمد بدر عالم حفظه الله تعالى : سمعت الشيخ يقول : كنتُ أفتي للناس بكشمير حينَ بلغتُ من عمري اثنتي عشرة سنة ، وكنتُ أطلع الشيوخَ من كتب الفقه والنحو حينَ تمَّ من سنّتي تسعٌ حجج .

يَدَّ أَنَّهُ لَمْ تَقْنَعْ نَفْسُهُ الطَّمُوحُ بِذَلِكَ الْقَدْرِ الَّذِي حَصَّلَهُ فِي مَعَاهِدِ (هَزَارَةِ) وَمَدَارِسِ كَشْمِيرَ ، وَلَمْ تَنْقَعْ بِهِ غُلَّتُهُ ، بَلْ كَانَ يَزْدَادُ ظُلْمًا وَأَوَامًا إِلَى دَرْكِ حَقَائِقِ الْعُلُومِ وَالتَّبَحُّرِ فِيهَا ، فَشَدَّ الرَّحْلَ إِلَى أَكْبَرِ مَرْكَزٍ عِلْمِي فِي بِلَادِ الْهِنْدِ : (دَارُ الْعُلُومِ) فِي قَرْيَةِ دِيُوبَنْدَ ، بِقَرَبِ دِهْلِي عَاصِمَةِ الْهِنْدِ ، وَكَانَتْ (دَارُ الْعُلُومِ) حَقًّا قَرْيَةً الْهِنْدِ وَأَزْهَرَهَا ، وَكَانَتْ سَاحَتُهَا مُسْتَنِيرَةً بِجَهَازِ الْعُلُومِ النُّقْلِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ وَفُحُولِهَا ، فَأَدْرَكَ الشَّيْخُ فِيهَا رَجَالًا جَمَعُوا إِلَى عُلُومِهِمُ النَّاضِجَةَ الرَّسْمِيَّةَ : عُلُومَ الْعُرَفَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ ، وَجَمَعُوا إِلَى دَقَّةِ الْمَدَارِكِ وَإِصَابَةِ الرَّأْيِ : رَفَقَتِ الْقَوْلِ وَصِدْقَ اللَّهْجَةِ ، أَصْحَابَ هَيْئَةٍ وَوَقَارٍ ، وَأَصْحَابَ سُنَّةٍ وَوَرَعٍ وَزُهْدٍ وَتَقْوَى ، فَكَانُوا عُلَمَاءَ عُرَفَاءَ رَبَّانِيْنَ أَصْفِيَاءَ ، فَكَسَتْهُ صُجُبَتُهُمْ وَإِفَادَتُهُمْ عِلْمًا صَحِيحًا ، وَرَأْيًا صَائِبًا ، وَشَفَقًا بَاتِّبَاعِ السُّنَّةِ ، وَبَهَاءً فِي الْمَلَائِكَةِ الْفَطْرِيَّةِ ، وَجَمَالًا فِي الْأَخْلَاقِ وَالْآدَابِ .

وَكَانَ أَكْبَرَ هَؤُلَاءِ الْأَجَلَّةِ وَأَبْجَلَتِهِمْ شَيْخُ الْعَالَمِ ، وَمُسْنِدُ الْوَقْتِ ، رُحْلَةُ الْأَقْطَارِ وَشَيْخُ الْعَرَبِ وَالْمَجْمُوعِ : الشَّيْخُ مُحَمَّدُ حَسَنُ الدِّيُوبَنْدِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، وَكَانَ هَذَا الشَّيْخُ مَرْتَوِيًّا مِنْ عُلُومِ الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَالْحَقَائِقِ وَالْمَعَارِفِ مِنْ شَيْخِيهِ : قُدْوَةُ الْأُمَّةِ رَشِيدُ أَحْمَدَ الْكَنْكَوهِ ، وَبَحْرُ الْمَعَارِفِ وَالْعُلُومِ مُحَمَّدُ قَاسِمُ النَّانَوْتَوِيِّ قُدَّسَ اللَّهُ رُوحَهَا .

فَوَجَدَ الشَّيْخَ الْكَشْمِيرِيَّ عِنْدَ شَيْخِهِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ حَسَنٍ ضَالَّتَهُ الَّتِي يَنْشُدُهَا ، وَالْعُلُومَ الَّتِي يَطْلُبُهَا ، فَلَا مِنْ مَعَارِفِهِ وَمَدَارِكِهِ قَلْبَهُ وَلُبُّهُ ، وَعَبَّ مِنْهَا وَنَهَلَ ، كَمَا لَقِيَ فِي دِيُوبَنْدَ أَيْضًا الْعَلَامَةَ الْمُحَدِّثَ الشَّيْخَ مُحَمَّدَ إِسْحَاقَ الْكَشْمِيرِيَّ ثُمَّ الْمَدْنِيَّ ، فَاسْتَكْمَلَ مَا بَقِيَ مِنَ الْعُلُومِ ، وَقَرَأَ عَلَى هَذَيْنِ الشَّيْخَيْنِ كُتُبَ الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ كَمَا يَقُولُ : « قَرَأْتُ » صَحِيحَ الْبَخَارِيِّ ، وَ « مَنَنِ أَبِي دَاوُدَ » وَ « جَامِعَ التِّرْمِذِيِّ » وَالْجُزْأَيْنِ الْآخِرَيْنِ مِنْ « الْهُدَايَةِ » عَلَى شَيْخِ الْعَالَمِ شَيْخِنَا الْحَمُودِ قُدَّسَ سِرُّهُ ، وَقَرَأْتُ « صَحِيحَ مُسْلِمَ » وَ « مَنَنِ النَّسَائِيِّ » الصُّغْرَى وَ « مَنَنِ ابْنِ مَاجَهَ » عَلَى الشَّيْخِ مُحَمَّدِ إِسْحَاقَ الْكَشْمِيرِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .

وَقَرَّغَ مِنْ قِرَاءَةِ هَذِهِ الْكُتُبِ سَنَةَ ١٣١٣ وَتَخَرَّجَ مِنْ دِيُونْبَدِ عَالِمًا فَاضِلًا ،
 نَابِغًا فِي الْعُلُومِ رَوَايَتًا وَدِرَايَتًا ، فِي مَقْتَبَلِ شَبَابِهِ ، فَاسْتَشْرَفَتْ إِلَيْهِ الْعِیُونَ
 وَتَمَلَّقَتْ بِهِ الْقُلُوبَ ، وَأُشِيرَ إِلَيْهِ بِالْبَيِّنَانِ .

ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى دِهْلِيِّ وَفُوضَ إِلَيْهِ الدُّرْسُ فِي «مَدْرَسَةِ عَبْدِ الرَّبِّ» ،
 فَدَرَّسَ فِيهَا عِدَّةَ شُهُورٍ ، وَلَمْ يَلْبَثْ أَنْ تَفَرَّسَ فِيهِ بَعْضُ صَلَحَاءِ أَصْدِقَائِهِ
 وَرَفَقَائِهِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ أَمِينِ الدَّهْلَوِيِّ خَاطِلَ النَّجَابَةِ الْبَاهِرَةِ فَأَصْرَّ عَلَيْهِ أَنْ يَتَنَهَضَ
 بِتَأْسِيسِ مَدْرَسَةٍ عَرَبِيَّةٍ فِي دِهْلِي ، فَاسْتَجَابَ لَذَلِكَ ، وَقَامَ مُشْتَمِرًا عَنْ سَاعِدِ
 الْهِمَّةِ ، وَسَاعَدَهُ عَلَى ذَلِكَ بَعْضُ أَهْلِ الْهَمِّ الْعَالِيَةِ مِنْ أَوْلِي الْخَيْرِ وَأَرْبَابِ
 الْفَضْلِ وَالثَّرْوَةِ (١) ، وَافْتَتَحَ مَدْرَسَةً سَمَّاها : «الْمَدْرَسَةُ الْأَمِينِيَّةُ» بِاسْمِ

(١) قَالَ عَبْدُ الْفَتَّاحِ : زَرْتُ فِي رَحْلَتِي إِلَى الْهِنْدِ وَبَاكِسْتَانِ نَحْوَ ثَلَاثِينَ
 مَدِينَةً مِنْ كِبَارِ الْمَدَنِ وَصَفَارِهَا ، كَمَا زَرْتُ كَثِيرًا مِنَ الْقُرَى الَّتِي جَاءَتْ فِي طَرِيقِ
 الرَّحْلَةِ ، فَكَانَتْ كُلُّ بَلَدَةٍ وَأَكَادُ أَقُولُ أَيْضًا : كُلُّ قَرْيَةٍ لَا تَخْلُو مِنْ مَدْرَسَةٍ أَوْ
 مَدَارِسٍ لِتَعْلِيمِ الشَّرِيعَةِ الْفَرَاغِ ، وَكَانَتْ كُلُّهَا : مَبَانِيهَا ، وَمَكْتَبَاتُهَا ، وَمَسَاكِنُ
 الطُّلَبَةِ ، وَمَسَاكِنُ الْأَسَاتِذَةِ فِي بَعْضِهَا وَنَفَقَاتُهَا الدَّائِمَةُ الْعَالِيَةُ : تَبَرُّعًا مِنْ أَهْلِ
 الْخَيْرِ وَالْإِيمَانِ ، وَأَذْكُرُ عَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ بَلَدَةً (مُكَلَّتَانِ) مِنَ الْبَاكِسْتَانِ الْغُرَبِيِّ ،
 وَهِيَ بَلَدَةٌ صَغِيرَةٌ ، فِيهَا مَدَارِسُ كَثِيرَةٌ ، زَرْتُ مِنْهَا بِحَسَبِ مَا تَيَسَّرَتْ لِي زِيَارَتُهُ
 ثَلَاثَ مَدَارِسٍ : مَدْرَسَةُ أَنْوَارِ الْعُلُومِ ، وَمَدْرَسَةُ قَاسِمِ الْعُلُومِ ، وَمَدْرَسَةُ خَيْرِ
 الْمَدَارِسِ . وَرَأَيْتُ فِي مَدْرَسَةِ (خَيْرِ الْمَدَارِسِ) مَزَايِمَ أَرَاهَا فِي سِوَاهَا مِنْ
 مَدَارِسِ الْهِنْدِ وَبَاكِسْتَانِ ، فِيهَا ذَاتُ أَقْسَامٍ خَمْسَةٍ : قِسْمٌ لِتَعْلِيمِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ،
 وَفِيهِ ٨٣ قَارِئًا ، وَقِسْمٌ لِحِفْظِ الْقُرْآنِ غَيْرًا ، وَفِيهِ ١٧٩ حَافِظًا ، وَقِسْمٌ لِتَعْلِيمِ
 الْعَصْفَارِ مِنَ الطُّلَبَةِ ، وَفِيهِ ٢٢٠ طَالِبًا ، وَقِسْمٌ لِتَعْلِيمِ الْكِبَارِ ، وَفِيهِ ١٧٩ طَالِبًا ،
 وَقِسْمٌ خَامِسٌ مُسْتَقِلٌّ فِي مَكَانِهِ لِتَعْلِيمِ الْبَنَاتِ صَغِيرَهِنَّ وَكَبِيرَهِنَّ ، وَعَدَدُهُنَّ ٢٩٠
 طَالِبَةً ، وَيَقْرَأُ هَؤُلَاءِ الطَّالِبَاتُ فِي السَّنَةِ النَّهَائِيَةِ مَا يَقْرَأُ الطَّلَابُ فِيهَا ، وَهُوَ
 الْكُتُبُ السِّتَةُ مِنَ الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ : «صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ» ، وَصَحِيحُ مُسْلِمٍ ، =

رفيقه المولوي محمد أمين الدهلوي ، وشاع صيتها في أقطار الهند ، وقصّدت من كلّ جانب ، وشرّع الشيخ نفسه يُدرّس فيها العلوم وأعظم الكتب من الحديث والتفسير والبيان والمعقول وغيرها ، وبقي على الإفادة والتدريس فيها عِدَّةَ سنين .

ولما بسّقت فروع تلك (المدرسة الأمينية) ، واستكملت وجودها وكالها ، وقامت تنشر العلم في ربوع تلك الديار ، وتخرّج على يد الشيخ فيها المتخرّجون ، وتروى من فيضه المشتاقون : أغراء الحنين إلى مآلفه ومهوّاه : كشمير ، فامتطى هوجاء الوجد ، وودّع قلوب المُحبّين حرةً ، بل شخّص مفادراً للأشباح ، ومستصحباً معه القلوب والأرواح .

ثم أقام في كشمير ثلاث سنوات فأسس فيها مدرسة دينية سمّاها : « الفيض العام » ، فدرّس فيها وأفتى ، ونصح الأُمّة قلماً ولساناً ، وسمى في إصلاح كثير مما راج هناك من البدع والرسوم المُحدثة ، فرأب الله به الصّدع ، وأقام به الأمر ، وانتشعت بوجوده سحائب الجهل المتراكمة ، وتلاّت آثار السُنة النبوية الشريفة .

= و « سنن أبي داود ، و « سنن النسائي » ، و « سنن الترمذي » ، و « سنن ابن ماجه » ، و يقرآن معها كتاب « مشكاة المصابيح » . وقد رغبت مدير المدرسة شيخنا ومجيزنا الشيخ خير محمد حفظه الله تعالى ونفع بأنفاسه المباركة من إحدى الطالبات أن تقرأ حديثاً وتشرحه ، فقرأت من وراء حجاب حديثاً من « صحيح البخاري » بسنده ومتنّه قراءةً عربيةً صحيحةً فصيحةً ، ثم شرّحته فدلّت على علم وفهم .

وميزانية هذه المدرسة مئة ألف روية ، كلّها من أهل الخير والإيمان ، بـارك الله فيهم . ولا تتناول كل تلك المدارس المنتشرة في طول الهند وباكستان وعرضها درهماً واحداً من الحكومة ، وإنما تعيش وتزدهر وتنمو وتتسع على إمداد أصحاب الغيرة والثروة من المسلمين لا غير أبقام الله وأجزل مثوبتهم .

ثم اشتاق إلى زيارة بيت الله الحرام ، وإلى حرّم رسول الله ﷺ ، فوفّقه الله إلى زيارتهما سنة ١٣٢٣ ، ومكث في مكة - زادها الله مجداً وكرامة - عِدَّةَ شهور يُطِيفُ ضِرَامَهُ بالطواف والهاً باكياً ، ويلتجئ متشبّثاً بأستار الكعبة الطاهرة في دُلج الليل داعياً ومُنادياً . ثم حثّه حادي الشوق إلى المدينة الطيبة - زادها الله شرفاً وحُرمة - فاستحثّ المزيمه وشدّ الرحال إلى روضة النبي الكريم ﷺ ، فليث في المدينة المنورة برهة من الدهر يُروي غليله ، ولقي فيها الشيخ الفاضل الشيخ حسين الجيسر الطرابلسي مؤلف « الرسالة الحميدة » و« الحصون الحميدة » ، ولازمه مدةً وأجازه الشيخ الجيسر بأسانيده في الحديث . كما لقي رجالاً من أكابر علماء البلاد الاسلامية ، وذاكرهم في مُهمّات المسائل .

واغتم فرصة قرّبه من مكّبات المدينة المنورة الخطيئة وخاصة « مكتبة شيخ الاسلام عارف حكمت الحسيني » ، و« المكتبة المحمودية » ، وكان فيها ذخائرٌ نادرة فانكبّ على مطالعة نقائسها من التفسير والحديث وغيرها ، حتى طفح صدره بعلوم تلك الأسفار الزاخرة . ثم عاد إلى وطنه يطوي في ضميره الرجوع إلى الحرمين والمجاورة في جوار رسول الله ﷺ حتى لقاء الله .

ومكثَ غيرَ بعيد حتى شغِفَ فؤاده بما كان نواه من المودة إلى المدينة الطيبة ، فاجتمع إليه أعيانُ القوم ، واكتنفه شرفاءُ الناس ، وتعاوَرُوه من كلِّ جهة ، وألحوا عليه بالزواج ، وعرضوا عليه بناتهم وتنافسوا في إثارة وتكريمه ، واستأثروه بمَرْضِ المزارع والحدائق ونقود الأموال ، فلم يكن منه أن يميل إلى شيء منها ، وخالها أغلالاً في عنقه وسدّاً منيعاً دون مآربه ومهواه ، فأصرّ على عزيمه وهجرته ، فأخذ عصاً التسيار وغادرَ أسرته ومنشأه ومنمّاه متوجّهاً إلى الجوارِ النبويّ على صاحبه الصلوات الطيبة والتحيات المباركة .

وبلغ (ديوبند) يُريد زيارة شيخه شيخ العالم محمود الحسن ووداعه،

وأنبأ بما نَوَى من الهجرة إلى الحرمين الشريفين ، فأمره الشيخ رحمه الله
بفَسْخِ العَزْم ، وأبرم عليه الإقامة في (ديوبند) ، وكان شيخه رحمه الله
تعالى تفرّسَ فيه آثارَ النجابة الباهرة ومخايلَ الكرامة من قبل ، وسبَرَ
علمه وفضلته وتقواه وورعه ، وشاهدَ ما فطّرَ عليه من الأخلاق
الفاضلة والمناقب العالية ، وأحسَّ الشيخ أيضاً أن البلاد الهندية ومركزَ العلوم
الاسلامية : (ديوبند) أحوجُّ إلى فيضِهِ وعلومِهِ ، فأمره بفَسْخِ العزم ،
وأبرم عليه الإقامة في (ديوبند) ، واستلَمَ منه زادَ سفره وزوّد به آخرَ
للحج والزيارة ، ولم يكن الشيخ الأنور يُفَرِّطَ في امثال أمر شيخه ، فأقام
في (ديوبند) وكان ذلك في حدود سنة ١٣٢٥ ، وأمره الشيخ بتدريس
« صحيح مسلم » و « سنن النسائي » و « سنن ابن ماجه » ، فنَهَضَ بها على
خير وجه ، وكانت فاتحةً لتدريسه في (دار العلوم الديوبندية) واستمر على ذلك
إلى سنة ١٣٣٢ .

ثم أراد شيخه رحمه الله تعالى سفرَ الحج والزيارة في سنة ١٣٣٣ فاستخلفه
نائباً عنه في التدريس وصَدَرَ المدرسين في (ديوبند) ، فأخذ يُدرِّسُ
« الصحاح الستة » وأُمّهات كتب الحديث ، وكان من أمر الشيخ محمود حسن
أن أمرته الحكومة البريطانية الفاشية في جزيرة مالطة ، فبقي الشيخ الأنور
بمقامه عشرين سنة في تدريس « صحيح البخاري » و « جامع الترمذي » وغيرهما .

وكان أهلُ (دار العلوم) في يوبند على ثقةٍ بإقامته ، ولكنهم حاذروا أن
يمود إلى عزمه من الهجرة إلى الحجاز ، فخطبَ له حضرة ناظم الجامعة الديوبندية
ومديرها خبطةً في بيته شرفٍ وفضلٍ من بيت السيادة الفاطمية ، ليكون
زواجه سداً دون عزائمه ، فزوّجوه وجعلوه صاحبَ أهلٍ وعيالٍ بل
صاحبَ شِكالٍ وعِقالٍ .

وكان في (دار العلوم) لا يأخذ راتباً على تدريسه إلى عِدَّة أعوام من
إقامته في ديوبند ، ثم لما تأهّل واضطّرَّ إلى مصالح البيت ونفقة العيال أحسَّ

بذلك أهل الجامعة فيسئواله راتباً يكفي لحوائجه الحاضرة ، ووصلت إليه في ذلك الحين دعوة من « المدرسة العالية » في كلكتة لشعبةِ صَدَارَةِ المدرّسين براتب ثمانمائة روية مشاهرة ، وكان راتبه في جامعة ديوبند أقلّ من خمسين روية ، فلم يُزعجه هذا المبلغ الضخم عن قناعتِهِ ومُقامِهِ وقال : يكفيني ما تيسّر لي ، ولا حاجة بي إلى ما سواه .

وقضى في (ديوبند) ثلثَ عُمُرِهِ ، وجرت من قلبه وفمه ينابيعُ الحكمة ومناهلُ العلم والمعرفة ، حتى استفادَ منها رجالٌ من الأفاضلِ وأماثلِ العصر ، وتضلّعَ منْ لا يُحصَى عدداً من الأصاغر والأكابر ، وتخرّجَ عليه في تلك البرهة أكثرُ من ألفي خريجٍ ممن قرأ عليه أمّهات كتب الحديث . وأصبحَ بابُهُ مَحْطاً للرجال وملجأ للرجال ، وأصبحَ وجودُهُ العلمي سبباً لاصلاح طُرُقِ التدريس ، واتّبع للعلماء مناهجَ التحقيق وطُرُقَ التفصي من مُعضلات المسائل وغوامِضها ، وكان درسهُ جامعاً للبدائع تنحلُّ به مشكلاتُ سائر العلوم ، واقتنى العلماء المدرّسون أثره ، يندّ أنه (لا فتى كمالك) . فكان يتدفّقُ بمجره المتلاطم من علومه فيفيضُ من كل ناحية يسقي الأجادب ويروي غليلَ العلم .

وكان مجودٌ بثروته العلمية وإعارة مذكراته الحايوة ذخائرَ العلم ونفائس الأبحاث على السائلين بمباحة نفس وإخلاصٍ وحرصٍ على الافادة غريب .

وقد سلّ في عهد إقامته بديوبند صارمه العَضْبُ لكَمعِ عُرُوقِ الثلثةِ الباغيةِ القاديانيّةِ بلاغاً وإرشاداً ودَرساً وتأليفاً ، واستحثّ الهِمَمَ المتوانية ، والجهودَ المتقاعدة من العلماء الطلبة وعامّة الأمة الإسلامية إلى مقاومة هذه الفئة الضالّة المضلّة ، ومُكامة هذه الكارثة الدّهية والبليّة العمياء حتى أيقظَ الرّهقود ونبّه الغفلة من أصحاب الجرائد والمجلات بمكايد هذه الحادثة الفظيعة ودسائسها فأثّر الله نهضته المباركة ، وترك تلك الفتنة على مثلٍ مشفر الأسد ، وأقبرها بسعنه وعلمه ولسانه وقلّمه ، فكان

له مِنةٌ عظيمةٌ على رقاب الأمة المحمّديّة ، ومأثرةٌ جليّةٌ لا تُنسى على تقادُمِ الأزمان .

ثم لما استقال من منصبِ دَرَمِيهِ في ديوبند سنة ١٣٤٦ اكتنفتَه الدَّعواتُ والخلصون من كلِّ جهةٍ للتدريس برواتبٍ ساميةٍ ومُشاهراتٍ عاليةٍ ، حتّى بلغتْهُ الدَّعوةُ من نوّاب دهاكه في باكستان الشرقيّ بألفِ رويةٍ مشاهرةٍ فلم يقبل . حتّى أصرَّ عليه المشتاقون إلى بركاته من أهل الخير والدُّثور بأن يمتنطي صهوةَ الرحيل إلى كُجرات الهند ، وبعدَ إلحاحٍ وإصرارٍ شديدين أجاب الشيخُ الدَّعوةَ لمصالح تفرُّسها ، فرحلَ في شهر ذي الحجة من خاتمة سنة ١٣٤٦ إلى قريةٍ في نواحي سُورَتِ تسمى (دايل) ، على بعد نحو ١٥٠ ميلاً من مدينة ممباي . ونشأ بوجوده اليمون هناك : معهدٌ كبيرٌ يُسمّى « الجامعة الإسلامية » ، وإدارةٌ تأليفٍ ونشرٍ تُسمّى « المجلس العلمي » ، ونشرَ المجلس المذكور في حياة الشيخ وبعده كتباً قيّمة في شتّى المواضيع قاربت الأربعين كتاباً ، سارت في المشارق والمغارب ، وتلقَّفتها العلماء من كلِّ جانب .

وبقي الشيخ في (دايل) خمسَ سنوات يشغل بالدرس والتأليف والوعظ والتذكير ، فارتجتْ تلك البسيطةُ من طينٍ حديثه ، وسارت الركبانُ تروي أحاديثَ فيضه وبركاته ، وتشكُّرُ جدِّ بآء الهند أيادي غمامه ، واستنارتْ هاتيك البقاعُ بنوره علماً وعملاً وسُنَّةً وحديثاً ، فقومَ بوجوده المبارك الأود ، وأصلح اللهُ به هناك أُمَّةً ، وقد غلبتْ عليه رِقَّةٌ في آخر حياته الشريفة ، فكان يأخذ البكاء في دروسِهِ ومَواعظه فكان يبكي ويُبكي رحمه الله تعالى .

غير أنه اجتوى المُقام في (دايل) وما طاب له هواؤها فابثلي بداء البواسير ، فعاد إلى (ديوبند) واشتد عليه هذا الداء المُضال حتّى نزَّفه الدمُ ، واستولتْ عليه الصفراءُ إلى أن حان أجله فتوفي رحمه الله تعالى في الثلث الأخير من ليلة الاثنين ثالثِ صفر سنة ١٣٥٢ وصُلِّي عليه صلاة الجنّازة في

ساحة (دار العلوم) في جموع غفيرة لا يعلم عددها إلا الله تعالى ، وحمل على الأيدي وفي حبّات القلوب ، ودُفِنَ بالجانب الجنوبي من مُصلّى الميدان في ديوبند في بقعة كان وصّى بِتراثها ، وكان كما قال أحدُ شعراء مكة في الوزير جمال الدين وكان مُحسناً إليهم - كما نقلته من خط الشيخ الكشميري نفسه المصوّر مع تعليقاته على كتاب « آثار السُنَن » ، للثيموي - :

سَرَى نَعَشُهُ فَوْقَ الرَّقَابِ وَطالما سَرَى جُودُهُ فَوْقَ الرَّكَابِ وَنائله
بَعُرُهُ عَلَى الْوَادِي فَتُثْنِي رِمَالُهُ عَلَيْهِ وَبِالنَّادِي فَتُثْنِي أَرَامِلُهُ

وكما قال هو في رثاء شيخه شيخ العالم محمود حسن الديوبندي رحمها الله تعالى من قصيدة طويلة رثائه :

سَرَى نَعَشُهُ فَوْقَ الرَّقَابِ وَطالما سَرَى عِلْمُهُ فَوْقَ الرَّكَابِ وَرَفَعَا
وَشَيْعَةُ الْخُلُقِ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ فَلَمْ أَرَ إِلَّا الْفَضْلَ كَانَ مُودَعَا
وَلَمْ أَرَ مِثْلَ الْيَوْمِ كَمْ كَانَ بَاكِياً وَمَا كَانَ دَمْعُ الْقَوْمِ دَمْعاً مُضِيحَا
وَلَمْ أَذَرِ مَاذَا كَانَ لِأَحْرَامِ حَجَّهِ أَكَانَ قِرَاناً أَمْ أَجَازَ تَمَتُّحَا ؟

وقد خَلَّفَ من أولاده الذكور ثلاثة أبناء ، هم : محمد أزهري شاه ، وهو أكبرهم ، ومحمد أكبر شاه ، وهو أوسطهم ، ومحمد أنضر شاه ، وهو أصغرهم ، وكلهم أهل علم وفضل ، كما خَلَّفَ والدّه المحترم محمد معظم شاه ، وقد جاوز عُمره المبارك يوم وفاة الشيخ الأنور مئة وعشرين سنين ، رحمة الله عليها جميعاً .

وقد رثاه الأفاضل من العلماء والأدباء بقصائد رثائه طويلة ، تُفَتِّتُ الأحشاء وتُدْمِعُ القلوبَ والعيون ، وأنشِدَ في حَقْلِ تَأْيِينِهِ بعد يومٍ من وفاته سبع عشرة قصيدة بالعربية والأوردية ، وبلغت القصائد التي رثي بها أكثر من ستين قصيدة . وكنت أوردت منها في هذه الترجمة الشيء الكثير ، ولكن ضيق الصفحات الباقية للترجمة ألزمني بالاختصار المجحف ، فمعدرة للشعراء وللقراء .

وكان مما قاله تلميذه أستاذنا العلامة المحدث الشيخ محمد إدريس الكاندهلوي صاحب «التعليق الصريح شرح مشكاة المصابيح» و«شيخ الحديث وصدر المدرسين الآن في الجامعة الأشرفية في لاهور حفظه الله تعالى من قصيدة تجاوز الستين بيتاً :

<p>وَحِفْظٌ وَضَبْطٌ بِمَدِّ شَيْخٍ مَبْجُلٍ كَبَدْرٍ مُبِينٍ فِي دُجَى اللَّيْلِ أَيْلٍ كَثَلِ الْبَخَارِيِّ أَوْ كَنْحَوِ ابْنِ حَبْلٍ إِلَيْهِ انْتَهَى شَدُّ الْمَطَايَا وَأَرْحَلٍ مَعَارِفَ أَعْلَامِ الْهُدَى وَالتَّفَضُّلِ لِخَطْبٍ جَلِيلٍ قَدْ أَنَاخَ بِمَنْزِلِ بَكْتِه نَوَاحِي الْأَرْضِ وَالْفَلَكَ الْعَلِيِّ لِمَثَلِ مَسِيحِ الْقَادِيَانِ الْمُخْبَلِ وَكُلِّ مُنَاغٍ فِي نُبُوَّةٍ مُرْسَلٍ لِفَقْدِكَ أَرْوِيهِ بِدَمْعٍ مُسْتَسَلٍ وَفَسَّرْتَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمَفْضَلِ يُبَارِي شَذَاهُ رُوحَ مَيْسَكٍ وَمَنْدَلٍ وَرَحْمَتُهُ تَنْتَرَى كَوْدَقِ مُجْلَجَلٍ أَيَارُوحَ عَبْدِي هَذِهِ الْجَنَّةُ أَدْخُلِي</p>	<p>سَلَامٌ عَلَى حِفْظِ الْكِتَابِ وَسُنَّةِ أُرِيدُ بِهِ ثَوْرَ الْهُدَايَةِ أَنْوَرَا قَدْ كَانَ إِعْجَازاً لَدَيْنِ نَبِيِّنَا وَكَانَ إِمَاماً حَافِظاً وَمُحَدَّثَا وَقَدْ كَانَ قَرْدًا حَافِظَ الْعَصْرِ جَامِعَا بِكِي عَالَمِ الْإِسْلَامِ طُرّاً وَأَعْوَلَا بَكَاهُ مَقَامُ الدَّرْسِ وَالْوَعْظِ حَاسِرَا قَدْ كَانَ رُوحاً سَمْعَرِيّاً مُتَّقِفاً وَأَيْضَ هِنْدِيّاً لِكُلِّ مُسْتَلِيمٍ تَوَقَّيْتُ يَا رَأْسَ الثَّقَى وَتَرَكْتُنِي شَرَحْتَ لَنَا الْآثَارَ إِذْ هِيَ أَشْكَلَتْ وَعَطَّرَ أَفْقَ الْأَرْضِ مِنْ عَرْفِكَ الشَّدَى عَلَيْكَ سَلَامٌ اللَّهُ يَا قَبْرَ أَنْوَرِ بِفَضْلِكَ يَا مَوْلَى الْوَرَى قُلْ لِرُوحِهِ :</p>
--	---

ورثاه تلميذه أستاذنا العلامة الشيخ الأديب الجامع البارع أبو المحاسن محمد يوسف البنوري بقصائد طويلة من بعضها هذه الأبيات :

<p>وَالطَّيْرُ تَشْدُو فَتَبْدُو مِنْهُ أَشْجَانُ وَالْمُزْنُ تَبْكِي فَسَالَتْ مِنْهُ بِلْدَانُ تَزَلْزَلَتْ مِنْهُ أَطْوَادُ وَأَرْكَانُ وَمَا لِمَا حَلَّ بِالْإِسْلَامِ سُلُوتَانُ شَيْخُ الْحَدِيثِ فَفِيهِ النَّفْسُ سُفْيَانُ</p>	<p>الْمَيْنُ ذَرَّافَةٌ وَالْقَلْبُ حَيْرَانُ الشَّمْسُ كَاسِفَةٌ وَالْأَرْضُ مُظْلَمَةٌ خَطْبُ أَلَمٍ عَلَى الْإِسْلَامِ مُكْتَنِفَةٌ وَالْحَوَادِثُ سُلُوتَانُ يُسَهِّلُهَا قَضَى الْحَيَاةَ إِمَامُ الْقَوْمِ مَرْجُومُهَا</p>
--	---

بحرُ البحور وشمسُ المسجِد مسندُهم
 حَبْرُ ورُحْلَةُ أعلامٍ وحُبَّتْهُمْ
 شيخُ الشيوخ إمامُ العصرِ عملتْهم
 شمسُ الورى فيلسوفُ الشرق قدوتهم
 بحرُ مُحيطٍ لِمَغْزَى كُلِّ مُعْظِلَةٍ
 إذْ ظَلَّ يَكْشِفُ مِنْ فَهْمِهِ الْحَدِيثَ لَنَا
 وفي الزمانِ شيوخُ لا عِدَادَ لَهُمْ
 سارتْ جَنَازَتُهُ وَالْقَوْمُ فِي جَزَعٍ
 مَنْ بِالْحَدِيثِ وَمَغْزَى الْفَقْهِ مُضْطَلَعٌ
 تَبْكِيهِ جَامِعَةُ الْإِسْلَامِ مِنْ قَلْبٍ
 فَمَا رَوَى مِنْ حَدِيثِ الْعِلْمِ إِخْوَانُ
 فَمَا سَرَى بِحَدِيثِ الْفَضْلِ رُكْبَانُ
 الشَّاهُ أَنْوَرُ نُورُ اللَّهِ بُرْهَانُ
 رَأْسُ الْخِيَارِ غَنِي النَّفْسِ سُلْطَانُ
 مِنْ حَوْلِهِ لِرَحَى الْأَعْلَامِ جَوْلَانُ
 تَحِيرَتْ مُسْتَنْطَقًا : هَذَا لَنْهَانُ ؟
 لَكِنَّهُ لَيْسَ الْعِلْمُ إِنْسَانُ
 وَالْمَعِينُ ذَارِقَةُ الْقَلْبِ وَلَهَانُ
 مَنْ فَهَمَهُ خُفَايَا الْعِلْمِ مِيزَانُ ؟
 كَمَا بَكَى لِفِرَاقِ الْإِلَافِ هَيْهَانُ

ونحن هذه الراي بقصيدة رثائه بها تلميذه أستاذنا العلامة المحقق
 الفقيه المحدث الأديب سماحة الشيخ محمد شفيع مفتي باكستان ، حفظه الله تعالى
 ورعاه ، وهي قصيدة طويلة بلغت ٥٢ بيتاً ، نذكر منها الأبيات التالية :

نَعَى بِكَ نَاعٍ سَحَرَةَ الْفَجْرِ فَاثْبَرَى
 وَأَبْكَى الْجِبَالَ الشَّائِخَاتِ نَحْيِيهِ
 وَأَبْكَى دُرُوسًا وَالْمَدَارِسَ جَمَّةً
 نَعِينَا بِجَمْعِ الْعُلُومِ وَسِيَّهَا الْحِ
 فَمِ أَدْرِ أَرِييَ عَالِمًا أَمْ عَوَالِمًا
 وَلِقَاهَا وَتَحْدِيثًا وَرَأْيًا وَحِكْمَةً
 وَوَجْهًا طَلِيقًا بِاسْمِ مُتَهَلِّلًا
 أَحَقَّ عِبَادَةِ اللَّهِ أَنْ لَسْتُ زَائِرًا
 بِخَارِيٍّ عَصْرِ تِرْمِذِيٍّ زَمَانِهِ
 فَلَوْ أَنَّهَا رُزْءٌ مِنَ الدَّهْرِ وَاحِدٌ
 فَمَا فَقَدَهُ وَاللَّهِ فَقَدْتُ لَوَاحِدٍ
 فَطَابَ ثَرَى مِنْ رَاحٍ فِي اللَّهِ وَاعْتَدَى
 بَصُجُ السَّهْلِ الْأَرْضِ وَالْبَدْوِ وَالْقَرَى
 وَوَبَرَأَ وَمَدَّرَأَ وَالْفَلَاحِمِ أَبْحُرَا
 كَذَلِكَ أَقْصَى مَسْجِدٍ ثُمَّ مِينَرَا
 دَيْتَ وَقَرَأْنَا كَرِيمًا مَفْشَرًا
 وَعِلْمًا وَحِلْمًا ثُمَّ لِلْفَضْلِ جَمْعُهَا
 وَوَرَعًا وَزُهْدًا فِي السَّمَاءِ مَشْهُرَا
 إِذَا زُرْتُ زُرْتُ الْبَدْرَ تَمَّ مُنُورَا
 بَعْنِي بَعْدَ الْيَوْمِ شَيْخِي أَنْوَرَا ؟
 وَزُهْرِيٍّ وَقْتُ لَا خِلَافَ وَلَا مِرَا
 وَلَكِنَّهُ غَيْثُ النُّوَابِ أَمْطَرَا
 وَرَبِّي : جَنَّاحَا الْعِلْمِ مِنْهُ تَكْثُرَا
 لِنَنْشُرَ عُلُومَ الدِّينِ قَامَ مُشْتَمَرَا

وشيدَ أركانَ الهدى وأنارَها ومذَرَّ ببيانَ الضلالِ وبَذَرَا (١)
 وشَنَّفَ آذانَ الورى بفرائدِ فجادتْ بها الأجفانُ عُذْوَةً أدبرا (٢)
 ولم يألُ في إعلاءِ دينٍ ونشرِهِ تراه لوجهِ الله سيفًا مشهراً
 فوها له من رائجِ حلٍّ روضةٍ بجانبِ المصلَّى لا يزالُ مُنْضَراً (٣)
 سقَّتْها غواصي رحمةِ الله بكرةً فعادتْ سَوَارِيها بلبيلٍ مكرراً
 عليه سلامُ الله ما ذَرَّ شارقُ بعيدةٍ من صليٍّ وصامٍ وكبراً

كلمات من ثناء العلماء الزُّكَّاءِ عليه

قال حكيم الأمة أشرف علي التهانوي : إن وجود مثله في الأمة الإسلامية آيةٌ على أن دين الإسلام حقٌ وصدق . وقال محقق العصر الشيخ شبيب أحمد البهائي صاحب "فتح الملهم شرح صحيح مسلم" : فقيدهُ المثل عديمُ العدِيل ، بقیةُ السلف حُجَّةُ الخلف ، البحر المواجه والسراج الوهاج ، لم تر الميون مثله ولم ير هو مثل نفسه ، آية من آيات الله وحُجَّةُ الله على العالمين .

وقال تلميذه شيخنا العلامة الكبير الشيخ محمد بدر عالم وقد لازمه عشر سنين : لو نظرتُ إليه لنظرتُ إلى رجل يضاهي الذهبيَّ في حفظه ، ويمائل ابن حجر في إتقانه وضبطه ، ويساجل ابن دقيق العيد في عدله ودقَّة نظره ، ويشابه البحرِّيَّ في شعره ، ويحاكي سَجَّان في بيانه وسحره ، بلي وليس ذلك بعيد من صنَّع الله عزَّ وجلَّ .

وليس على الله بمستنكرٍ أن يجمع العالمَ في واحدٍ

(١) أي تقس ببيان الضلال ومزقه تمزيقا .

(٢) يشير شيخنا بقوله هذا إلى قول الزنجشيري في رثاء شيخه أبي مضر :

وقائلة : ما هذه الدرر التي تساقط من عينيك سمطين سمطين .
 فقلت : هو الدر الذي كان قد حشا أبو مضر أذني تساقط من عيني

(٣) قبره الشريف بجانب معلى العيد في ديوبند ، يزار من كل وارد إليها ، وقد زرته صباح يوم الخميس ٢٨ / من ربيع الأول سنة ١٣٨٢ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى وإيانا .

وقال شيخنا المحقق الكوثري: لم يأت بعد الشيخ الامام ابن الهيثم مثله في استشارة الأبحاث النادرة من ثنايا الأحاديث ، وهذه برهة طويلة من الدهر .
وقال مفتي الهند الشيخ محمد كفاية الله الدهلوي يوم مات الامام الكشميري : إنه لم يمّت ، ولكن مات العلم والعلماء .

مُزنة من شعر الامام الكشميري

للشيخ الكشميري الهندي الدار واللسان شعر كثير بالمرية ، يفيض عذوبة ورقة وبلاغة ، جئنا لوجمه بعض محبيه في ديوان وجمع معه المراثي التي قيلت فيه بالمرية لكان ذلك زاداً كريماً للأدب العربي يستحق الدراسة مثل أو أكثر من دراسة شعر المهجر .

فمن قصيدته في رثاء شيخه قاسم النانوتوي مؤسس دار العلوم الديوبندية :

قِفَا يَا صَاحِبِي عَلَى الدِّيارِ	فَمِنْ دَأْبِ الشَّجِي هُوَ اِزْدِيَارِ
وَعُوجًا بِالرَّبَاعِ رِبَاعِ اُنْسِ	فِي الْمُرَايِ لَشِيءِ كَاصْطَارِ
وَإِنْ عَادَتْ دَوَارِسَ بَعْدَ هَجَرِ	فَقَدْ كَانَتْ مَعَاهِدَ لِلْمَزَارِ
فَتَلْكَ بِلَادُهَا أَمْضِيَتْ فِيهَا	لِيَالِي مِنْ طِيَوَالِ أَوْ قِصَارِ
أَسَاقِي رِبَّ دَهْرٍ ذِي فَنُونِ	وَإِنْ سَرَاهُ لَا يَدْرِيه دَارِ
كَأَنَّكَ مَا سَمِعْتَ حَدِيثَ شَيْخِ	تَلَقَّاهُ الْخِيَارُ عَنِ الْخِيَارِ
وَذَلِكَ قَاسِمُ الْبَرَكَاتِ طُرّاً	يَسِيرُ بِذِكْرِهِ تَالِ وَقَارِ
إِمَامٌ حَافِظٌ سَنَدٌ هِمَامٌ	لِسَانُ الْحَقِّ مَقْدَامُ الْكِبَارِ
مَجْدُدُ هَذِهِ الْأَعْصَارِ حَقّاً	مَحْدَثُهَا وَذَلِكَ فَتْحُ بَارِ

ومن قصيدة له في رثاء شيخه شيخ العالم محمود حسن الديوبندي :

قَفَانِكَ مِنْ ذِكْرِي مَزَارِ فَنَدِمَا	مَصِيفًا وَمَشْتَى ثُمَّ مَرَأَى وَمَسْمَا
يَجَاوِزِي دَارِي وَجَارِي عَلَى الْبُكْيِ	وَلَمْ أَرِ إِلَّا بَاكِيًا ثُمَّ مُوَضَّعًا
وَإِنْ كَانَ مِمَّا لَيْسَ يَشْفِي وَيُشْتَقَى	بَشِيءٌ وَلَكِنْ خَلَّ عَيْنِكَ تَدْمَعًا
نَهَضْتُ لِأَرْتِي عَالِمًا ثُمَّ عَالِمًا	حَدِيثًا. وَفَقَهَا ثُمَّ مَا شِئْتَ أَجْمَا
كَبِيرًا يَنَادِي فِي السَّمَوَاتِ أُمَّةً	إِمَامَ الْهُدَى شَيْخًا أَجَلًا وَأَرْفَعَا

المرام الكشميري والتأليف

لم يعزم الشيخ رحمه الله تعالى أن يؤلف رسالة أو كتاباً تأليفاً مقصوداً ، وإنما جُلَّ مؤلفاته أُمالٍ أخذت عنه أو نصوصٌ وتقييداتٌ أفردتها بعنوان ، ولو أنه عكف على التأليف لسالت بطحاء العالم بعلومه وتحقيقاته ، ولأنارت أنواره اللامعة أرجاء دنيا العلم على سمعها وكثرة أهل الفضل المتقدمين فيها ، وإنما ألَّف بدافع الضرورة الدينية والخدمة الإسلامية عِدَّةَ رسائلٍ سنذكرها في عداد مؤلفاته .

غير أنه كان من ريمان عمره عاكفاً على جَمْعِ الأوابد وقَيْدِ الشوارد في برنامجه وتذكرته ، وكان يذلُّ ومُسَعِّه في حلِّ المشكلات التي لم تنحلَّ من أكابر المحققين قبله ، وكان كلُّها سنج لخاطره الشريف شيءٍ من حلِّ تلك المعضلات قيده في تذكرته ، وإذا وقف في كتب القوم على شيءٍ تنحلُّ به بعض المعضلات أحال إليه برمز الصفحة إن كان مطبوعاً .

وكان من عادته مطالعة كل كتاب يقع له من أي علم كان ولا يي مصنفٍ كان ، يطالع من البدء إلى الختام ، وكان كلُّ جهده في مطالعته كتب المتقدمين وكتب أكابر المحققين ، وكان له مطالعات واسعة عميقة في كتب أئمة الفنون من كتب الفلسفة الطبيعية والفنون الإلهية وكتب الحقائق والتصوف والعلوم القريبة من النجوم والرمل والجفر والموسيقى والقيافة وفنون الهندسة والرياضي بفنونه ، وكان يقول : ربما طالعت مجلدات ضخمة من كتاب ولم أفر منه شيء جديد ، وربما ظفرت بشيء يسير أو فائدة جديدة . فإذا اطلع على شيء نفيس أو تحقيق عال قيده . وله في تقييد تلك النواذر أصول يراعيها . منها : أنه كان يقيده ما تنحلُّ به عقدة من مشكلات القرآن أو الحديث أو الفقه أو الأصول أو علم الحقائق أو الكلام والتوحيد أو غيرها من العلوم ، وأحياناً يقيده ما يفيد الحل استشهاداً . وتنظيراً ، أو ما يفيد تزييفاً وإسقاطاً لما هو ضعيف أو خطأ . ومنها : أنه إذا

سُح له دليل للمذهب الحنفي أو ما يفيد في التأيد والاستشهاد ، أو كان له نوع ارتباط به على ما لحه حَدْسُهُ الدقيق - وربما يخفى على الناس - قِيَدُهُ .

ومنها : أنه إذا كان له تحقيق خاص في مسألة أو حلّ مشكلٍ خلافَ ما ذهب إليه الجمهور ، ثم سُح له في أثناء مطالعته شيء يفيد أو يُعزّزُهُ أو كان دليلاً على ما يرومه : كان يقيد ، كمسألة المَعَاء ، ما ماهية الماء ؟ وهل هو قديم أو حادث ؟ وما أريد به في قوله ﷺ « كان الله في عماء » في الحديث رواه الترمذي في « سننه » من حديث رَزِينِ القيلي ، كمسألة الروح والنفس وما يتعلق بها من تحقيقات لم تسمها الآذان ، وكحقيقة التجلي ومسألة الميَّة الدَّهْرِيَّة والسَّبْقَةُ الدَّهْرِيَّة والميَّة الرمديَّة الأزليَّة ، وكيفية إفاضة الوجود من الباري سبحانه على المقدورات الأزلية ، وحقيقة عالم المثال ونحو هذا من مشكلات العلوم ومعضلات الفنون المويضة .

وقد اجتمعت عنده في تذكرته ذخائر ونفائس زاخرة لحلّ كثير من المعضلات العلمية ، وألّف رسائل في بعض مُهِمَّات الحديث الشريف من المسائل الخلافية بين المذاهب ، ملتقطاً لها من ذخائر تذكرته باصرارٍ وإلحاحٍ من تلامذته وأصحابه ومستفيديه ، ذبّاً عن حريم المذهب الحنفي ، ودفعاً لظعن الحُسَّاد والجاهلين . وهذه الرسائل الذهبية كانت دُرَرًا مبعثرة في تذكرته ، رتَّبها بعض ترتيب على شكل تأليف ، ولذا تراها مشحونة بالإحالة على الكتب من غير سرد لجميع عباراتها ، ولورُتَّبَت رسائله تلك على عادة مؤلّي العصر الحاضر أو على عادة المولّين بالبسط والتفصيل لصارت كل رسالة منها أضعاف ما هي عليه .

مؤلفاته المطبوعة

١ - فيض الباري على صحيح البخاري . في أربعة مجلدات كبار ، وهو من أماليه في الدرس ، وفيه الجديد الكثير من السلم الذي لا تراه في شروح

البخاري للسابقين . وحسبك أن تعلم لجلالة « فيض الباري » أن الشيخ قد اعتنى بـ « صحيح البخاري » درساً وإملاءً وخوضاً وإمعاناً ما لم يتن بما عده ، فطالع « صحيح البخاري » قبل الشروع في تدريسه (ثلاث عشرة مرة) من أوله إلى آخره مطالعةً بحثاً وخصاً وتحقيقاً ، وطالع من شروحه « فتح الباري » و « عمدة القاري » و « إرشاد الساري » وغيرها نحو ثلاثين شرحاً من الشروح المطبوعة والمخطوطة في ديار الهند والحجاز ، وكان « الفتح » و « العمدة » كأنهما صفحة بين عينيه ، ثم وفق لتدريسه ما يربو على عشرين مرة دراسة إمعاناً وتدقيقاً ، ثم أملى هذا الكتاب العظيم . وقد نهض بجمعه وتدوينه أرشد تلامذته أستاذنا العلامة الجليل النبيل مَعِينُ العلم والصفاء والتقوى الشيخ محمد بَدْرُ عَالَمٍ حفظه الله تعالى وقبيلَ صَنِيعِهِ ، وقد علّق عليه في مواطن كثيرة تعليقات نافعة للغاية زادت في يان قدر الشيخ وسُمُوَ إمامته ، وقد طبع بمصر سنة ١٣٥٧ بنفقة « المجلس العلمي » في الهند ، ثم نفدت نسخه من سنين .

٢ - العَرَفُ الشَّذِي على جامع الترمذي . في ٤٨٨ صفحة ، جمعه في غاية السرعة والارتجال بعضُ أصحاب الشيخ وهو الشيخ محمد جراح لا ستفادته نفسه ، ثم سَنَحَ لبعض الحريصين على علوم الشيخ طبعه ، فطُبِعَ كما هو ، وكان الشيخ رحمه الله تعالى في آخر عمره قد عزم على شرح مبسوط لجامع الترمذي ، غير أنه لم يمهله الأجل المحتوم للقيام بهذه المنقبة العظيمة .

٣ - أماليه على « سنن أبي داود » . طبع منه جزء واحد ، والباقي لم يطبع .

٤ - أماليه على « صحيح مسلم » جمعها تلميذه العلامة الفاضل الشيخ مناظر أحسن الجيلاني ولم تطبع ، وإنما ذكرتها والحاشية التالية هنا لمناسبة المقام .

٥ - حاشية على « سنن ابن ماجه » . وكانت عند تلميذه العلامة الجليل أستاذنا الشيخ محمد إدريس الكاندهلوي صاحب « التعليق الصبيح » ثم ضاعت !

٦ - مشكلات القرآن . في ٢٧٨ صفحة ، وفيه من فتوحات الشيخ وفيوضاته الشيء الكثير .

- ٧ - فصل الخطاب في مسألة أم الكتاب . ١٠٦ صفحة . . .
- ٨ - خاتمة الخطاب في فاتحة الكتاب بالفارسية . في جزء لطيف .
- ٩ - نيل الفرقدين في رفع اليدن . في ١٢٥ صفحة .
- ١٠ - بسط اليدن لنيل الفرقدين . في ٦٤ صفحة .
- ١١ - كشف الستر عن مسألة الوتر . في ٩٨ صفحة .
- ١٢ - إكفار الملحددين في ضروريات الدين . في ١٢٨ صفحة .
- ١٣ - عقيدة الإسلام بحياة عيسى عليه السلام . في ١٢٢ صفحة .
- ١٤ - تجمية الإسلام في حياة عيسى عليه السلام . في ١٤٩ صفحة .
- ١٥ - التصريح بما تواتر في نزول المسيح . وهو هذا الكتاب .
- ١٦ - خاتم النبيين ، بالفارسية . في ٩٦ صفحة .
- ١٧ - مرقاة الطارم لحدوث العالم . في ٦٢ صفحة .
- ١٨ - ضرب الخاتم على حدوث العالم . رسالة في أربعمائة بيت من الشعر في مسألة إثبات وجود الصانع الحكيم سبحانه .
- ١٩ - سهم النيب في كبد أهل الرب ، بالفارسية ، في ٢٢ صفحة . ردّه فيه على بريليّ زعم أن الرسول ﷺ يعلم علماً محيطاً بجميع الكليات والجزئيات مما كان ويكون من غير فرق بينه وبين علام النيوب إلا فرّق العرّضية والذاتية!
- ٢٠ - كتاب في الذب عن « قرّة العينين » ، بالفارسية في ١٩٦ صفحة . وسبب تأليفه أن للشاه ولي الله الدهلوي كتاباً في تفضيل الشيخين على الختّين اسمه « قرّة العينين في تفضيل الشيخين » ، فصنّف بعض الروافض كتاباً في ردّه فضّل فيه الختّين عليها ، فنهض الشيخ منتصراً للحق في المسألة وذاباً عنه فأنف هذا الكتاب .
- ٢١ - الإتحاف لمذهب الأحناف ، وهو حواش وتعليقات نافعة مائة جامعة علّقها الشيخ الكشميري على كتاب « آثار السنن » لعصريّه المحدث المحقّق التيمّوري رحمها الله تعالى . وقد أحسن « المجلس العلمي » صنماً بتصوير نسخة الشيخ من كتاب « آثار السنن » المطبوعة في مجلدين التي ملأ الشيخ بخطه

الجميل حواشيها وبياضاتها التي بين السطور علماً ثميناً وإحالات كثيرة غنيّة بالتحقيق وقد سُمّيت هذه التعليقات والحواشي عندما صوّرت بعد وفاته : « الإتحاف لمذهب الأحناف » . قال شيخنا البَنُورِي في مقدمة « فيض الباري » ص ٢٦ « ولو خُرُجَتْ حوالاتها لأصبح ذلك كتاباً في عِدَّة أجزاء » . انتهى .

قلتُ : تخريجُ حوالاتها وتبويبها وتنسيقها ذِئْنٌ ثَقِيلٌ في عنق أصحاب الشيخ وتلامذته الأفاضل ، لا تَبْرأ ذمتهم إلا بانجازه . وكنت اقترحتُ على مؤسس « المجلس العلمي » رجل الخير والبرِّ المفضل الحاج محمد بن موسى ميا السملكي الإفريقي رحمه الله تعالى تأليفَ لجنة من أصحاب الشيخ وتلامذته أبقام الله تعالى ، ليقوموا - خاصة - بتنسيق هذه التعليقات والحواشي ، فانه لا يستطيع النهوضَ بهذا الواجب العظيم أحدٌ غيرُهم ، وهم الذين صاحبوا الشيخ وتلقوا أفكاره وعرفوا مقاصده . ثم جدّتُ هذا الاقتراح على نجل ذلك الحسن الكريم الأخ الفاضل الشيخ إبراهيم حين تفضّل بزيارتي في حلب عقب عودته من الحج إلى بيت الله هذا العام ، فوعد خيراً واستبشرنا خيراً ، وأعود فأقول : أداء هذا الحق لا يزال محطولاً من تلامذة الشيخ الصّدُور البُدُور ، وأرجو أن تكون كلمتي هذه - وهي موجّهة إليهم جميعاً - دافعاً جديداً للقيام بقضاء هذا الدِئْن ، وأخصُّ بالمطالبة به على وجه أخصٍّ أستاذنا وبركتنا أبا المحاسن العلامة الموهوب الشيخ محمد يوسف البَنُورِي ، فانه على كثرة أعماله النافعة وخدماته الإسلامية والعلمية آتاه الله من الصبر والدأب والعون ما يمكنه النهوض بهذه المأثرة الباقية .

وإن تنسيق « الإتحاف » إتحافٌ يَجْمَلُ الهُمامَ الفاضل الناهض به في مناجاةٍ دائمةٍ وسَمَرٍ علميٍّ مستمرٍّ مع الشيخ الأنور قُدّسَ سِرُّه العزيز . وما أظن السادة الثَّجَبُ تلامذة الشيخ بارك الله فيهم بمفرطين بهذا « الإتحاف » ولا بمُعْرِضين عن استعادة تلك الذكريات الفالية الحبية إلى قلوبهم إذ كانوا يسمعون كلام الشيخ إمام العصر أو يخدمونه ، ولا بمتخلّفين عن ذلك العمل الجليل الذي يَتَرَنَّ اسمُ القائم به باسم الشيخ إمام العصر على وجه الدهر ، وهو إلى هذا : يُعَدُّ من خير العمل الذي يدخّره المؤمنُ لآخرته ، وإنا لمنتظرون .

وهذه الكتب مطبوعة في بلاد الهند في حياة الشيخ وبعد وفاته ، وكلها مؤلفات طالحة بأبحاث سامية لا يستغني عنها كل من حاول بحثاً دقيقاً في موضوعها .

مؤلفاء المخطوطات

للشيخ رحمه الله تعالى مؤلفات قلمية ورسائل خطية في كثير من مشكلات العلوم والفنون ، فمنها : ١ - رسالة في الهيئة ، ألفها لبعض أصحابه . ٢ - رسالة في مسألة من الهندسة وعلم الرايا والنظار . ٣ - رسالة في حقيقة العلم . ٤ - رسالة في مسألة يا شيخ عبد القادر شيئاً لله . ٥ - رسالة في مسألة الذبيحة لغير الله . ٦ - رسالة في علم المعاني مما استدركه على السكاكي والخطيب ، استنبطها الشيخ من كتاب سيويه والكشاف وعروس الأفراح لبهاء الدين السبكي . ٧ - مقامات أدبية على نهج مقامات الحريري ، ومنها منقوطة كلها ، ومنها غير منقوطة كلها ، ومنها كإقامة الدراغية إحدى كلماتها موجهة والأخرى مهمة . ٨ - حواش على « الأشباه والنظائر » لابن نجيم . ٩ - رسالة في مسألة صلاة الجمعة واختلاف الأئمة في شروط أدائها ، لم تم . ١٠ - حواش على حواشي الزاهدية على شرح القطبية . وله تلخيصات مهمة نادرة . منها : ١١ - تلخيص إمام الكلام للعلامة عبد الحي اللكنوي . ١٢ - تلخيص أدلة الحنفية من « فتح القدير » لابن الهمام ، وصل فيه إلى كتاب الحج . ١٣ - تلخيص لبعض المهمات من كتاب « حياة الحيوان » للذميري . وله مذكرات قيمة في كثير من الأبحاث الحديثية ، من « مسألة المثل أو المثليين في وقت الظهر » وحديث « من أدرك ركعة من الصبح » وفي أحاديث تختص بذي القرنين وبأجوج ومأجوج وغيرها مما رآه مشكلاً في موضوعه .

وأولى بهذه الترجمة الطويلة كلها أن تسمى لئلاً وقبسات من جوانب حياة الامام الكشميري وعلومه وفضائله ومزايه ، فانه حقاً كما قيل :

بحر العلوم فما بحر يشاكله لو تقبوا الأرض لم يوجد له شبه

مقدمة

التصريح بما تواتر في نزول المسيح

بقلم

تلميذ المؤلف العلامة المحقق البارع الشيخ محمد شفيع
منفي باكستان حفظه الله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي بيده مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ ، وهو يُجِيرُ
ولا يُجَارُ عليه ^(١) . خَلَقَ الموتَ والحياةَ ليلوَكُم ، وهو
يُحْيِي وَيُمِيتُ ، فَيَخْذُلُ من يَشَاءُ وَيَرْفَعُ من يَشَاءُ إِلَيْهِ .
وَالصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ عَلَى سَيِّدِ الرُّسُلِ وَخَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَمَنْ
لِوَاءِ الْحَمْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِيَدِهِ ، أَوْلَى النَّاسِ بِابْنِ مَرْيَمَ : مُحَمَّدٍ
الْمَبْعُوثِ إِلَى كَافَّةِ الْعَرَبِ وَالْفَجَمِ وَأَوْسَطِ الْأُمَمِ ، وَسَائِرِ
الْأَنْبِيَاءِ كَالْأُمَّةِ لَهُ . الْمُوَيَّدِ أُمَّتُهُ : أَوْلَهَا بِذَاتِهِ الشَّرِيفَةِ ،
وَأَوْسَطَهَا بِالْمَهْدِيِّ ، وَآخِرَهَا بِعِيسَى الْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢)

(١) أي هو وحده الذي يُعِذُّ وَيَحْمِي ، ولا يُنْقَضُ عَلَيْهِ
جِوَارُهُ وَحِيَاهُ .

(٢) لفظ (المسيح) لَقَبٌ لِسَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .
ولشُهْرَةٍ هَذَا اللَّقَبُ قَدْ يَتَقَدَّمُ عَلَى الْأَسْمَاءِ كَمَا بَجَاءَ فِي آيَةِ الْكَرِيمَةِ :
« اِسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ » .

وَأَصْلُهُ بِالْعِبْرِيَّةِ : مَسِيحًا ، وَمَعْنَاهُ : الْمُبَارَكُ ، وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ
النَّخَعِيُّ : مَعْنَاهُ الصَّدِّيقُ ، وَقَالَ غَيْرُهُ : الْمَلِكُ . وَمَعْنَى (عِيسَى) :
السَّيِّدُ ، وَهُوَ مَعْرَبٌ يَشُوعَ .

يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ بَيْنَ مَهْرُودَتَيْهِ ^(١) . وعلى آله وأصحابه
وأزواجه أجمعين ، خصوصاً على صاحبَيْهِ وَخَتَنَيْهِ ^(٢) .

أَمَّا بَعْدُ : فيقول أحوجُ الناسِ إلى مُحَمَّدٍ الشَّفِيعِ :
العبدُ الضعيفُ المدعوُّ مُحَمَّدُ شَفِيعِ الدُّيُوبَنْدِيِّ ، غُفِرَ لَهُ
ولوالديه ومشايخه أجمعين :

= وقال جهره من العلماء : إِنَّ (المَسِيحَ) لفظٌ عربيٌّ مشتقٌّ
من المَسْحِ ، ثم اختلفوا في وجه إطلاقه على عيسى عليه السلام ، فقيل :
لأنه مَسِيحٌ بالبركة واليمن ، وقيل : لأنه كان يَمْسَحُ يده عينَ
الأكمى فَبَصَرَ ، وذا المأهة فَبَتَرَأ ، وقيل : لأنه كان يَمْسَحُ
الأرضَ بسياحته فلم يَسْتَكِنْ في كِنٍّ ولا بيت ، وقيل : لأنَّ
الْجَمَالَ مَسَحَهُ أي شَمَلَهُ وظَهَرَ عليه ، وقيل غيرُ هذا .

ولا تنافيَ بين هذه الأسبابِ فقد اجتمعت له هذه الفضائلُ
وغيرُها . ويقال له عليه السلام : مَسِيحُ الْهُدَى أيضاً ، للفرقة بينه
وبين الْمَسِيحِ الدَّجَالِ الذي سَمَّاهُ رسولُ الله : مَسِيحَ الضَّلَالَةِ .

(١) مُثْنًى (مَهْرُودَةٌ) بالذال المعجمة ، ويروى (مَهْرُودَتَيْهِ)
بالذال المهملة ، أي يَنْزِلُ في حُلَّتَيْنِ فيها صُفْرَةٌ خفيفةٌ ، وهذا كناية عن
جمال ملبسه عليه الصلاة والسلام كما سيأتي بيانه في شرح الحديث الخامس .

(٢) مثنًى (خَتَنَ) . والخَتَنُ : كلُّ قريبٍ كان من قبَلِ
الزوجة كالأب والأخ . والمراد بها هنا سيدنا أبو بكر وسيدنا عمر
رضي الله عنهما ، إذ الأول والد السيدة عائشة ، والثاني والد السيدة حفصة
زوجتي النبي ﷺ .

إنَّ هذا جُزءٌ وجيزٌ فيما تواترَ من أحاديثِ النبي الكريم ﷺ ، في نزولِ المسيحِ عيسى ابنِ مريمَ — على نبينا وعليه الصلاة والسلام — وحياته ، ورُجوعه في آخرِ الزمانِ إماماً لهذه الأُمَّةِ الأُمِّيَّةِ ، وخليفةً من الخلفاءِ النبويَّةِ .

أَلَفَهُ بَقِيَّةُ السَّلَفِ ، حُجَّةُ الْخَلَفِ ، آيَةُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ، شَيْخُنَا وَمَوْلَانَا السَّيِّدُ : مُحَمَّدٌ أَنْورُ شَاهِ الْكَشْمِيرِيِّ ، صَدْرُ الْمُدْرَسِينَ ^(١) بدارِ الْعُلُومِ الدِّيُوبَنْدِيَّةِ الْهِنْدِيَّةِ ، الَّتِي هِيَ مَرْكَزُ الْعُلُومِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي هَذِهِ الْأَقْطَارِ ، بَلْ مَرْجِعُ الْعُلَمَاءِ وَالْفُضَلَاءِ مِنْ سَائِرِ الدِّيَارِ ، وَسَمَّاهُ :

التصريح بما تواتر في نزول المسيح

ثُمَّ أَمَرَنِي بِتَرْتِيبِهِ وَتَرْجُمَتِهِ بِالْهِنْدِيَّةِ ، تَوْسِيماً لِمَائِدَتِهِ ، وَتَسِيماً لِفَائِدَتِهِ ، وَإِتِمَاماً لِعَائِدَتِهِ ، فَاعْتَمْتُ رِضَاهُ ، وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ، وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

وَكَانَ الْبَاعْثُ عَلَى بَعْثِهِ وَتَرْتِيبِهِ : فَتْنَةُ عَمِيَاءَ ، وَدَاهِيَةٌ

(١) أي كبيرم ومُقدِّمهم .

دهياء، ظهرت في بلادنا الهندية ، على شكل الفرقة
الميرزائية ، التي ادّعى رئيسها الأول (ميرزا غلام أحمد) :
النبوّة بل الأفضلية على أكثر الأنبياء عليهم السلام ! وتقوّه
أنه هو المسيح الذي أخبر رسول الله ﷺ بنزوله في آخر
الزمان ^(١) .

(١) رأيتُ استكمالاً للتعريف بالقادياني الضال أن أذكر جملة
بما قاله فيه المؤلف الإمام الكشميري طيّب الله ثراه ، في فاتحة كتابه :
« عقيدة الإسلام في حياة عيسى عليه السلام » ، قال رحمه الله
تعالى :

« إنَّ الشقيّ غلام أحمد القادياني المولود سنة ١٢٥٢ ، الذي ينهي
أصله إلى منول التتر ، وعلى قوله : إلى يأجوج ومأجوج ، لئن الله
وأخزاه ، كان سَوَّى ونَوَّى من أوَّل أمره ما يدّعيه ويفترية آخراً .
ولكن الشقيّ تدرّج وتلوّن في دعواه تلوّن الحِرْبَاء ، وسلّك في
تمشية مراميه وتعمية كلامه طريق الزنادقة والباطنية ، واتَّبَعَ الباطية
والبهائية سواءً ! » .

فادّعى أولاً : أنه مجددٌ ومثيلُ المسيح ^(١) . ثم انتقل إلى
أنه المهديُّ الموعود والمسيحُ المهود ، ومن الجانب الآخر أوّلَهُ أنه
نبيُّ لُغَوِيٍّ ، أو ظِلِّيٍّ ، أو بُرُوزِيٍّ ، على معانٍ اخترعها الزنديق !
ثم تحوّل إلى أنه نبيٌّ غيرُ تشريعي ، ورسولٌ كذلك ، ثم إلى
أنه نبيٌّ تشريعيٌّ ورسولٌ كذلك ، بلّح به في أربعين ، ، وتحدّث =

(١) وكان بدء ظهور هذا الضال بهذه الدعاوي الباطلة سنة ١٣٠٦ .

ثم دَعَاهُ هذا الهَوَسُّ إِلَى دَعَاوِي بَاطِلَةٍ ، وَأَمَانِي عَاطِلَةٍ ،

= بِالْآيَاتِ ، وَجَعَلَ وَحْيَهُ كَالْقُرْآنِ : كَمَا فِي كِتَابِهِ « نَزُولُ الْمَسِيحِ » ص ٩٩ وَغَيْرِهِ .

وَجَعَلَ يُحَاكِي مُعْجَزَاتِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَمُعْجَزَاتِ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ : أَيْضًا ، فَجَعَلَ (مَسْجِدَهُ) (١) : الْمَسْجِدَ الْأَقْصَى : وَجَعَلَ (قَرْيَتَهُ) : مَكَّةَ الْمَسِيحِ : وَجَعَلَ (مَدِينَةَ لَاهُورِ) : مَدِينَتَهُ : وَجَعَلَ لِمَسْجِدِهِ مَنَارَةً سَمَّاهَا مَنَارَةُ الْمَسِيحِ ! فَعَمِلَ كُلَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِمَسِيحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى التَّأْوِيلِ إِلَّا الْمَنَارَةَ فَالَهَا كَانَتْ تَهَيُّأً يَذِلُّ الْمَالُ ، وَقَدْ جَمَعَهُ مِنْ أَتْبَاعِهِ ، وَجَعَلَ مَقْبَرَةً سَمَّاهَا مَقْبَرَةُ الْجَنَّةِ ! مَنْ دُفِنَ بِهَا فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ! وَسَمَّى أَزْوَاجَهُ أُمَهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ : وَأَتْبَاعَهُ أُمَّتَهُ !

وَمِنْ أَكْبَرِ مَا ادَّعَاهُ مِنْ مُعْجَزَاتِهِ : نِكَاحُ الْمُرَاةِ السَّمَاءِ بِمُحَمَّدٍ بِسَمِّهِ ، مِنْ فَوْقِ السَّمَاءِ ، وَجَعَلَهُ وَحْيًا أَوْحَى إِلَيْهِ بِهِ ! وَاسْتَمَرَ عَلَى لَعْنَتِهِ تِلْكَ نَحْوَ عَشْرِينَ سَنَةً ، وَقَالَ فِيهِ : إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ كُلَّ مَانِعٍ مِنْ هَذَا النِّكَاحِ ، وَإِنَّمَا تَدْخُلُ فِي نِكَاحِهِ ، وَإِنَّهُ تَقْدِيرٌ مُبَرَّمٌ ، وَأَوْحَى إِلَيْهِ شَيْطَانُهُ فِيهِ كَمَا ذَكَرَهُ فِي كِتَابِهِ : « دَانِجَامَاتِهِمْ » : « كَذَّبُوا بِآيَاتِي وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ، فَسَيَكْفِيكَمْ وَيُرُدُّهَا إِلَيْكَ ، أَمْرٌ مِنْ لَدُنَّا إِنََّّا كُنَّا فَاعِلِينَ زَوْجَانِكَا » ، وَهَكَذَا يَتْلَفُ كَلَامَاتِ الْقُرْآنِ وَيُحْكِيهَا فِي اقْتِرَائِهِ !

وَجَعَلَ ذَلِكَ وَحْيًا سَمَويًا يَقْطَعُ بِهِ كَالْقُرْآنِ : وَجَعَلَ بِنَاءَ ذَلِكَ مِيعَارَ صِدْقِهِ وَكَذْبِهِ عِنْدَ كَافَّةِ الْخَلِيقَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى وَالْيَهُودِ ، وَأَطْمَعَ وَالِدَ السَّمَاءِ الْمَذْكُورَةَ بِأَمْوَالِهِ وَدَارِهِ وَعَقَارِهِ ، وَدَلَّاهُ - خَدَعَهُ وَزَلَّفَ لَهُ - بِكُلِّ مَكْرٍ وَحِيلَةٍ ! فَفَضَحَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى =

(١) أَيِ جَعَلَ الْمَسْجِدَ الَّذِي بَنَاهُ فِي بَلَدِهِ (قَادِيَانِ) هُوَ الْمَسْجِدُ الْأَقْصَى !

حتى ساقته هذه الدعاوي إلى إنكار شطر من الدين ،

= رؤوس الأشهاد وعلى أعين الناس ، ولم يُرزق ذلك النكاح ، وقد نكحها سلطان أحمد ، وأولدها أولاداً والحمد لله على ذلك ، وكان ذلك الشقي أعلن إلهامه : أنه إن لم يتم له ذلك النكاح فيكون هو أخت من كل خيث ، فكان كذلك : أخت من كل خيث !

وكان كل غرضه جمع الأموال ونيل اللذات والشهوات ، فسقط في الهاوية ، وأبقى داهية دهياء للإسلام والمسلمين ، وكفر من لم يؤمن به كما في « جريدة الحكم » ، ٢٤ أكتوبر سنة ١٨٩٩ ، وفي « حقيقة الوحي » ص ١٧٩ ، وفي مكتبته المدرج في « الذكر الحكيم » .

وأهان عيسى ابن مريم عليه السلام بما تتشقق منه الأكباد ! ولم يوجد نبي هجاً نبياً أو حطاً عليه ، واستمر على ديدنه ذلك إلى أن قال في آخر سنة من حياته في « جريدة البدر » : « إني مدّع أني رسول ونبي » ، وفي مكتبته له « جريدة أخبار عام » : « إني على حكم الله نبي » . وكذا في « حقيقة الوحي » ص ١٤٩ .

إلى أن أخذ الله تعالى بعد ما أرسل مكتبته إلى مدير « أخبار عام » بخمسة أيام أخذ عزيز مقتدر ، ورماه قضاء الله وقدره بالهيف : - الإسهال - وسقط على وجهه في حثه - بيت الخلاء - واستقر في دار البوار ، وكانت موته موتاً يعتير به المعتير ، وقد وصل إلى أمه الهاوية في سنة ١٣٢٦ ، وكان قد وُلِدَ سنة ١٢٥٢ .

. ثم إنه لما أراد تخليط البحث ، والتليس على عوام المسلمين فيما لا يتعلق بالموضوع : تعلق بإشاعة وفاة عيسى عليه السلام ، =

= وَسَوَدَ الْأَوْرَاقَ وَوَجَّهَهُ بِهِ ، وَجَعَلَهُ شَبَكَةً لِّلْعَوَامِّ ، وَكَرَّرَهُ فِي كُلِّ جَمْعَةٍ لَهُ ۝

فصنَّف العلماء لإثبات حياة عيسى عليه السلام رسائلَ حسنة نحو « درة الدراني على متن القادياني » ، و « سيف جشتيائي » ، و « شهادة القرآن » وغيرها ، وكانت تكفي ، ولكنني أردتُ تمرينَ طَلَبَةِ الدرسِ بهذه المسألة ، وإطلاعَ المسلمين عَمَّنْ لسانهم عربيٍّ من العراق والشام ومصر وغيرها ، فالأمولُ من كافة المسلمين أن يقوموا بثُغرة الدين والذب عن حَوْزَتِهِ ، وبأداء فريضة الإسلام وحقه ، وحفظ المسلمين عن كيد هؤلاء الزنادقة وكفرهم البواح ، والله يَهْدِي من يشاء إلى صراط مستقيم . انتهى .

وقال العلامة شَرْفُ الْحَقِّ المَظْمِ آبَادي في كتابه « عون المعبود على متن أبي داود » ، ٤ : ٤٠٥ - ٤٠٦ « ومن المصائب العظمى ، والبلايا الكبرى على الإسلام أن رجلاً من الملحدين الدجَّالين الكذَّابين ، خرج من الفنجاب من إقليم الهند ، وهو مع كونه مُدَّعيًا للإسلام : كَذَّبَ الشريعة ، وعَصَى اللَّهَ ورسوله ، وطنى ، وآثَرَ الحياة الدنيا . وكان أوَّلُ ما ادَّعاه أنه مُحَدَّثٌ ومُلهِمٌ من الله تعالى .

ثم كَثُرَتْ فِتْنَتُهُ ، وَعَظُمَتْ بَلِيَّتُهُ ، من سنة ستٍ وثلاثمائة وألف إلى السنة الحاضرة وهي سنة عشرين بعد الألف وثلاثمائة . وألَّفَ الرسائلَ العديدة في إثبات ما ادَّعاه من الإلهامات الكاذبة ، والدعاوي العقلية الواهية ، وأقوال أهل الزندقة والإلحاد ، وحرَّفَ الكلامَ والنصوصَ الظاهرة عن مواضعها ، وتقوَّه بما تقمَّر منه الجلود ، وبما لم يَجْتَرِء عليه إلا غيرُ أهل الإسلام ، أعاذنا الله تعالى والمسلمين من شروره ونَفَقَتِهِ وَنَفَقِهِ .

وَرَدَ كَثِيرٌ مِنْ نصوصِ الإمامِ المُبِينِ^(١) ، وتكذيبِ أحاديثِ النبيِّ الأمينِ . وذلكَ لأنَّ النصوصَ الفرقانيةَ ، والأخبارَ

= فمن أقواله الواهيةِ المردودةِ التي صرَّحَ بها في رسائله : أنَّ نَزولَ عيسى ابنِ مريمَ ورَقَّعَهُ إلى السماءِ بِجَسَدِهِ العُنصري : من الخرافاتِ والمستحيلات .

وَادَّعَى أَنَّ عيسى المسيحَ الموعودَ في الشريعةِ المحمديةِ ، والخارجَ في آخرِ الزمانِ لقتلِ الدَّجَّالِ : ليس هو عيسى ابنُ مريمَ الذي توقَّاه اللهَ ورَقَّعَهُ إليه ، بل المسيحُ الموعودُ : مثلهُ ، وهو : أنا الذي أنزَلَنِي اللهُ تعالى في القاديانِ . وأنا هو الذي جاء به القرآنُ العظيمُ ، ونطقتْ به السُّنَّةُ النبويةُ ، وأما عيسى ابنُ مريمَ فليس بمحيٍّ في السماءِ ، ! .

وَأَنكَرَ وجودَ الملائكةِ على الوجه الذي أخبرَنَا به رسولُ اللهِ ﷺ . وَأَنكَرَ نَزولَ جبريلَ عليه السلامُ على النبيِّ ﷺ . وَأَنكَرَ نَزولَ مَلَكِ الموتِ . وَأَنكَرَ ليلةَ القدرِ . وَيَذْهَبُ في وجودِ الملائكةِ مذهبَ الفلاسفةِ والملاحدةِ .

ويقول : إِنَّ النبوءةَ التامةَ قد انقطعت ، ولكن النبوءةَ التي ليس فيها إلا البشِّراتُ فهي باقيةٌ إلى يومِ القيامةِ لا انقطاعَ لها أبداً ، وَإِنَّ أبوابَ النبوءةِ الجزئيةِ مفتوحةٌ أبداً .

ويقول : إِنَّ ظواهرَ الكتابِ والسُّنَّةِ مصروفةٌ عن ظواهرها ، وَإِنَّ اللهَ تعالى لم يَزَلْ يُبَيِّنُ مُرادَهُ بالاستعاراتِ والكناياتِ ، وغيرِ ذلكَ من الخرافاتِ والمقائدِ الباطلةِ ، . انتهى .

(١) أي القرآن الكريم .

المتواترة الواردة في حياة عيسى عليه السلام ونزوله في آخر الزمان . كانت ردماً بينه وبين مقاصده الياجوجية ، فأتى على جلّتها بالإنكار والتحريف ، ولم يُبالِ الشَّقِيُّ أنْ إنكارها وتحريفها : عينُ إنكارِ رسالةِ محمدٍ ﷺ ، وخروجُ من الإسلام ، ومُروقُ من الدين ! نعوذُ بالله منه .

فادّعى الرجلُ أولاً - مُقتفياً آثارَ اليهوديّة - أنْ عيسى ابنُ مريم عليه السلام قد مات ودُفِنَ في (كشمير) ! ثم أقبلَ على سائرِ النصوصِ البينة والأحاديثِ الصريحة الواردة في نزولِ عيسى ابنِ مريم عليه السلام فجعلَ يلعبُ بها ، ويتخبّطُ في تحريفها خبطَ العشواء ^(١) ! فزعم أنْ مُرادُه ﷺ من نزولِ عيسى عليه السلام في جميع هذه الأحاديث : هو نزولُ مثله لا عينُ عيسى ابنِ مريم النبيِّ الإسرائيليِّ فانه قد مات . وبعد هذا التمهيد وجدَّ مكانَ القولِ ذا سعة ، فادّعى أنَّه هو ذلك المثلُّ الموعودُ نزوله !!

وكان في صفاته الذميمة وأخلاقه الرذيلة : غنى من أنْ

(١) العشواء : هي الناقة التي لا تبصر أمامها ، فهي تخط يدنها

كل شيء .

يَتَصَدَّى أَحَدٌ لِإِبْطَالِ دَعْوَاهُ ، فَإِنَّ خِصَالَهُ الَّتِي فُطِرَ
 عَلَيْهَا مِنْ أَوَّلِ عُمُرِهِ هِيَ الَّتِي تَكْذِبُهُ فِي كُلِّ مَا ادَّعَاهُ ،
 وَتَفِرُّ عَنْ شَفَاهُ ^(١) ، فَلَا تَكَادُ تتركه أَنْ يَسَاوِيَ إِنْسَانًا
 وَقُوْرًا ذَا مُرُوَّةٍ ، فَكَيْفَ بِالْمَسِيحِ أَوْ مَثِيلِهِ ؟ ! وَمِنْ
 ثَمَّ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ فِي بَدْءِ أَمْرِهِ ، وَلَمْ
 يَغْبَأُوا بِهَفَوَاتِهِ وَثُرَّهَاتِهِ ^(٢) ، حَتَّى عَادَتْ شَرَارَتُهُ
 جَمْرًا ، وَضَحْضَاحُهُ غَمْرًا ^(٣) ، فَرَاغَتْ فِتْنَتُهُ فِي الْبِلَادِ
 وَمَا جَتْ ! وَأَيْقَظَتْ فِتْنًا كَقِطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ هَاجَتْ !

وَذَلِكَ لِأَنَّ هَذَا الْبَاقِعَةَ ^(٤) لَمَّا رَأَى أَنَّ النَّاسَ إِنْ
 عَرَفُوا مَا يَلْزَمُ الْمَسِيحَ مِنَ الْأَخْلَاقِ وَالصِّفَاتِ ، كَمَا
 هُوَ الْمَنْصُوصُ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، ثُمَّ تَفَقَّدُوهَا فِي نَفْسِهِ

(١) فِي دِ الْقَامُوسِ ، : دِ قَرَأَ الدَّابَّةَ يَفْرِئُهَا : كَشَفَ عَنْ
 أَسْنَانِهَا لِيَنْتَظِرَ مَا سِيْئُهَا ، ١٠ . وَ دِ الشُّغَا - بِالْنَيْنِ - : اخْتِلَافُ نَبْتَةِ
 الْأَسْنَانِ بِالطُّوْلِ وَالْقِصَرِ وَالْإِخْوَالِ وَالْخُرُوجِ ، .

(٢) أَيُّ أَبَاطِيلِهِ .

(٣) الضَّحْضَاحُ : الْمَاءُ الْقَلِيلُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ لَا يَبْلُغُ
 الْكَمِينَ . وَالْغَمْرُ ، الْمَاءُ الْكَثِيرُ .

(٤) : الدَّاهِيَةُ .

وخاضوا في التجسس عن دِخْلَتِهِ ^(١) : لَنَفَرَتْ جِنُّهُ ،
 وَلَعَنَّ مَا يُجِنُّهُ ^(٢) ، وَلَمْ يَبْقَ فِي يَدَيْهِ إِلَّا الْفَضَاحَةُ
 وَالْخُسْرَانُ ، وَلَا نَهَتْكَ سِتْرُهُ بَيْنَ الْأَخْدَانِ وَالْأَعْوَانِ ،
 فَأَوْحَى إِلَيْهِ شَيْطَانُهُ أَنْ يَصْرِفَ أَفْكَارَهُمْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ
 - الَّذِي تَنْفَضِلُ بِهِ الْقَضِيَّةَ عَلَى غَيْرِ مُرْضِيَّةٍ ، وَتَنْجَلِي
 بِهِ الْعَمَايَةَ عَنْ خَزَايَا ، إِلَى مَبَاحَثَ لَا مِسَاسَ لَهَا مِنْ
 دَعَاوِيهِ الْبَاطِلَةِ ، وَلَا تُغْنِي عَنْهُ شَيْئًا فِي أُمَانِيهِ الْعَاطِلَةِ : مَنْ
 أَنْ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيٌّ أَوْ قَدْ مَاتَ ؟ وَهَلْ رُفِعَ إِلَى
 السَّمَاءِ بِجَسَدِهِ أَمْ لَا ؟ وَهَلْ يَنْزِلُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ هُوَ
 نَفْسُهُ أَمْ مَثِيلُهُ ؟ .

وبالحمد : فَعَلَّ هَذِهِ الْمَبَاحَثَ أَحْبُولَةً لِلصَّيْدِ ^(٣) ،
 فَصَرَفَ وَجْهَ النَّاسِ إِلَيْهِ بِهَذَا الْكَيْدِ ، وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّا
 لَوْ سَلَّمْنَا أَنَّ عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ مَاتَ مَوْتَةً لَا يَنْبَغُ

(١) دَخْلَةُ الرَّجُلِ بَكَرِ الدَّالِ وَفَتْحُهَا وَضَمُّهَا : نِيَّتُهُ وَمَذْهَبُهُ
 وَجَمِيعُ أَمْرِهِ .

(٢) عَنَ الشَّيْءِ : ظَهَرَ . وَمَا يُجِنُّهُ : مَا يَسْتُرُهُ وَيُخْفِيهِ .

(٣) الْأَحْبُولَةُ : الْمِصِيدَةُ .

بعدها إلى يوم النشور ، وأن الموعود نزلوه هو مثيله . لا هو هو ، فقل لي : كيف يستلزم موته أن يكون ذلك الشقي مثيله والمسيح الموعود ؟ بل بينه وبين أمانيه مهماته لا تطوى^(١) ، وموآمي لا تنوى^(٢) ، ما لم يأت عليه برهان ، ولن يأتي به ولو استظهر فيه رأيته^(٣) ، أو أنزل له منكوحته السماوية ، وأنح له كل الأنبيح^(٤) ، واستغاث بأخيه الدجال المسيح ! .

ولهذا كان علينا أن لا نلتفت إلى هذه المباحث التي جعلها مشغلة للفئام^(٥) ، وأجولة^(٦) للعوام ، بل نسجنه

(١) الهامة : الفلوات التي لا ماء فيها . ولا تطوى : لا تقطع لموت من يسلكها .

(٢) التوامي : جمع مومة ، وهي المفازة والقلاة الواسعة . كما في د تاج العروس ، في (موم) . ولا تنوى : لا تقصد لهلاك الداخل فيها .

(٣) استظهر : استعان . ورأيه : شيطانه .

(٤) الأنبيح : الصوت من ثقل أو مرض ويكون بأنين ، وأنح : صوت ذلك الصوت .

(٥) هي الجماعة الكثيرة من الناس . (٦) : ميصيدة

في أوطانه ، ولا نطلبه إلا عن بُرهانه . ونأخذُه باليمين ^(١) ،
 ليبين أنه يمين ^(٢) ، ولو أتى بألف يمين ، حتى ينقطع منه
 الوتين ^(٣) ، فانه لحق اليقين ، وحسرة على الكافرين .

يَندَ أَنَّهُ ^(٤) لما شاعت هذه المباحث في العامة
 تشوشت أذهانهم وكادوا - لولا الله - أن يفتنوا ، لما
 قد زوق به أولئك الضالون هفواتهم ^(٥) ، وزخرفوا
 تحريفاتهم في النصوص القرآنية والحديثية ، ثم خيلوا إلى
 الجملة أن ثبوت هذه المباحث ثبوت لدعواهم ، ودليل
 لمسيحية ميرزاآم ، وإنهم من إفكهم : ليقولون ، وقد
 حيل بينهم وبين ما يشتهون ، فكروا مكرًا كُبَارًا ،
 وتحدوا به في المسامين جهارًا ، فأض ^(٦) البلاء بلاءين ، والرزية
 رزوين ^(٧) :

(١) : بالقوة . (٢) : يكذب .

(٣) الوتين : عرق في القلب إذا انقطع مات صاحبه .

(٤) أي : غير أنه .

(٥) أي زينتوا هفواتهم للناس ففروا بها .

(٦) : فرجع . (٧) الرزية والرزم : النصيحة .

الردّ : أنه لو سكّط عليه العلماء : لرأى العامة في سكوتهم ثبوت دعوى المسيحية للميرزا ! وكونه هو المسيح الموعود نزوله في آخر الزمان . وإنه هو الارتداد الصريح ، نعوذ بالله منه !

والثاني : أن مسألة نزول المسيح عليه السلام ، وكونه هو عيسى ابن مريم النبي الإسرائيلي بعينه : مما صدّعت به النصوص القرآنية ، وتواترت فيه الأحاديث النبوية ، وأجمعت عليه الأمة من لدن عهد النبي الكريم ﷺ إلى يومنا هذا : بحيث لا يُسمع التأويل ، ولا يسع فيه القال والقيّل . وإنّ جميع ما تفوّه به هذا الشقيّ تقول متقول ، وما هو بمزحزح من العذاب أن يحرف أو يؤوّل !

وبالمحنة : فسّت الحاجة إلى تبين حيدّه ، وكشف كيندّه ، ورفع الستّر عن وساوسه التي ألّقاها في قلوب المسلمين ، وإزاحة الأوهام والشبهات التي اخترعها في الإمام المبين ^(١) ، فقام لهذا رجال من حزب الله ، فصنّفوا

(١) أي القرآن الكريم .

فيه رسائل بين وجيزٍ وطويل ، ودقيق وجليل ، وجاءوا بما فيه كفاية لمن له دراية ، وأوتي من الله هداية ^(١) .

(١) قلت : قد ألّف في الردّ على القاديانية وتقضٍ أباطيلهم غير واحد من العلماء ، بالمرية والفارسية والأوردية : لفة القادياني الضالّ الردود عليه . وهذا غيّض من قيض من أسماء تلك المؤلفات مع تاريخ طبعها ومكانه :

- ١ - هدية المهديين في آية خاتم النبيين لأستاذنا العلامة الشيخ محمد شفيع سماحة مفتي باكستان كاتب مقدمة « التصريح » هذه ، حفظه الله تعالى .
- ٢ - القاديانية ثورة على النبوة المحمدية والإسلام لصديقنا العلامة الداعية الكبير الأستاذ السيد أبي الحسن البندوي الهندي ، حفظه الله تعالى ، طبع في الهند دون تاريخ ، ثم طبع في القاهرة سنة ١٣٧٥ .
- ٣ - القادياني والقاديانية له أيضاً ط الهند ١٣٧٨ .
- ٤ - للسألة القاديانية للأستاذ أبي الأعلى المودودي حفظه الله تعالى ط القاهرة ١٣٧٣ .
- ٥ - البيانات في الرد على القاديانية له أيضاً .
- ٦ - حقيقة القاديانية للأستاذ محمد لقمان الصديقي ط القاهرة ١٣٧٥ .
- ٧ - إكفار الملحدين في ضروريات الدين لإمام مصر محمد أنور شاه الكشميري مؤلف كتاب « التصريح » ط الهند ١٣٥٠ .
- ٨ - صدع النقاب عن جسيمة الفنجاب - القادياني - للإمام الكشميري أيضاً (نظم) ط الهند ١٣٤٣ .
- ٩ - طائفة القاديانية لأستاذنا العلامة الشيخ محمد الخضر حسين رحمه الله تعالى ط القاهرة ١٣٥١ .

إِلَّا أَنَّهُ كَانَ فِي الْبَابِ أُدِلَّةٌ قَوِيَّةٌ ، وَشَوَاهِدٌ بَيِّنَةٌ ،

- ١٠ - فصل قضية القادياني للعلامة أبي الوفاء ثناء الله الأمرتري الهندي ط الهند .
- ١١ - رسالة في الرد على القاديانية للشيخ محمد نذير حسين الدهلوي .
- ١٢ - الفتح الرباني في الرد على القادياني للقاضي حسين بن محسن الأنصاري .
- ١٣ - الحق الصريح في إثبات حياة المسيح للشيخ محمد بشير السهستاني .
- ١٤ - إشاعة السنة للشيخ أبي سعيد محمد حسين اللاهوري .
- ١٥ - إعلاء الحق الصريح بتكذيب مثل المسيح للشيخ محمد إسماعيل الكولي .
- ١٦ - شفاء للناس .
- ١٧ - عصا موسى . ذُكِرَتْ هَذِهِ الْكُتُبُ السَّبْعَةُ فِي « عَوْنُ الْعِبَادِ عَلَى مَنِّ أَبِي دَاوُدَ » ، لَشَرَفِ الْحَقِّ الْعَظِيمِ آبَادِي ٤ : ٤٠٦ ، وَمَا أُدْرِي : هَلْ كُلُّهَا بِالْمَرِيَّةِ أَمْ بَعْضُهَا بِالْأُورْدِيَّةِ ؟
- ١٨ - النصال الشفوية في الرد على القاديانية لعلامة مدينة دير الزور من بلاد الشام الشيخ حسين محمد الخالدي رحمه الله تعالى ط دمشق ١٣٧٢ .
- ١٩ - سهام النصال في ردِّ الضلال ، في الردِّ على الرسالة الموسومة بالحقائق الأحمدية لأحمد الهندي المدَّعي أَنَّهُ عَيْسَى ! للعلامة الشيخ حسين أيضاً ط حلب ١٣٤٦ .
- ٢٠ - الأئسن السياسية للحركة القاديانية للأستاذ السيد عباسي من علماء دار السلام في مدينة دربن جنوبي إفريقيا ، تُرْجِمَتْ عَنِ الْإِنْكَلِيزِيَّةِ إِلَى الْمَرِيَّةِ ط دمشق ١٣٧٧ .
- ٢١ - منشأ القاديانية ومقاصدها الخبيثة . حديث لندوة العلماء الأجلاء في مجلة « لواء الإسلام » المصرية في سنتها الثالثة عشرة سنة ١٣٧٩ ص ٣٨١ - ٣٩٢ .

بَقِيَتْ في الجبايا ، ولم تضعد إليها أفكارُ المُصنِّفين .

٢٢ - السيف الرباني في عنق جلال شمس القادياني للشيخ جميل الشطي
الدمشقي بلسم : « تأليف مسلم دمشقي » ط دمشق ١٣٥٠ .

٢٣ - الإنكليز والقاديانية للشيخ محمد عمر اللثاني . دون تميّن مكان
الطبع وزمانه .

٢٤ - كشف الستار عن القاديانية مطية الاستمرار . له أيضاً ط دمشق
١٣٧٧ .

٢٥ - البرهان البين في تأييد فتاوى المفتين للعلامة الشيخ محمد هاشم
الخطيب رحمه الله تعالى ط دمشق .

٢٦ - ٢٨ - ثلاثة كتب أخرى في نقض القاديانية له أيضاً ، ط دمشق .

٢٩ - فصل الخصام في الردّ على كشف اللثام للعلامة محمد أبي ذر النظامي
الأيوبي رحمه الله تعالى ط حمص .

٣٠ - الحق البين في الرد على القاديانيين الدجّالين للشيخ محمد حمدي
الجويجاتي ط دمشق ١٣٦٧ .

٣١ - حجة المجلان على جماعة قاديان للشيخ محمد وحيد الجبّاري ط
دمشق ١٣٦٨ .

ما أُثِفَ منها بالأوردية

٣٢ - ختم نبوت لأستاذنا العلامة الشيخ محمد شفيع مفتي باكستان .
حفظه الله تعالى .

٣٣ - قادياني مذهب للشيخ محمد إلياس برني .

٣٤ - كلمة الله في حياة روح الله لأستاذنا العلامة الشيخ محمد إدريس
الكاندهلوي مؤلف « التلويح الصريح على مشكاة المصابيح » =

ومباحثٌ ومقالاتٌ أنيقةٌ ، لم تُدرِكها أنظارُ المُحرِّرين

- = وشيخ الحديث بالجامعة الأثرية في لاهور حفظه الله تعالى .
- ٣٥ - الخطاب المليح في تحقيق المهدي والسيح لحكيم الأمة الشيخ أشرف على التهانوي رحمه الله تعالى .
- ٣٦ - الشهاب لرجم الخاطف المرتاب لشيخ الإسلام العلامة شبير أحمد الميثاني رحمه الله تعالى .
- ٣٧ - خاتم النبیین لإمام العصر محمد أنور شاه الكشميري ط الهند .
- ٣٨ - فتنة مرزائيت لإمام العصر الكشميري أيضاً ط الهند .
- ٣٩ - الحوار الفصيح لمنكر حياة المسيح لتلميذ إمام العصر أستاذنا العلامة لشيخ محمد بدر عالم الميرتبي الهندي ، المهاجر المقيم في المدينة المنورة ، حفظه الله تعالى . وقد تُرجمَ إلى الإنكليزية .
- ٤٠ - درة الدراني على متن القادياني .
- ٤١ - سيف جشتيائي .
- ٤٢ - شهادة القرآن . هذه الثلاثة ذكرها الإمام الكشميري في كلمته التي سبق تعليقها في ص ٤١ .
- ٤٣ - عشرة كاملة ، في إبطال الفتنة المرزائية والنبوة الباطلة ، لشيخ مشايخنا العلامة الكبير الشيخ خليل أحمد السهارنفوري الهندي مؤلف « حل المقصود من سنن أبي داود ، رحمه الله تعالى » .
- ٤٤ - فتح قاديان للعلامة السيد الشيخ مرتضى حسن. رئيس شعبة التبليغ في دار العلوم الديوبندية .
- ٤٥ - فيصلة مقدمة بهاولبور . وهي في الأصل دعوى رُفِعت من مسلمةٍ قد ارتدت زوجها بدخوله في القاديانية فرُفِعت عليه =

والمؤلفين . فكان موضعُ الصِّدْرِ هناك خالياً ، يدْعُو له
 سَادًّا ومالياً ، فانتصبَ له — باذنِ الله تعالى — الشَّمْسُ
 البازِغَةُ لسماءِ العِلْمِ ، والبَدْرُ التِّمُّ لفلَكِ الخُلُقِ والحِلْمِ ،
 ومَنْ اعترفَ بفضلهِ الصِّديقُ الودودُ ، والخَصْمُ اللدودُ ،
 ومَنْ لانتَ له صُمُّ العلومِ كالحديدِ بين يدي داودَ عليه
 السلام ، بَقِيَّةُ السَّلَفِ ، حُجَّةُ الخَلْفِ ، آيَةُ من آياتِ
 الله ، شيخنا ومولانا محمد أنور شاه ، صدرُ المدرِّسين بدارِ
 العلومِ الديوبنديةِ الهنديَّةِ ، لا زالت دِيمُ^(١) أفضاله
 هَامِرَةً ، وبجَالِسُ دَرَسِهِ عامرة . فصنَّفَ فيه مُصَنَّفًا
 جليلَ الشأنِ ، حافِلًا ببيِّناتِ الحديثِ والقرآنِ ، بحيثُ لا
 يُمارَى فيها ولا يُستَراب ، كافِلًا لجميعِ ما يُحتاجُ إليه في

= دعوى الرَّدَّةِ إلى دار القضاء في بهاولبور بدخوله في القاديانية ،
 فحكم القاضي بارتداده وفسخَ النكاح . وفي هذا الكتاب أمور
 مهمة من شهادات العلماء الأكابر في دار القضاء .

٤٦ - آئنته مرزائيت للعلامة الشيخ عبد العليم الصديقي الهندي رحمه الله
 تعالى .

٤٧ - مرزا غلام أحمد كفريه أقوال ، توحيد وصفات باري مبن همري للعلامة
 الشاه أحمد نوراني . أفادني كثيراً من هذه المؤلفات أستاذنا محمد شفيع .

(١) جمع دِيْمَة وهي السَّحَابَةُ الماطرة .

الباب ، سَمَاءُ : « عقيدة الإسلام في حياة عيسى عليه السلام »^(١)
 فجاء بحمد الله يَرُوقُ النواظر ، ويلدُّ الخواطر . وكان خَتَمًا
 على شِفاهِ الملاحدة الفَجَرَة ، وكيًّا على جِباهِ الزنادقة الكفَرَة ،
 وشَكِيمَةً^(٢) في أفواههم ، وغُصَّةً في صُدُورهم ، وزَلْزَلَةً
 في قلوبهم^(٣) ، ووباء في دارِ أمانهم . إلا أنه لم يَسْرُدْ
 فيه أحاديثَ الباب بأسرها رَوِّبًا للاختصار ، وتحقيقًا على
 النُظَّار .

ولمَّا كان في جَمْعِ هذه الأحاديثِ فائدةٌ جَسِيمَةٌ ،

(١) وهو كتاب كبير جامع في بابهِ ، طُبِعَ في الهند في حياة
 المؤلف في حدود سنة ١٣٥٠ ، وجاء في ٢١٨ صفحة . ثم طُبِعَ طبعة
 ثانية بعد وفاته سنة ١٣٨٠ في كراتشي من الباكستان ، مضافًا إليه
 تعليقاتٌ وحواشٍ حافلة كان الشيخ الأنور أَلْفَاها بعد فراغه من الكتاب
 وسمّاها : « تحية الإسلام في حياة عيسى عليه السلام » . وقدّم لهذه
 الطبعة الثانية مقدمةً واسعةً تليدُهُ العلامة البارِعُ الجامعُ أبو المحاسن
 شيخنا الشيخ محمد يوسف البَنُورِي حفظه الله تعالى ، وبلغت صفحات
 هذه الطبعة ٣٤٠ صفحة دون المقدمة .

(٢) الشَكِيمَةُ في اللُّجَام : الحديدةُ المترسِّخةُ في فمِ الفرس التي
 فيها النَّاسُ . وقاسُ اللُّجَام : الحديدةُ القائمةُ في الشَكِيمَةِ .

(٣) أي في دعوى القادياني الضالِّ غلام أحمد .

ومنفعة للناس عظيمة ، جعلها جزءاً برأسه ، جمع جميع ما انتهى إليه النظر في الكتب الحديثية التي أمكن الاطلاع عليها ، واستوعب سائر مجلدات « مسند أحمد » في المطالعة ^(١) ، لتخريج أحاديث هذا الباب ، فناء بحمد الله منها عددٌ لم يطلع عليه كثير من العلماء المتقدمين فضلاً عن الأقران والأتراب ، حتى إن القاضي الشوكاني — من علماء القرن الثاني عشر — لما صنّف في هذا الباب رسالة سمّاها : « التوضيح فيما تواتر في المتظر والدجال والمسيح » لم ييسر له إلا تسعة وعشرون حديثاً ، مع كثرة اطلاعه وكثرة الكتب الحديثية في زمانه . فهاك رسالة سبعة عشرية ، قد حوت سبعين حديثاً صريحاً في الباب ، وعلى الله سبحانه التوكّل وإليه المآب ^(٢) .

(١) وكتاب « مسند الإمام أحمد » في ست مجلدات ضخام جداً ، تبلغ صفحاتها من حجم هذا الكتاب الذي بين يديك أكثر من اثني عشر ألف صفحة . وهذه هي المرة الثانية التي طالع فيها الشيخ الإمام الكشميري « مسند الإمام أحمد » . وقد طالعه مرة أولى قبل هذه ، استخلص منه فيها الأحاديث المؤيدة للحنفية في وجوب صلاة الوتر ، كما سبق نقله في (التقدمة) في ترجمة الشيخ رحمه الله تعالى .

.. (٢) قلت : وقد ألّف غير واحد من العلماء الأجلّة في نزول سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام تأليف مستقلة ، سوى المفسرين =

أحاديث نزول عيسى عليه السلام متواترة

ولعلَّكَ قد عرفتَ مما ذكرنا أنَّ الأحاديثَ في هذا البابِ متواترةٌ ، وقد صرَّحَ به جماعةٌ من المحدثين :

= والمحدثين الذين توسَّعوا في ذلك في تفاسيرهم وشروحهم لكتب الحديث حتى كانت أبحاثهم أن تكون كتباً خاصة بهذا الموضوع . وإليك أسماء طائفة من الكتب المطبوعة في هذا الشأن مع تاريخ طبعتها ومكانه :

- ١ - نظرة عابرة في مزاعم من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة ، لأستاذنا الامام محمد زاهد الكوثري رحمه الله تعالى ط القاهرة ١٣٦٢ .
- ٢ - عقيدة أهل الاسلام في نزول عيسى عليه السلام لشيخنا العلامة المحدث الشيخ عبد الله ابن الصديق النميري ، فرَّج الله عنه ط القاهرة ١٣٦٩ .
- ٣ - إقامة البرهان على نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان ، له أيضاً ط القاهرة طبعة ثانية دون تاريخ .
- ٤ - عقيدة الاسلام في حياة عيسى عليه السلام لامام العصر الشيخ محمد أنور شاه الكشميري ط الهند دون تاريخ ، ثم طُبِعَ في باكستان كراتشي ١٣٨٠ في ٣٤٠ صفحة ما عدا المقدمة التي بلغت ٣٢ صفحة بقلم تلميذه أستاذنا العلامة الجامع أبي الهجاسن الشيخ محمد يوسف البنوري حفظه الله تعالى .
- ٥ - تحية الاسلام في حياة عيسى عليه السلام لامام العصر الكشميري أيضاً ط الهند ١٣٥١ ثم طُبِعَ في باكستان ١٣٨٠ . =

فقال العلامة السيّد محمود الآلوسيّ في تفسيره : « رُوح المعاني » ^(١) : « ولا يَقْدَحُ في ذلك - أي في ختم النبوة - ما أَجْمَعَتِ الأُمَّةُ عليه ، واشتهرت فيه الأخبار - ولعلّها بَلَّغَتْ مبلغَ التواترِ المعنوي » ^(٢) - ونظّق به الكتابُ

٦ - الجواب المقنع المحرّر في الرد من طغى وتجبّر بدعوى أنه عيسى أو المهدي المنتظر للعلامة الشيخ محمد حبيب الله الشنقيطي رحمه الله تعالى ط القاهرة ١٣٤٥ .

٧ - إزالة الشبهات العظام في الرد على منكر نزول عيسى عليه السلام للشيخ محمد علي أعظم رحمه الله تعالى ط حلب ١٣٧٨ .

٨ - اعتقاد أهل الايمان بالقرآن بنزول المسيح ابن مريم عليه السلام آخر الزمان لأستاذنا العلامة الشيخ محمد العربي الشبّاني المذري المقيم في المدينة المنورة حفظه الله تعالى ، ط القاهرة ١٣٦٩ .

٩ - التوضيح فيما تواتر في المنتظر والدجال والمسيح للقاضي الشوكاني . ط الهند .

١٠ - فتوى العلامة الشيخ محمد بنحيت مفتي الديار المصرية في نزول سيدنا عيسى ط مصر . وطُبِعَتْ في آخر عقيدة أهل الاسلام ، السابق الذكر .

(١) ٧ : ٦٠ .

(٢) قال السيد الشريف الجرجاني في « مختصره » في مصطلح الحديث ص ٦ : « الخبرُ التواترُ هو ما بَلَغَتْ رُؤَاؤُهُ في الكثرة مبلغاً أحوَلتْ العادةُ فيه تَواطُؤُ رُؤَاؤِهِ - أي توافَقَهُمْ - على الكذب » . فإذا اتفقت رِوَايَتُهُم للخبر في اللفظ والمعنى قيل فيه : مُتَوَاتِرٌ لفظي ، وإذا اختلفت ألفاظُهُم مع اتفاقها في معنى يكون قدراً مشتركاً بين =

... على قولٍ - ووجبَ الإيمانُ به ، وأُكْفِرَ مُنْكَرُهُ
كالفلاسفة : من نُزُولِ عيسى عليه السلام آخرَ الزمان ، لأنه
كان نبيًّا قبلَ تحلِّي نبينا ﷺ بالنبوة في هذه النشأة «^(١)» .

وبه صرَّحَ الحافظُ عِمَادُ الدِّينِ ابنُ كَثِيرٍ ، حيث قال
في « تفسيره » في تفسير سورة الأحزاب عند قوله تعالى :
« وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ »^(٢) : « وقد تواترت الأحاديثُ عن

= الجَميع قيل فيه متواتر معنوي .

قال شيخنا الإمام الكوثري رحمه الله تعالى في كتابه « نظرة عابرة
في مزاعم من ينكر نزول عيسى قبل الآخرة » ص ٤٤ : « والتواترُ في
حديثِ نزولِ عيسى عليه السلام : تواترٌ معنويٌّ حيث تشاركتُ أحاديثُ
كثيرةٌ جداً - بينها الصَّحاحُ والحِسانُ بكثرة - في التصريحِ بنزولِ
عيسى مع اشتغالِ كلِّ حديثٍ منها على معاني أخرى ، وهذا بما لا يستطيع
إنكاره أحدٌ ممن شَمَّ رائحةَ علمِ الحديثِ » .

(١) وقال العلامة الآلوسي في تفسيره بعد هذا : « ثم إنَّ عيسى
عليه السلام حين يَنْزِلُ باقٍ على ثبوتِهِ السابقة لم يُعزَلْ عنها بحال ،
لكنه لا يَتَّبَعُهَا لِتَسْنُخِهَا في حَقِّه وحقِّ غيره ، وتكليفه بأحكام
هذه الشريعة أصلاً وفرعاً ، فلا يكون إليه عليه السلام وحيٌّ ولا نَصَبُ
أحكامٍ ، بل يكونُ خليفةً لرسول الله ﷺ ، وحاكماً من حُكَّامِ
مِلَّتِهِ بين أُمَّتِهِ بما عَلَّمَهُ في السماء قبل نزوله من شريعته عليه الصلاة
والسلام كما في بعض الآثار » .

(٢) ٤ : ١٣٢ . وثُرِيتُ : « وإنه لعَلَّمَ السَّاعَةَ » كما في
« إتحاف فضلاء البشر بالقرارات الأربعة عشر » للديباطي .

رسول الله ﷺ أنه أخبرَ بنزولِ عيسى عليه السلام قبلَ يومِ
القيامةِ إماماً عادلاً ، وحكماً مُقْسِطاً . وصرَّحَ به في
تفسير سورة النساء أيضاً ^(١) .

(١) عند تفسير قوله تعالى : « وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَإِ
لْيُؤْمِنِينَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ » ١ : ٥٨٢ . ويُنَّ رحمه الله تعالى تَبَماً
للإمام ابن جرير الطبري أنَّهُ الضَّمِيرَيْنِ فِي (به) و (مَوْتِهِ) :
يعودان على سيدنا عيسى عليه السلام ، لأنه التَّحَدَّثُ عَنْهُ فِي السِّيَاقِ ،
وَيُنَّ أَنْ الْمَعْنَى : أَنَّ جَمِيعَ أَهْلِ الْكِتَابِ يُصَدِّقُونَ بِهِ إِذَا نَزَلَ
لِقَتْلِ الدَّجَالِ ، وَلَا يَتَخَلَّفُ عَنِ التَّصْدِيقِ بِهِ وَاحِدٌ مِنْهُمْ ، فَصِيرُ
الْمِلَّةِ كُلُّهَا مِلَّةً وَاحِدَةً ، وَهِيَ مِلَّةُ الْإِسْلَامِ الْحَنِيفِيَّةِ دِينِ إِبْرَاهِيمَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ .

ثم قال الحافظ ابن كثير ما خلاصته : « وهذا القول - يعني
الذي ذكره في تفسير الآية ونقلناه - هو الحق كما سنبينه بالدليل القاطع
إن شاء الله تعالى . لأنه المقصود من سياق الآية في تقرير بطلان ما
ادَّعَتْهُ الْيَهُودُ مِنْ قَتْلِ عِيسَى ، وَصَلْبِهِ وَتَسْلِيمِهِ مِنْ سَلَمٍ لَهُمْ مِنَ النَّصَارَى
الْجَهْلَةَ ذَلِكَ ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ : أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الْأَمْرُ كَذَلِكَ ، وَإِنَّمَا شُبِّهَ
لَهُمْ فَقَبَّلُوا الشَّيْءَ وَهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ ، ثُمَّ إِنَّهُ سَبَّحَانَهُ رَفَعَهُ
إِلَيْهِ ، وَإِنَّهُ بَاقٍ حَيٌّ ، وَإِنَّهُ سَيَنْزِلُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، كَمَا دَلَّتْ عَلَيْهِ
الْأَحَادِيثُ الْمُتَوَاتِرَةُ الَّتِي سَنُورِدُهَا . ثُمَّ أوردَ أَحَادِيثَ كَثِيرَةً
جداً ١ : ٥٧٨ - ٥٨٢ ، ثُمَّ قَالَ بَعْدَهَا : « فَهَذِهِ أَحَادِيثُ مُتَوَاتِرَةٌ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَفِيهَا بَلَاغٌ عَلَى صِفَةِ نَزُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
وَمَكَانِهِ » .

وقال رحمه الله تعالى أيضاً في « تفسيره » في تفسير سورة =

= الأحزاب عند قوله تعالى : « وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ » ، ٣ : ٤٩٤ : « فَمِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى بِالْعَبَادِ إِرسالُ مُحَمَّدٍ ﷺ إِلَيْهِمْ . ثُمَّ مِنْ تَصْرِيفِهِ لَهُمْ : خَتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّسُلِينَ بِهِ ، وَإِكْمَالُ الدِّينِ الْخَفِيِّ لَهُ .

وقد أخبر الله تبارك وتعالى في كتابه ، ورسوله ﷺ في السُّنَّةِ المتواترة عنه : أنه لا نَبِيَّ بعده ، لِيَعْلَمُوا أَنَّ كُلَّ مَنْ ادَّعَى هذا المقامَ بعده فهو كَذَّابٌ أَفْثَاكٌ ، دَجَّالٌ ضَالٌّ مُضِلٌّ ، وَلَوْ تَخَرَّقَ - أَتَى بِالْخَوَارِقِ الظَّاهِرَةِ - وَشَعَبَدَ - عَمِلَ عَمَلًا فِيهِ خِدَاعٌ لِلْمَعِينِ وَالْفِكْرِ - وَأَتَى بِأَنْوَاعِ السَّحْرِ وَالطَّلَاسِمِ - أَفْصَالَ تَفْعَلُ لِأَجْلِ التَّمَكُّنِ مِنْ إظهار ما يخالف المادة ، والنوع بما يوافقها - وَالتَّيَرَاتِجَاتِ - الْحَيْلِ - ، فَكَلَّهَا مُحَالٌ وَضَلَالٌ عِنْدَ أُولَى الْأَلْبَابِ .

كما أجرى الله سبحانه وتعالى على يَدِ الْأَسْوَدِ الْعَتِيَّ بِالْإِمْنِ ، وَمُسَيِّلِمَةَ الْكُذَّابِ بِالْهَيْمَةِ ، مِنْ الْأَحْوَالِ الْفَاسِدَةِ ، وَالْأَقْوَالِ الْبَارِدَةِ ، مَا عَلِمَ كُلُّ ذِي لُبٍّ وَفَهْمٍ وَحِجَى : أَنَّهَا كَاذِبَانِ ضَالَّانِ ، لَعَنَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى ، وَكَذَلِكَ كُلُّ مُدَّعٍ لِدَعْوِهِ لَذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَخْتَمُوا بِالْمَسِيحِ الدَّجَّالِ .

فكلُّ واحدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الْكُذَّابِينَ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى مَعَهُ مِنَ الْأُمُورِ مَا يَشْهَدُ الْعُلَمَاءُ وَالْمُؤْمِنُونَ بِكَذِبِهِ مِنْ جَاءِهَا . وَهَذَا مِنْ تَمَامِ لُطْفِ اللَّهِ تَعَالَى بِخَلْقِهِ ، فَانْهَمُ - أَيُّ أَوْلَئِكَ الْمُدَّعِينَ الْكُذَّابِينَ - بِضَرُورَةِ الْوَاقِعِ : لَا يَأْمُرُونَ بِمَعْرُوفٍ ، وَلَا يَنْهَوْنَ عَنْ مَنكَرٍ إِلَّا عَلَى سَبِيلِ الْإِتِّفَاقِ ، أَوْ لَمَّا لَهُمْ فِيهِ مِنَ الْمَقَاصِدِ إِلَى غَيْرِهِ ، وَيَكُونُ هَؤُلَاءِ فِي غَايَةِ الْإِفْكَ وَالْفُجُورِ فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : هَلْ أَتَبَّكُمْ عَلَى مَنْ تَنْزَلُ الشَّيَاطِينُ ؟ تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفْثَاكٍ أَثِيمٍ ، =

وذكرَ الحافظُ ابنُ حجر في كتابه « فتح الباري »^(١)
تواترَ نزولِ عيسى عليه السلام ، عن أبي الحسينِ الآبري^(٢) .
وقال^(٣) في « التلخيص الحبير » من كتاب الطلاق^(٤) :

= وهذا بخلاف حال الأنبياء عليهم الصلاة والسلام . فإنهم في غاية
البرِّ والصدق ، والرشد والاستقامة والعدل فيما يقولونه ويفعلونه ،
ويتأثرون به وينتهون عنه ، ما يؤيدون به من الخوارق للعادات ،
والأدلة الواضحات ، والبراهين الباهرات ، فصلوات الله وسلامته عليهم
دائماً مستمراً ما دامت الأرضُ والسموات .

(١) ٦ : ٣٥٨ .

الآبري : نسبة إلى آبر ، قرية من قرى سجستان . وقد
جاءت كنية الآبري في الأصل هكذا (أبو الحسين) وهي هكذا في
ترجمته في « طبقات الشافعية » للسبكي ٢ : ١٤٩ ، و « كشف الظنون »
عند ذكر « مناقب الشافعي » للآبري ٢ : ١٨٣٩ . وجاءت كنيته
(أبو الحسن) في « فتح الباري » من الطبعة البولاقية ٦ : ٣٥٨ ،
و « معجم البلدان » لياقوت في (آبر) ١ : ٥١ ، و « تذكرة
الحفاظ » للذهبي ص ٩٥٤ ، و « شذرات الذهب » لابن المهدي ٣ : ٤٦ ،
فالله أعلم .

ووقع في « فتح الباري » تحريفُ نَسَبِهِ إلى (الحُسي الابدي) ،
ولعلَّ سوابه : (السجستاني الآبري) ؟ والله أعلم .

(٣) أي الحافظ ابن حجر .

(٤) : ص ٣١٩ .

« وَأَمَّا رَفَعُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَاتَّفَقَ أَصْحَابُ الْأَخْبَارِ
وَالْتَفْسِيرِ عَلَى أَنَّهُ رُفِعَ يَدْنَهُ حَيًّا . وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا هَلْ
مَاتَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ ؟ أَوْ نَامَ فَرُفِعَ ؟ » . وَقَالَ فِي « فَتْحِ
الْبَارِي » مِنْ بَابِ ذِكْرِ إِدْرِيسَ ^(١) : « إِنَّ عِيسَى رُفِعَ
وَهُوَ حَيٌّ عَلَى الصَّحِيحِ » ^(٢) .

(١) ٦ : ٢٦٧ .

(٢) قُلْتُ : أَوْجَزَ شَيْخُنَا مُحَمَّدُ شَقِيعُ حَفْظِهِ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذِكْرِ مَنْ
نَصَّ عَلَى تَوَاتُرِ زَوَلِ سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وَهَنَّاكَ غَيْرُ
وَاحِدٍ مِنَ الْأُئِمَّةِ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالتَّأَخِّرِينَ نَصَّبُوا عَلَى تَوَاتُرِ زَوَلِهِ ﷺ ،
وَالِئِكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِينَ ذَكَرَ شَيْخُنَا هُنَا :

فَمِنْهُمْ : الْإِمَامُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي « تَفْسِيرِهِ » عِنْدَ قَوْلِهِ
تَعَالَى فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ : « إِنِّي مُتَوَقِّئُكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ » ، ٣٠ :
٢٠٣ ، فَقَدْ قَالَ بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ الْأَقْوَالَ فِي مَعْنَى التَّوَقُّيِّ : « وَأَوَّلَى
هَذِهِ الْأَقْوَالَ بِالصَّحَّةِ عِنْدَنَا قَوْلُ مَنْ قَالَ مَعْنَى ذَلِكَ : أَنِّي قَابِضُكَ مِنَ
الْأَرْضِ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ . لِتَوَاتُرِ الْأَخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ :
يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ . . . » .

قَالَ شَيْخُنَا الْإِمَامُ الْكُوْثَرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ : « نَظَرَةٌ
عَابِرَةٌ فِي مَزَاجٍ مِنْ يُنْكَرُ زَوَلُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَبْلَ الْآخِرَةِ » ،
ص ٣١ : « وَلَيْسَ فِي قَوْلِ الْإِمَامِ ابْنِ جَرِيرٍ الطَّبْرِيِّ : (وَأَوَّلَى الْأَقْوَالَ
بِالصَّحَّةِ) مَا يُحْتَجُّ بِهِ أَنَّ تِلْكَ الْأَقْوَالَ مُشْتَرِكَةٌ فِي أَصْلِ الصَّحَّةِ ،
كَيْفَ وَقَدْ ذَكَرَ فِيهَا مَا هُوَ مَعْرُوضٌ إِلَى النَّصَّارَى ؟ وَلَا يُتَصَوَّرُ =

= أن: يَصِيحُ ذلك في نظره ، بل كلامه هذا من قبيل ما يقال :
فلان أذكي من حمار ، وأفقه من جدار ، كما يظهر من عادة ابن
جرير في « تفسيره » عند نقله لروايات مختلفة ، كائنة ما كانت
قيمتها العلمية ، وقد يكون بينها ما هو باطل حتماً ، فلا يكون لأحد
إمكان التمسك بمثل تلك العبارة في تقوية الروايات المردودة .

قلت : وهذه قاعدة وفائدة تستفاد لفهم كلام ابن جرير في
« تفسيره » فاعلمها واشدد عليها يديك ، فإنها من العلم الكون .

ومهم : الامام المفسر ابن عطية القرطبي الأندلسي ، فقد قال
في « تفسيره » : « وأجمعت الأمة على ما تضمنته الحديث المتواتر
من أن عيسى في السماء حي ، وأنه ينزل في آخر الزمان فيقتل
الخيزر ، ويكبر الصليب ، ويقتل الدجال ، ويفيض العدل ،
وتظهر به ملة محمد ﷺ ، ويحج البيت ، ويعتمر » . انتهى .
نقله عنه الامام أبو حيان الأندلسي في تفسيره : « البحر المحيط » في
سورة آل عمران ٢ : ٤٧٣ . وقال أبو حيان نفسه في تفسيره الصغير
المسمى : « النهر الماد من البحر » المطبوع على خاشية « البحر المحيط » :
٢ : ٤٧٣ : « وأجمعت الأمة على أن عيسى عليه السلام حي في
السماء ، وسينزل إلى الأرض ، إلى آخر الحديث الذي صح عن
رسول الله ﷺ في ذلك » .

ومهم : الامام الفقيه أبو الوليد ابن رشد ، فقد نقل عنه
العلامة أبو عبد الله الأبي في « شرحه على صحيح مسلم » : ١ : ٢٦٥
قوله : « ولا بد من نزول عيسى عليه السلام ، لتواتر الأحاديث
بذلك ، وفي « العنبيية » : كان أبو هريرة يلتقى الفتى الشاب =

.

= فيقول : يا ابن أخي إنك عسى أن تلقى عيسى ابن مريم فافترأه
مني السلام . تحقيقاً لنزوله .

ومهم : العلامة السفتاري الحنلي في شرح منظومته في العقيدة
السمي « لوامع الأنوار البية » ، ٢ : ٩٤ - ٩٥ قال « قد أجمعت الأمة
على نزول عيسى ابن مريم عليه السلام ، ولم يخالف فيه أحد من أهل
الشريعة ، وإنما أنكر ذلك الفلاسفة والملاحدة ممن لا يمتد بخلافه ،
وقد انعقد إجماع الأمة على أنه ينزل ويحكم بهذه الشريعة المحمدية ،
وليس ينزل بشريعة مستقلة عند نزوله من السماء ، وإن كانت النبوة
قائمة به وهو متصف بها .

ومهم : العلامة الشوكاني اليمني ، قال في كتابه : « التوضيح
في تواتر ما جاء في المنتظر والدجال والسيح » ، بعد أن ساق الأحاديث
الواردة في ذلك : « فتقرر أن الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر
متواترة ، والأحاديث الواردة في الدجال متواترة ، والأحاديث الواردة
في نزول عيسى ابن مريم متواترة . كما نقله عنه أستاذنا العلامة
الشيخ عبد الله ابن الصديق الغماري فرج الله عنه في كتابه : « عقيدة
أهل الاسلام في نزول عيسى عليه السلام » ، ص ١١ .

ومهم : شيخ شيوخنا العلامة المحدث الشريف سيدي محمد بن
جعفر الكشاني رحمه الله تعالى في كتابه : « نظم المتناثر من الحديث
المتواتر » ، ص ١٤٧ حيث قال : « وقد ذكرتموا أن نزول سيدنا
عيسى عليه السلام ثابت بالكتاب والسنة والاجماع . ثم قال : والحاصل
أن الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر متواترة ، وكذا الواردة
في الدجال وفي نزول سيدنا عيسى ابن مريم عليه السلام ، =

جُمْلَةُ الْكَلَامِ

وَجُمْلَةُ الْكَلَامِ فِي هَذِهِ الرَّسَالَةِ، وَالْمَقْصُودُ الصِّرْفُ مِنْ هَذِهِ الْمُجَالَةِ : أَنْ يُنْهَى إِلَى كُلِّ ذِي أُذُنَيْنِ ، وَيُرَى لِكُلِّ ذِي عَيْنَيْنِ أَنَّ الْمَبْعُوثَ بِالْأَمْرِ الْأَمَمِ ^(١) ، وَأَرَأَفَ الْأَنْبِيَاءِ بِالْأَمَمِ ، نَبِيْنَا الْأَكْرَمُ نَبِيُّ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ ،

= ومَنهم : شيخنا الإمام محمد زاهد الكوثري رحمه الله تعالى في كتابه : « نظرة عابرة في مزاعم من ينكر نزول عيسى عليه السلام قبل الآخرة » . حيث قال في ص ٣٦ بعد أن استوفى تفسير الآيات الدالة على نزول عيسى عليه السلام : « فظهر مما سبق أن نصوص القرآن الكريم وحدها تحتم القول برفع عيسى حيًّا ، وبنزوله في آخر الزمان ، حيث لا اعتداد باحتمالات خيالية لم تنشأ من دليل ، كيف والأحاديث قد تواترت في ذلك ، واستمرت الأمة خلفًا عن سلف على الأخذ بها وتدوين مؤجبيها في كتب الاعتقاد من أقدم العصور إلى اليوم ، فماذا بعد الحق إلا الضلال ؟ ! » .

وقال رحمه الله تعالى أيضًا في ص ٤٩ : « وأما تواتر أحاديث المهدي والدجال والمسيح فليس بموضع ريبة عند أهل العلم بالحديث . وتشكك بعض المتكلمين في تواتر بعضها - مع اعترافهم بوجوب اعتقاد أن شرائط الساعة كلها حق - فمن قلّة خبرتهم بالحديث ! » .

(١) الأمر الأمم : السير المعتدل .

لَمَّا كَانَ آخِرَ الْأَنْبِيَاءِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ، وَلَمْ يُقَدَّرْ بَعْدَهُ نَبِيٌّ
يَقُومُ مَقَامَهُ وَيُغْنِي عَنْهُ ، فَيُنَبِّئُ النَّاسَ بِكُلِّ نَافِعِهِمْ
وَضَارِهِمْ ، وَحَارِمِهِمْ وَقَارِهِمْ ، فَعَزَّ عَلَيْهِ عَنْتُهُمْ بَعْدَهُ ، فَأَرَادَ أَنْ
يُبَيِّنَ لَهُمْ طَرِيقَ الْحَقِّ وَسَبِيلَ السَّلَامِ ، بِحَيْثُ لَا تَخْفَى
عَلَيْهِمْ خَافِيَةٌ ، فَيُنَالُوا نِيَّتَهُمْ بِعَافِيَةٍ غَيْرِ عَافِيَةٍ ^(١) ، فَبَيَّنَ لَهُمْ
سَأَرَ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ سَالِكُ هَذَا السَّبِيلِ مِنْ غَوْرٍ وَنَجْدٍ ^(٢) ،
وَرَفَعَ وَخَفَضَ ، فَا مِنْ هَادٍ مُرْشِدٍ مُقَدَّرٍ ظُهُورُهُ فِي
الْأُمَّةِ إِلَّا وَقَدْ نَبَّأْنَا بِهِ ، وَمَا مِنْ ضَالٍّ مُضِلٍّ قُدِّرَ
خُرُوجُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَقَدْ أَخْبَرْنَا بِهِ ، حَتَّى كَشَفَ
لَنَا عَنْ أَكْثَرِ مَا يَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ مِنَ الْفِتَنِ مَا ظَهَرَ
مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ، وَسَرَدَ لَنَا أُمَارَاتِ السَّاعَةِ بِحَيْثُ لَمْ يَدَعِ
فِيهَا مَوْضِعَ شُبْهَةٍ وَمَوْضِعَ لَبْسَةٍ ^(٣) .

(١) أَيِ فَيُنَالُوا قَصْدَهُمْ بِسَلَامَةٍ غَيْرِ زَائِلَةٍ .

(٢) الْغَوْرُ : الْمَكَانُ الْمُنْخَفِضُ ، وَالنَّجْدُ : الْمَكَانُ الْمُرْتَفِعُ .
وَالْمُرَادُ بِهَذِهِ الْجُمْلَةِ وَالَّتِي تَلِيهَا أَنَّهُ : ﷺ يَنْبَغِي مِنْ حَالِ الدُّجَالِ كُلِّ حَقِيرٍ
وخطير ، وكبير وصغير ، لَتَكُونَ أُمَّتُهُ ﷺ عَلَى بَيِّنَةٍ وَاضِحَةٍ مِنَ
الدُّجَالِ ، وَدَلَائِلُ لَانْحَةِ مِنْ أَبَاطِيلِهِ وَأَضَالِيلِهِ ، فَلَا يَتَغَتَّرُ بِهِ إِلَّا هَالِكٌ .

(٣) قُلْتُ : قَدْ اسْتَوْفَتْ كُتُبُ الشُّنَّةِ الشَّرْعُفَةَ الْأَحَادِيثَ =

ولما كان من أجل أمارات الساعة وأهمها نزول

= الواردة في أمارات الساعة وعلاماتها خير استيفاء ، وها أناذا أشير إلى بعض تلك الكتب تيسيراً على من أراد الرجوع إليها ، فإن قراءتها تفتح الإيمان في القلب وتقويه ، وتكسب المؤمن بالله خشية ورهبة ، وتدعوه أن يعمل صالحاً ، ويدّخر طيباً ، وتكشف له من سيجف النيب عن جزء من حياة ما قبل يوم القيامة ، ويتبدى له من كل ذلك : علم الله تعالى وقدرته الله تعالى الذي لا يُعجزه شيء في الأرض ولا في السماء ، كما يتبدى له صدق النبي الكريم صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أزكى صلاة وأطيب تحية . فقد رواها البخاري في آخر « صحيحه » تحت عنوان (كتاب الفتن) : ١٣ : ٢ - ٩٨ . وروى مسلم بعضها في أوّل « صحيحه » في (كتاب الإيمان) في (باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب) حتى (باب ذكر المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام والدجال) ٢ : ١٦٧ - ٢٣٨ ، وروى بعضها أيضاً في آخر « صحيحه » تحت عنوان (كتاب الفتن وأشراط الساعة) ١٨ : ٢ - ٩٢ . ورواها أبو داود في « سننه » في أواخرها تحت عنوان (كتاب الفتن والملاحم) : ٤ : ٩٤ - ١٢٥ . ورواها الترمذي في « سننه » في أواسطها تحت عنوان (أبواب الفتن) ٩ : ٢ - ١٢٢ . ورواها ابن ماجه في « سننه » في أواخرها تحت عنوان (أبواب الفتن) ٢ : ١٢٩٥ - ١٣٧٢ . ورواها الحافظ نور الدين الهيثمي في « مجمع الزوائد » تحت عنوان (كتاب الفتن) ٧ : ٢٢٠ - ٣٥١ و ٨ : ٢ - ١٤ . وهو أوسع هذه الكتب استيفاءً لذكرها .

وأفردّها بعض العلماء بتأليف خاصّة ، وطبع منها كتاب « الإشاعة لأشراط الساعة » للامامة محمد البرزنجي ، وهو كتاب =

عيسى ابن مريم - على نبينا وعليه السلام - وكان الخفاء

= كبير جداً في موضوعه ، يبلغ ٣٠٠ صفحة . وطُبع منها أيضاً كتاب « الإذاعة لما كان ويكون بين يدي الساعة » للسيد صديق حسن خان الهندي ، ويبلغ نحو ٢٠٠ صفحة . وقراءة تلك الأحاديث في مثل كتاب « صحيح البخاري » و « صحيح مسلم » أطيب وأحب .

ومما يلاحظ أن بُعد الناس عن قراءة هذه الأحاديث ومعرفة ما على طول الزمن وامتداد الأيام - ينسبها من الأذهان ، ويقلصها في النفوس ، حتى قد يقع الاستبعاد لها ، أو الاستخفاف بها ، أو الإنكار لوقوعها ممن لا علم عندهم ، ولذلك كان السلف يداومون على تعليم هذه الأحاديث ، ويذكرونها للناس حتى الأولاد في الكتب - المدرسة - ، ليتوارثوا معرفتها ، ولتكون لهم بها عقيدة راسخة ، تزيد متانة على مرور الأيام . وقد سبق في ص ٦٣ نقل العلامة الأبي عن « المتنبية » : « كان أبو هريرة يلتقي الفتى الشاب فيقول له : يا ابن أخي إنك عسى أن تلتقي عيسى ابن مريم فاقراءه مني السلام . تحقيقاً لنزوله » .

وقد عقدت العلامة السقاريني* التوفى سنة ١١٨٨ رحمه الله تعالى في شرح منظومته في العقيدة المسمى « لوامع الأسرار البهية » ، ٢ : ١٠٦ تنبيهات ، وقال : التنبيه الثالث : مما ينبغي لكل عالم : أن يثبت أحاديث الدجال بين الأولاد والنساء والرجال ، وقد قال الإمام ابن ماجه : سمعت الطنابيسي يقول : سمعت الحارثي يقول : ينبغي أن يدفع هذا الحديث يعني حديث الدجال إلى المؤدب حتى يعلمه الصبيان في الكتاب . وقد ورد أن من علامات خروجه نسيان ذكره على المنابر . وقد أخرج الإمام أحمد وابن خزيمة وأبو يعلى والحاكم =

والالتباسُ فيه مهلكةٌ عظيمةٌ للأمة ، فاعتنى الحريصُ
على المؤمنين الرؤوف الرحيم - فداءُ أبي وأمي - بشأنه
أيَّ اعتناء ، وبالغَ في بيانه أيَّ مبالغة ، بحيثُ لا يمكنُ
لأحدٍ وصفُ أحدٍ فوقه ، حتى أسمعَ به آذاناً صُمًّا ،
وأبصرَ به أعيناً عمياً ، وشرحَ به قلوباً غُلْفًا ، فلعلَّه
ﷺ اطلع بالوحي الإلهي على هذه الفرقة المارقة وكيدها
وتلبسها على الناس ؟ فأرى مظانَّ وساوسهم وعددها ،
وتتبع الخلال من تلبساتهم فسدها ^(١) .

فانك ستري فيما نسرُدُهُ عليك من الأحاديثِ أنَّه
ﷺ يَن فيها :

اسمَ سيدنا عيسى ، ولقبه ، ونسبه : فدَكَر اسمَ
أمه وأبي أمه وأوصافَ أمه .

= عن جابر بن عبد الله مرفوعاً : « يخرجُ الدجالُ في خِفَّةٍ من
الدين ، وإدبارٍ من العلم » . فينبغي لكلِّ عالمِ التذكيرُ به ولا سيما في
زماننا هذا الذي اشرَّأبت فيه الفتن ، وكثرت فيه المحن ، واندرست
فيه معالمُ السنن ، وصارت السنةُ فيه كاليدع ، والبدعةُ شرعٌ
يتَّبَع ا » .

(١) الخلال جمعُ خلل وهو الفرجةُ بين الشيئين .

وَشَكْلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلَوْنَهُ ، وَقَامَتَهُ ، وَهَيْئَتَهُ ،
وَلَوْنَ شَعْرِهِ ، وَطُولَ شَعْرِهِ ، وَشَبِيهَهُ مِنَ النَّاسِ .

وخصائصه : من ولادته من غير أب ، واستقرار
تحمله من نفخ الملك ، وتكلمته في المهد صبيًا ،
وإحياءه الموتى باذن الله ، وإبراء الأكف باذن الله ، وإبراء
الأبرص باذن الله .

ثم بين رفعه إلى السماء ، وهيبته عند النزول ،
فذكر لباسه وبرئسه^(١) ، وبعض أحواله عند النزول :
من أن نفسه إذا وجدته كافرًا مات ، وأن نفسه ينهي
إلى حيث ينهي طرفه^(٢) .

وذكر كيفية النزول ، وكونه واضعًا يديه على
أجنحة ملكين ، وأنه يكون بيده حربّة .

ثم ذكر بلد النزول ، وموضع النزول منه
بعينه ، ثم عيّن الجانب الشخص منه .

(١) البرئس هنا : قلتسوة طويلة تكون على الرأس .

(٢) أي بصره .

وذكرَ حُضَّارَ النَّاسِ حِينَئِذٍ ، وَتَعْدَادَهُمْ ، وَعَمَلَهُمْ
إِذْ ذَاكَ . وَسَمَّى إِمَامَهُمْ إِذْ ذَاكَ ، وَالْكَلَامَ الَّذِي يَجْرِي
بَيْنَهُمَا .

وذكرَ وَقْتَ النُّزُولِ ، وَمُدَّةَ إِقَامَتِهِ بَعْدَ النُّزُولِ ،
وَتَزَوُّجَهُ ، وَأَنَّهُ يُوَلَّدُ لَهُ .

وَأَنَّهُ مَاذَا يَعْمَلُ بَعْدَ نُزُولِهِ : مِنْ كَسْرِ الصَّلِيبِ ،
وَقَتْلِ الْخِنْزِيرِ ، وَوَضْعِ الْحَرْبِ ^(١) ، وَوَضْعِ الْخَرَاجِ ^(٢) ،
وَفَيْضِ الْمَالِ .

وَنُزُولِهِ بِفَجِّ الرَّوْحَاءِ ^(٣) ، وَحُجَّةٍ مِنْهُ ، وَإِتْيَانِهِ عَلَى
قَبْرِ النَّبِيِّ فِي الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ ، وَإِجَابَتِهِ ﷺ لِسَلَامِهِ عَلَيْهِ .
وَهَلَاكَ الْمَلِكِ كُلِّهَا فِي زَمَانِهِ إِلَّا الْإِسْلَامَ ، وَصَلَاتَهُ بِالنَّاسِ ،
وَقُنُوتَهُ ^(٤) عَلَى الدَّجَالِ ، وَقَتْلَهُ الدَّجَالَ ، وَمَوْضِعَ قَتْلِهِ .

(١) وذلك لشيوع الإسلام وانقراض الكفر .

(٢) أي الجزية ، وذلك لصيرورة الدين واحداً وهو الإسلام .

(٣) هو مكان في طريق النبي ﷺ من المدينة إلى بدر .
قيل يبعد عن المدينة ستة أميال .

(٤) أي دعاءه .

ثُمَّ بَيَّنَّ أَحْوََالَ النَّاسِ فِي زَمَنِهِ وَعَمَلَهُمْ : مِنْ ذَهَابِ الشَّحْنَاءِ وَالْبُغْضِ مِنَ الْقُلُوبِ ، وَنُزُولِ الْبَرَكَاتِ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، وَنُزُولِ الرُّومِ بِالْأَعْمَاقِ ^(١) ، وَخُرُوجِ جَيْشِ الْمَدِينَةِ لِقَاتِلِهِمْ ، وَتَفْرِقِهِمْ عَلَى ثَلَاثِ فِرَقٍ ، وَفَتْحِ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ .

وَذَكَرَ قِلَّةَ الْعَرَبِ ، وَكُونَ جُمْلَتِهِمْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، وَوُقُوعَ الْأَمْنَةِ ^(٢) فِي الْأَرْضِ ، وَنَزْعَ حُمَةٍ كُلِّ ذَاتِ حُمَةٍ ^(٣) ، وَعَدَمَ ضَرَرِ السَّبَّاعِ وَالْهَوَآمِّ حَتَّى يَكُونَ الذَّنْبُ فِي الْغَنَمِ كَالْكَاِبِ . وَامْتِلَاءَ الْأَرْضِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَتَرْكَ السَّعْيِ عَلَى الصَّدَقَاتِ .

وَذَكَرَ مُدَّةَ هَذَا الْخِصْبِ وَالرِّخَاءِ ، وَانْحِيَازَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى جَبَلٍ ، وَإِصَابَتَهُمْ بِالْمَجَاعَةِ الشَّدِيدَةِ ، وَمُحَاصَرَتِهِمْ .

وَذَكَرَ غَزْوَ الْهِنْدِ حِينَئِذٍ ، وَافْتِتَاحَهُ ، وَاسْتِغْنَاءَ النَّاسِ بِهِ عَمَّا سِوَاهِ .

(١) هُوَ مَوْضِعٌ مِنْ أَطْرَافِ الْمَدِينَةِ الْمُنُورَةِ .

(٢) أَيْ الْأَمَانُ وَالسَّلَامُ . (٣) أَيْ شَمُّ كُلِّ ذَاتِ شَمٍّ .

وَيَسِّنَ أَشْهَرَ الْحَوَادِثِ الْوَاقِعَةِ فِي زَمَانِهِ : مِنْ خُرُوجِ
الدَّجَّالِ بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ ، وَكَوْنِهِ أَعْوَرَ الْعَيْنِ الْيُسْرَى ،
بَعَيْنِهِ الْيُمْنَى ظَفْرَةً غَلِيظَةً ^(١) ، وَكَتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ :
(لَافِر) ، يَقْرَؤُهُ كُلُّ أَحَدٍ كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ .

وَذَكَرَ عَيْنَهُ ^(٢) فِي الْأَرْضِ ، وَطَيَّهَا لَهُ كَطَيِّ
الْفَرَوَةِ ، وَمُكَنَّهُ فِي النَّاسِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، وَكَوْنَ أَيَّامِهِ
عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ : يَوْمٌ كَسَنَةٍ ، وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ ، وَيَوْمٌ
كَجُمُعَةٍ ، وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ .

وَأَنَّ لَهُ حِمَارًا عَرَضُ مَا بَيْنَ ذِرَاعَيْهِ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا ،
وَأَنَّهُ إِذَا أَمَرَ السَّمَاءَ فَتُمْطِرُ ، وَأَنَّهُ يَأْمُرُ الْخَرِبَةَ ^(٣) أَنْ
أَخْرِجَنِي كُنُوزَكَ فَتَتْبَعُهُ كُنُوزُهَا ، وَأَنَّهُ يَأْمُرُ رَجُلًا
مُمْتَلِكًا شَبَابًا ، فَيَضْرِبُهُ بِالسِّيفِ ، فَيَقْطَعُهُ جَزَلَتَيْنِ ^(٤) ،

(١) الظَّفْرَةُ : لَحْمَةٌ تَنْبِتُ عِنْدَ مَوْقِ الْعَيْنِ ، وَقَدْ تَمْتَدَّتْ إِلَى
سَوَادِ الْعَيْنِ فَتَنْفُشِيهِ .

(٢) أَيِ إِقْسَادِهِ .

(٣) أَيِ الْأَرْضِ الْخَرِبَةِ وَالْبِقَاعِ الْخَرِبَةِ .

(٤) بِفَتْحِ الْجِيمِ وَكَسْرِهَا : أَيِ يَقْطَعُهُ الدَّجَّالُ قِطْعَتَيْنِ .

ثم يدعوه فيُقبِلُ يَتَهَلَّلُ وجهُهُ يَضْحَكُ ، وأَنَّهُ يكونُ
معه سبعون ألفَ يهوديٍّ .

وأَنَّهُ إِذَا نَظَرَ إِلَى عيسى عليه السلام يذوبُ كما يذوبُ
المِلْحُ في الماء ، فينطلقُ هارباً ، فيُدْرِكُهُ المسيحُ عليه السلام
باب (لُدِّ) ^(١) فيقتُلُهُ ، فيَهْزِمُ اللهُ اليهودَ ، وأَنَّهُ لَا
يُؤَارِي شَيْءَ من الحَجَرِ والشَّجَرِ يهوديًّا ، بل يُنْطِقُ اللهُ
تعالى ذلك الحَجَرِ أو الشَّجَرِ فيقول : يا مُسْلِمُ هذا يهوديُّ
تعالَ فاقتُلْهُ .

ثم ذَكَرَ خُرُوجَ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ في زَمَنِهِ ، وإِحْرَازَ
عيسى عليه السلام المسلمين إلى جَبَلِ الطُّورِ ، ثم دُعَاءَ عيسى
والمسلمين عليهم ، وَمَوْتَهُم بالنَّغْفِ ^(٢) يُرْسَلُ في رِقَابِهِمْ ،
ثم هبوطَ عيسى عليه السلام من الجَبَلِ ، وَضِيقَ عيش المسلمين
من تَتَنٍ رِيحٍ مَوْتَامٍ ، وإِرسالِ اللهِ تعالى طَيْرًا تَحْمِلُهُمْ
فَتُلْقِيهِمْ حيث شاء اللهُ ، ثم نزولَ البركاتِ في الأرض .

وَذَكَرَ أَنَّهُ يَأْمُرُ النَّاسَ باستِخْلَافِ رجلٍ يقال له :

(١) بلدةٌ في فلسطين قريبةٌ من بيت المقدس .

(٢) النَّغْفُ : دُوْدٌ يكون في أنوفِ الإبلِ والنَّعَمِ .

(المُقْعَد) . ثم يَتَنَ أَنَّهُ يَمُوتُ بين أيدي المسلمين ^(١) ،
فِيصَلِّي عَلَيْهِ الْمَسَامُونَ ، وَيُدْفَنُ فِي جَوَارِ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ .

ثم ذَكَرَ اسْتِخْلَافَ النَّاسِ (المُقْعَد) ، وَأَنَّهُ إِذَا مَاتَ
(المُقْعَدُ) يُرْفَعُ الْقُرْآنُ مِنَ الصُّدُورِ بَعْدَهُ بِثَلَاثِ سِنِينَ ،
وَأَنَّ الْقِيَامَةَ بَعْدَهُ تَكُونُ كَالْحَامِلِ الْمُتِمِّ ^(٢) ، لَا يَدْرِي أَهْلِهَا
مَتَى تَفْجَأُ بِوِلَادَتِهَا .

فهذه مائةٌ وَصَفِ مِمَّا بَيَّنَّهُ النَّبِيُّ الْأَمِينُ ﷺ فِي
هذه الأحاديث . ولقد تركتُ منها عِدَدًا كَثِيرًا مَذْكُورًا فِي
أَحَادِيثِ هَذِهِ الرِّسَالَةِ ، وَعَدَدًا آخَرَ لَمْ تُخَرِّجْ أَحَادِيثُهُ فِي
الرِّسَالَةِ ، لَعَدَمَ ذِكْرِ النُّزُولِ فِيهِ ، مَعَ أَنَّهُ ذُكِرَتْ فِيهِ
أَوْصَافُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَسِيحِ الْمَوْعُودِ . وَقَدْ صَنَعْتُ
لِأَجْلِ إِيضَاحِ هَذِهِ الْعَلَامَاتِ جَدُولًا مَعَ الْحَوَالِاتِ إِلَى مَوَاضِعِهَا
فِي الْأَحَادِيثِ فِي تَرْجُمَةِ هَذِهِ الرِّسَالَةِ بِالْهِنْدِيَّةِ ^(٣) .

(١) أَي سِيدُنَا عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يَمُوتُ .

(٢) أَي الَّتِي أَمْتَتْ أَشْهَرَ حَمَلِهَا وَأَوْشَكَتْ أَنْ تَلِدَ بَيْنَ سَاعَةٍ
وَأُخْرَى .

(٣) قَالَ عَبْدُ الْفَتَّاحِ : رَجَوْتُ مِنْ سَمَاحَةِ شَيْخِنَا الْعَلَمَةِ =

فانظر هل غادر فيه من مُترَدِّم^(١) ، أو مَزَلَّةٌ
للقدَم ؛ أو مَسَاغًا لتأويل مُتأوِّل ، أو مقالاً لحرِّف الكلم
المتقوِّل ؛ أو موضعَ شُبْهَةٍ وغمَّة ، إلَّا لمن عميَ فجعل
الهاويةَ أمَّه^(٢) .

كيف وقد نرى أنَّ المكاتبَ والرسالاتِ تصلُّ من
المشرقِ إلى المغربِ بثلاثِ كلماتٍ أو أربعِ كلماتٍ ؛ فأنَّها لا
يُكتبُ فيها إلَّا اسمُ المرسلِ إليه ومحلَّته وبلدُه ، وغايةُ
المبالغةِ فيه أن يُكتبَ اسمُ والده وأشهرُ بلدةٍ تتصلُّ به ،
ومع هذا لا يلتبسُ العنوانُ على أحد ، ولا يُمكنُ لأحدٍ

= محمد شفيع مؤلف هذه المقدمة أن يُرسِلَ لي الجدُّولَ المشارَ إليه ،
مترجماً إلى العربية ، ليزداد النفعُ بهذا الكتابِ النفيسِ ومقدمته ،
ففضلُ حفظه الله تعالى ، وأمرَ نجله الأخ الشيخ محمد تقي الثماني ،
الشابُّ الألمي النابغ ، الموهوب المحبوب (تفتَّاحُ الباكستان) كما لقَّبَتْهُ
بذلك يوم رحلتي للباكستان عام ١٣٨٢ ، فترجمه إلى العربية ، وأرسله
لي مشكوراً صنيعةً وفضلته ، وسيراه القارئ في آخرِ الكتاب .

(١) أي هل بقي - بعد هذا البيان - من علاماتِ سيدنا عيسى
وأحواله شيءٌ لم يُبينه سيدنا رسول الله ﷺ ؟

(٢) أي جعل جهنمَ مستقره ومأواه بسببِ عمائه عن الحقِّ
البين .

أن يأخذَ كتابَ غيره . فما بالُ هذا الكتاب الذي فُصِّلَ
في عنوانه هذا التفصيل ، وأُوضِحَ في بيانه هذا الإيضاح ،
فكيف يَظِلُّ صاحِبُهُ وتَلْتَبِسُ مَعْرِفَتُهُ ؟ !

ثم إِنَّا نَرَى أَنَّ كُتُبَ الملوكِ - بعضهم إلى بعض -
وسائرِ الناسِ فيما بينهم ، تُذَكِّرُ فيها الحوادثُ المُلِمَّةُ
والأحكامُ المُهِمَّةُ ، ثم لا يُبَيِّنُ فيها عَشْرُ عَشِيرٍ ^(١) مما
بَيْنَهُ ﷺ ، ومع ذلك لا يَلْتَبِسُ عليهم الأمر ، ولا يَشْتَبِهُ
شيءٌ من المراد ، بل تَنفَصِلُ عليها القضايا ، وتُعْطَى بها
العطايا ، وتُنْفَذُ بها الحدودُ والقصاص ، وتَجْرِي عليها
الأنكحةُ وسائرُ معاملاتِ الناسِ .

فو الله لا أدري كيف تعاموا عن هذا الصَّبْحِ النُّيرِ ،
فكذَّبوا سائرَ أخبارِ البشيرِ النذيرِ ﷺ ؟ أفعَمِيَتْ أَبْصَارُهُمْ
أَمْ هُمْ لَا يَعْقِلُونَ ؟ وما ظَلَمُوهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلَمُونَ .
فبُعْدًا لِهَذَا الحُؤْلِ ^(٢) الذي جاء يُكَذِّبُ هذه النصوص ،

(١) العَشِيرُ هو المَثَرُ أيضاً .

(٢) أي المتجول المتقلب ، وهو القادياني الضال .

ويؤولُ الكلامَ بما لا يَرْضَى به قائلُهُ ولا تَسَعُهُ عبارَتُهُ ،
ويُحَرِّفُ الكَلِمَ عن مَوَاضِعِهِ ، فحَمَلَ سائرَ هذه النصوصِ
على المجازِ والاستعاراتِ إِلَّا المَنارةَ البيضاءَ ، فَاتَّهَ كانَ يَتَسَرَّرُ
بناوُها بالمالِ فبناها ! وانتَحَلَ بهذه الواحدةِ مَنَصِبَ المَسيحِيَّةِ
وادَّعَاها ، وأَمِنَ بِجَهْلِهِ عُقْبَها !

فياحَسْرَةَ على العبادِ كيف آمَنُوا بتجريفاتِهِ بعدَ هذا
البيانِ المُفْلِقِ الذي جاءَ مِثْلَ فَلَقِ الصُّبْحِ وضوءِ النهارِ ؟ !
وصدَّقُوهُ في أَنَّ الذي يَنزِلُ : هو غيرُ المَسيحِ عيسى ابنِ مريمَ
النبيِّ الإسرائيلى ، وأنَّ المرادَ بعيسى ابنِ مريمَ عليه السلامَ هو
هذا الميرزا غلامُ أحمد - عليه ما عليه - هل هذا إِلَّا
التكذيبُ الصريحُ لأصدقِ الناسِ لَهجَةً : النبيِّ الأَمينِ ﷺ ،
وهل هذا إِلَّا التلاعُبُ بالدينِ ونصوصِهِ ، فويلٌ لَهُم مِمَّا
كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ ! وويلٌ لَهُم مِمَّا يَمَكُرُونَ !

ولو سَاغَ حَمْلُ مِثْلِ هذه النصوصِ البَيِّنَةِ على المجازِ
والاستعاراتِ ، ووَسِعَتْ هذه البَيِّناتُ تحريفاتِهِم التي اخترعوها :
لظَهَرَ الفسادُ في البرِّ والبحرِ ، ولهُدِمَتْ صَوَامِعُ وَصَلَوَاتُ
وَمَسَاجِدُ ، ولَمَّا سَلِمَ شَيْءٌ من معاملاتِ الناسِ وأقوالِهِم ،

بل لارتفعت الأمانة^(١) عن كل قول وفعل ، ولتقول
من شاء : ماشاء ، ولم يكن إلى رده سبيل ! فإن الذي حكم
عليه بالقصاص لو ادعى حينئذ أنه ليس هو المحكوم عليه
بالقصاص ، بل رجل آخر مثله - وقد سمّاه الله تعالى في
السماء باسمه ، فما الذي تكذب به دعواه ؟

ولو ادعى فاسق أنه زوج فلانة وأبه سمّاه الله تبارك
وتعالى في السماء بالاسم الذي يدعى به زوجها - كما زعم
هذا الشقي في حق المسيح عليه السلام - فهل تزف المرأة
إليه بهذه الأكذوبة ؟ أم يعدّ صاحبها مجنوناً ، فيحبس
مسنجوناً ؟ !

ولكن ما الذي تنكشف به عمّايته بعد خروج
السبيل إلى قبول هذا التأويل ؟ وكان أبت الزوجة عن
كونها هي منكوحة الرجل ، وادّعت أنها غيرها ، أوجاءك
رجل ينازعك في دارك ويقول : إنّه هو صاحب هذه
الدار ، فقل لي : كيف تردّه عن ذاك إذا نفدت هذه التأويلات

(١) أي الأمانة .

في يَتَنَاتِ نُزُولِ الْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَام ؟ ١ .

فَإِنَّ غَايَةَ مَا يُبَيِّنُ لِلتَّعْيِينِ فِي الْأَنْكَحَةِ وَالْبَيُوعِ وَسَائِرِ
الْمَعَامَلَاتِ هُوَ اسْمُ الْمَرْءِ وَاسْمُ أَبِيهِ أَوْ شَيْءٌ قَلِيلٌ مِنْ أَوْصَافِهِ
مِمَّا يَتَعَارَفُ بِهِ النَّاسُ ، وَهُوَ لَا يُسَاوِي عَشْرَ عَشِيرٍ مِمَّا قَدْ
يَكُنُّهُ ﷺ مِنْ سِيرَةِ الْمَسِيحِ وَتَشْخِصِهِ وَتَعْيِينِ أَحْوَالِهِ .
فَإِنْ كَانَتْ هَذِهِ التَّأْوِيلَاتُ فِي هَذِهِ الْمَعَامَلَاتِ تُعَدُّ سَفَهًا
وَجُنُونًا عِنْدَ سَائِرِ النَّاسِ ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهَا أَحَدٌ مِنْهُمْ ،
فَوَاللَّهِ تَأْوِيلُ الْمِيرِزَانِيَّةِ فِي نُزُولِ الْمَسِيحِ وَجَعْلِهِ غَيْرَ
الْمَسِيحِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ - بَعْدَ هَذَا الْبَيَانِ الْبَيِّنِ - أُخْرَى أَنْ
يُعَدَّ جُنُونًا ، وَأَوْلَى أَنْ لَا يَسْمَعَهُ مُسْلِمٌ وَلَا عَاقِلٌ .

وَالْحَاصِلُ : أَنَّهُ لَا حَيْدَ لِمَنْ آمَنَ بِنُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ
مِنْ أَنْ يُؤْمِنَ بِنُزُولِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ النَّبِيِّ الْإِسْرَائِيلِيِّ
عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَهُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ ، مِنْ غَيْرِ تَأْوِيلٍ وَلَا تَأْمُلٍ .
وَمَنْ أَبِي فَقَدْ أَبِي (١)

(١) أَيُّ مِنَ أَبِي الْإِيمَانِ بِنُزُولِ سَيِّدِنَا عِيسَى فَقَدْ أَبِي الْإِيمَانِ
بِنُبُوَّةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ﷺ ! وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ ذَلِكَ .

فائدة

سترى — إن شاء الله تعالى — في أحاديث هذه الرسالة
 أن نبيّنا الأُمّيّ — فداهُ أبي وأُمّي ، وصلواتُ الله عليه
 وسلامُهُ — كيف اعتنى ببيان هذه المسألة ، حيث صدّع
 بها مراراً ، وأعلنَ بها وأسرّها إسراراً ، وأنّه كيف بيّنها
 بتعبيراتٍ شتّى وعُنواناتٍ مُتَفَنِّنة ، وبكلِّ عبارةٍ أمكن
 تعبيرُها بها ، كيلا يلتبسَ الأمرُ على الأُمّة ، ولا يُوسّوسَ
 وسواسُ الأوهامِ في صُدُورِهِمْ ، ولا يَدْخُلَ الخللُ في
 أُمُورِهِمْ .

فستَرى — إن شاء الله تعالى — في هذه الرسالة
 أنّه صلى الله عليه وسلم ذَكَرَ هذه المسألة تارةً :

بلفظ النزول : حيث قال : « لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ
 ابْنُ مَرْيَمَ » . « وكيف أنتم إذا نَزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ ؟ » .
 الحديث : ١ و ٢ برواية البخاري ومسلم ، إلى غير ذلك من
 صِيغِ النزولِ في غير واحدٍ من الأحاديث .

ونارةً عَبَّرَ عنها بلفظ الْبَعَثُ : حيث قال : « إِذْ بَعَثَ اللهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ » الحديث : ٥ ، « وَيَبْعَثُ اللهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ » الحديث : ٦ .

وأخرى ذَكَرَهَا بلفظ الْمَجْعُوعِ : حيث قال : « وهو راجعٌ إليكم قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . الحديث : ٦١ .

وطَوَّرَ أَيْسَرَهَا بلفظ الخروج : حيث قال : « إِنَّ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ خَارِجٌ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » الحديث : ٥١ .

وأَوْضَعَهَا مَرَّةً بِالْإِخْبَارِ عَنْ أَنْبَاءِ الْفَنَاءِ عَلَيْهِ بَعْدَهُ عليه السلام ، بصيغةِ الاستقبال ، فقال : « إِنَّ عِيسَى يَأْتِي عَلَيْهِ الْفَنَاءُ » الحديث : ٥٧ . وصرَّحَ بها أخرى بأنه يموتُ بعده عليه السلام ويُدْفَنُ معه ، حيثُ ذُكِرَ في الحديث : ٥٩ : « يُدْفَنُ عِيسَى مَعَ رَسُولِ اللهِ ﷺ وَصَاحِبِيهِ فَيَكُونُ قَبْرُهُ رَابِعًا » ^(١) ، وكما في حديث عائشة الحديث : ٥٠ « وَأَنْتَى

(١) هو من كلام الصحابي الجليل سيدنا عبد الله بن سلام رضي الله عنه ، ولكن له حكمُ الكلامِ الرفوعِ السندِ إلى رسولِ الله ﷺ ، لأنه لا يُعلمُ من قِبَلِ الرَّأْيِ .

لي بذلك الموضع ، ما فيه إلا موضع قبري وقبر أبي بكر وعمر وعيسى ابن مريم ^(١) .

فذهب جُفَاءً ^(٢) ما تفوه به الشقي أنه لو كان المراد هو عيسى ابن مريم النبي الإسرائيلي لكان إطلاق لفظ (الرجوع) أولى بالمقام ، لا لفظ (النزول) وغيره ، فأتك شاهدت في الكلمات النبوية : النص بلفظ (الرجوع) أيضاً . بيد أنه ﷺ لم يقصر كلامه على عبارة واحدة وعنوان متحد ، بل تفنن في عبارته كما هو مقتضى البلاغة .

نعم قد كثر إطلاق لفظ (النزول) بخلاف (الرجوع) و (الحياة) وغيره ، وذلك لأن الخطاب بهذا الباب لثلاثة أصناف من الناس : اليهود ، والنصارى ، والمسلمين . فبأبي وأمي هذا المصقع ^(٣) الأمي ﷺ ،

(١) يعني أن الرسول ﷺ قال لعائشة حين رغبت أن تدفن بجواره الشريف : لا أميك ذلك يا عائشة ، فما في مدفني إلا موضع قبر أبي بكر وعمر وعيسى ابن مريم .

(٢) أي مرمياً مطروحاً . (٣) أي البليغ .

حيث راعى في الخطاب مع كل طائفة ما يناسب حالها :

فأتى في خطاب اليهود بلفظ الحياة ونفسي الموت ،

وقال لهم : « إن عيسى لم يمُت وهو راجع إليكم قبل يوم القيامة » الحديث : ٦١ ، وذلك لأن اليهود اعتقدوا بوفاته ، فأوضح ضلالهم عن الصواب .

وأورد في خطاب النصارى بلفظ : « يأتي عليه الفناء » ،

وذلك لأنهم كانوا يعتقدون حياة عيسى عليه السلام — مثل المسلمين — إلا أنهم ضلوا في نفي الموت عنه إلى الأبد ، وفي جعله قديماً ، لاعتقادهم فيه الألوهية ، فرد ذلك ﷺ بقوله : « يأتي عليه الفناء » أي إنه وإن كان حياً إلى الآن فإنه لا ينجو من الموت في الآخر .

وذكر في خطاب المسلمين لفظ « النزول » كثيراً ، فإنه لم

يكن يهمهم من أمر عيسى عليه السلام إلا هذا . وأما حديث الحياة والموت فمما لا يحتاجون إليه في أمر دينهم ، فلذا أكثر لفظ النزول في خطاب المسلمين .

وبالحمد : فلا مَسَاغَ فيه لما تفوه به الشقي ، فإنه ﷺ

لم يدع لو سوا سِه مدخلًا حيث صرَّح فيه بلفظ الرجوع
والحياة أيضًا .

فائدة جلية

ولعلَّك علمتَ مما أسلفنا إليك أنَّ الله تعالى لم يُقدِّر
بعثة نبيٍّ جديدٍ في هذه الأمة ، بل ختمَ كلَّ ما يُسمَّى
بالنُّبوَّة بسيدِ الرُّسلِ وخاتمِ الأنبياءِ محمدٍ ﷺ . وذلك لأنه
لو كان مُقدِّراً لَبَيَّنَهُ التَّنْزِيلُ العَزِيزُ والنَّبِيُّ الأَمِينُ ﷺ
بأبلغِ بَيَانٍ وأوضحِ تَبْيَانٍ ممَّا بَيَّنَّهُ في سيرة المسيح ، فإنَّ
عيسى عليه السلام كان معروفًا عند الناس في الإسلام وقبله ،
بخلاف المتنبِّي الجديد^(١) فانه غيرُ معروف ، فكان الاحتياجُ
إلى ذكرِ اسمِهِ واسمِ والدَيْهِ ومَوْلِدِهِ ووقتِ ولادتهِ
وعُمْرِهِ وحَلِيَّتِهِ وسَحْنَتِهِ^(٢) وَلَوْنِهِ وأَفْغَالِهِ وأَخْلَاقِهِ
وأحوالِ الناسِ في زمنِهِ ووقتِ وفاتهِ ومدْفَنِهِ وغير ذلك :
أشدَّ من ذكرِ سيرة المسيح عليه السلام .

(١) أي القادياني الضالَّ زاعمِ النبوَّة لنفسه !

(٢) أي هيئته .

فلما لم يُذكر شيء منها ولم يُومأ إليها ، بل نُصَّ على خلافها وانقطاع النبوة والرسالة وكُفِّرَ مُدَّعِيها في الآياتِ القرآنية والأحاديثِ المتواترة ، مع إحاطتها بجميع ما تحتاجُ إليه الأمةُ إلى يوم القيامة ، وكفالتِها بفلاح الأمم كلها إلى يوم النشور : عَلِمْنَا بيقينٍ أنه لا يكونُ بعده ﷺ نبيٌّ جديدٌ أصلاً .

واعلموا أنَّ هذه الأحاديثَ المتواترةَ كلّها في الحقيقةِ تفسيرٌ لقوله تبارك وتعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ ^(١) . كما صرَّحَ به المفسِّرون قاطبةً بتصرُّحهم وإخراجهم هذه الأحاديثَ تحت هذه الآية ، ولِتَنصِصَ ألفاظ الروايات على ذلك ، ولا سيما حديثُ أبي هريرة — مرفوعاً وموقوفاً — فقد قال فيه بعد ذكرِ نُزُولِ عيسى ابنِ مريم عليه السلام مُتَأَكِّدًا بِالْقَسَمِ : وَاقْرَءُوا إِنَّ شَتْمَ : ﴿ وَإِنْ

(١) من سورة النساء : ١٥٩ . ومعنى الآية : ما من أهل الكتاب أحدٌ من الموجودين منهم عند نزول عيسى إلا لِيُؤْمِنَنَّ به عند نزوله بأنه عبدُ الله ورسوله ، قبل موته عليه السلام .

مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ * اسْتِشْهَادًا
عَلَى النُّزُولِ .

فَيَنْتَظِرُ : ثَبَتَ الْمُدَّعَى بِنَصِّ الْقُرْآنِ وَتَفْسِيرِهِ
مِنَ الْأَحَادِيثِ الْمُتَوَاتِرَةِ . * فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ
فَلْيَكْفُرْ * ^(١) . وَالْآنَ نُنَادِي بِعَوْنِ اللَّهِ الْقَوِيِّ الْعَزِيزِ
بِأَعْلَى نَدَاءٍ : إِنَّ الْخَصْمَ الشَّقِيَّ إِنْ ادَّعَى خِلَافَ هَذَا
فَلْيَأْتِ بِشَيْءٍ مِنَ الْآيَاتِ الْقُرْآنِيَّةِ مَعَ تَفْسِيرِهَا بِمَثَلِ هَذِهِ
الْأَحَادِيثِ لَا بِرَأْيِهِ السَّخِيفِ وَالتَّصْحِيفِ وَالتَّحْرِيفِ ! وَلَنْ
يَأْتُوا مِنْهُ نَقِيرًا وَلَا قِطْمِيرًا ^(٢) * وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
ظَهِيرًا * ^(٣)

مُحَمَّدٌ مَقْبُوعٌ
عَفَا اللَّهُ عَنْهُ

(١) مِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ : ٢٩ .

(٢) النَّقِيرُ : مَا كَانَ فِي ظَهْرِ النَّوَاءِ ، وَمِنْهُ تَثَبُّتُ النَّخْلَةِ .
وَالْقِطْمِيرُ : الْقِشْرَةُ الرَّقِيقَةُ الْبَيْضَاءُ الْمَلْتَفَّةُ عَلَى النَّوَاءِ . وَكَلَا هَذَيْنِ
الْفُظَيْنِ يُضْرَبُ مَثَلًا لَشَيْءٍ الدَّنِيِّ الْطَفِيفِ .

(٣) مِنْ سُورَةِ الْإِسْرَاءِ : ٨٨ .

قَالَ تَعَالَى :
وَإِنَّهُ لَكَلِمٌ لِّلنَّاسِ
فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهِ

التَّصْحِيحُ بِمَا تَوَاتَرَ فِيهِ زَوَالُ الْمَسِيحِ

لِلْإِمَامِ الْعَصْرِ الْمَحْدَثِ الْكَبِيرِ شَيْخِ مُحَمَّدٍ أَنْوَرِ شَاهِ الْكَشْمِيرِيِّ الْهَنْدِيِّ

وُلِدَ ١٢٩٢ وَتَوَفَّى ١٣٥٢ هـ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

رَتَّبَهُ تَلِيدُهُ الْعَلَامَةُ الْحَقِيقُ الْبَارِعُ الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ شَفِيعٌ
مُفَتًى بَاكُتَانِ حَفِظَهُ اللَّهُ تَعَالَى

حَقَّقَهُ وَرَاجَعَ نَصُوصَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
عَبْدُ الْفَيْتَحِ أَبُو غَدَّةٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحديث . ١ : عن سعيد بن المسيب عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده ، لئوشكن^(١) أن ينزل فيكم ابنُ مريم حكماً عدلاً^(٢) ،

(١) أي ليقربن . وتوكيد الفعل بالنون يؤكد حتمية نزوله عليه السلام .

(٢) أي حاكماً عادلاً . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ٦ : ٣٥٦ « والمعنى أنه عليه السلام ينزل حاكماً بهذه الشريعة ، فإن هذه الشريعة باقية لا تنسخ ، بل يكون عيسى عليه السلام حاكماً من أحكام هذه الأمة . وعند الإمام أحمد من حديث عائشة : « ويمكث عيسى في الأرض أربعين سنة » . وللطبراني من حديث عبد الله بن مسعود : « ينزل عيسى ابن مريم مصداقاً بمحمد علي ملته » . انتهى .

وقال العلامة القرطبي المفسر في كتابه : « التذكرة » : ذهب قوم إلى أن ينزل عيسى عليه السلام ترتفع التكليف ، لئلا يكون رسولاً إلى أهل ذلك الزمان يأمرهم عن الله وينهاهم .

وهذا مردود لِقوله تعالى : ﴿ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴾ ، وقوله ﷺ : « لانيبي بعدي » ، وغير ذلك من الأخبار . وإذا كان ذلك فلا يجوز أن يتوهم أن عيسى عليه السلام ينزل نبياً بشريعة =

فَيَكْسِرُ^(١) الصَّلِيبَ^(٢) ، وَيَقْتُلُ الْخِزِيرَ^(٣) ، وَيَضَعُ^(٤) الْحَرْبَ^(٥) ، وَيَفِيضُ الْمَالَ^(٦) ، حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى

= متجددة غير شريعة محمد ﷺ ، بل إذا نزل عيسى عليه السلام فانه يكون يومئذ من أتباع محمد ﷺ ، كما أخبر ﷺ حيث قال للمُرَّ : « لو كان موسى حياً ما وسعته إلا اتباعي » .
فبقي عليه السلام إنما ينزل مقررراً لهذه الشريعة ، ومُجَدِّداً لها ، إذ هي آخِرُ الشرائع ، ومُحَمَّدٌ ﷺ آخِرُ الرسل . نقله العلامة شرف الحق العظيم آبادي في « عون المعبود على سنن أبي داود » ، ٢٠٢ : ٤ .

(١) يجوز في هذا الفعل وفي الأفعال المطوفة عليه الرفع والنصب ، كما في « الرقاة شرح المشكاة » ، لملي القاري ٥ : ٢٢١ .

(٢) قال الحافظ ابن حجر : أي يُبْطِلُ دينَ النصرانية ، بأن يَكْسِرَ الصَّلِيبَ حقيقةً ، وَيُبْطِلَ ما تزعمه النصارى من تعظيمه .

(٣) قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ٤ : ٣٤٣ ، أي يأمرُ بإعدام الخيزير ، مُبَالغةً في تحريم أكله . وفيه توبيخٌ عظيمٌ للنصارى الذين يدَّعون أنهم على طريقة عيسى عليه السلام ، ثم يَسْتَحِلُّونَ أكلَ الخيزير ، ويُبَالغون في محبته .

(٤) أي لشيوع الإسلام وانقراض الكفر . وفي رواية : « وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ » ، أي عن أهل الكتاب ، وَيَحْمِلُهُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ ، وَلَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ أَوْ الْقَتْلِ ، فَيَصِيرُ الدِّينُ وَاحِداً ، فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ لِيُؤَدِّيَ الْجِزْيَةَ . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ٦ : ٣٥٦ ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنْ عِنْدَ الْإِمَامِ أَحْمَدَ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « وَتَكُونُ الدَّعْوَى - أي الْمِلَّةُ - وَاحِدَةً » .

(٥) بفتح الياء لا غير ، والمالُ بالرفع فاعلٌ ، كما هي الرواية . =

تكون السَّجْدَةُ الواحدةُ خيراً من الدنيا وما فيها ^(١) . ثم يقولُ
أبو هريرة : واقرءوا إن شئتم : « وإن من أهل الكتاب إلا
ليؤمننَّ به قبلَ موتهِ ، ويومَ القيامةِ يكونُ عليهم شهيداً » ^(٢) .
رواه البخاريُّ ومسلم .

= أي يكثُر المالُ جداً . وسببُ كثرتِهِ : نزولُ البركات ، وتوالي
الخيرات بسبب العدلِ وعدمِ الظلم ، وحينئذٍ تُخرجُ الأرضُ كنوزها ،
وتقلُّ الرغباتُ في اقتناء المالِ لعلِّ الناسِ بقُرْبِ الساعةِ .

(١) وذلك أنهم حينئذٍ لا يتقرَّبُونَ إلى الله إلاَّ بالعبادة ، لا
بالتصدقِ بِالمالِ لعدمِ الانتفاعِ به إذ لا أحدٌ يقبلُهُ . قال العلامةُ
فضلُ الله الثَّوْرِيَّ شَيْتِي رحمه الله تعالى : لم تنزل السجدةُ الواحدةُ في
الحقيقةِ كذلك ، أي خيراً من الدنيا وما فيها ، وإنما أراد بذلك أن
الناسَ يرغبون في أمرِ الله ، ويזהدون في الدنيا ، حتى تكون السجدةُ
الواحدةُ أحبَّ إليهم من الدنيا وما فيها .

(٢) من سورة النساء : ١٥٩ . وكلمةُ (إن) في الآية نافيةٌ
بمعنى (ما) . ومعنى الآية كما سبق تعليقاً في ص ٨٦ : ما من أهلِ
الكتاب أحدٌ من الموجودين منهم عند نزولِ عيسى إلاَّ ليؤمننَّ به
بأنه عبدُ الله ورسوله ، قبلَ موتهِ عليه السلام .

قال الحافظ ابن حجر : « قال ابنُ الجَوْزِيِّ : إنما تلا أبو هريرة
هذه الآية للإشارة إلى مناسبتها لقوله ﷺ : « حتى تكون السجدةُ
الواحدةُ خيراً من الدنيا وما فيها » ، فانه يشير بذلك إلى صلاحِ الناس ،
وشِدَّةِ إيمانِهِمْ ، وإقبالِهِمْ على الخير ، فهم لذلك يؤثرون الركعة الواحدةَ
على جميعِ الدنيا . والسَّجْدَةُ تُطلقُ ويُرادُ بها الركعة ، . انتهى . =

وفي لفظ لمسلم من رواية عطاء : « وَلَتَذْهَبَنَّ الشَّحْنَاءُ
وَالْتَبَاغُضُ وَالتَّحَاسُدُ » ^(١) .

= قال العلماء : والحكمة في نزول عيسى دون غيره من الأنبياء
عليهم الصلاة والسلام من وجوه :

الأول : الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه ، فيئن الله تعالى
كذبهم ، وأنه هو الذي يقتلهم .

الثاني : نزوله عليه السلام لدنو أجله ، ليُدقن في الأرض ،
إذ ليس لمخلوق من التراب أن يموت في غير التراب .

الثالث : أنه عليه السلام دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد ﷺ
وأمنته : أن يجعله منهم ، فاستجاب الله دعاءه ، وأبقاه حتى ينزل في
آخر الزمان ، ويُجدد أمر الإسلام ، فيوافق نزوله خروج الدجال
فيقتله عليه السلام .

الرابع : تكذيبه النصارى وإظهار زيفهم في دعواهم الأباطيل ،
وقتلهم عليه السلام لهم .

الخامس : أن خصوصيته بالأمور المذكورة إنما كانت لقول النبي
ﷺ : « أَنَا أَوَّلُ النَّاسِ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ، لَيْسَ مِنِّي وَيِنَّهُ نَبِيِّ » .
ورسول الله أخص الناس به وأقربهم إليه ، لأن عيسى عليه السلام
بشر بأن رسول الله ﷺ يأتي من بعده ، ودعا الخلق إلى تصديقه
والاتباع له .

(١) إنما نزول هذه الأمراض من القلوب والنفوس نزول حب
الدنيا الذي هو سبب الدواوات .

ورواه أبو داود وابن ماجه وأحمد في « مسنده » بإسنادٍ صحيح^(١) كما قاله الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، وفي رواية أبي داود وأحمد — واللفظ لأحمد — : « الأنبياء إخوة لعلاتٍ ، أمهاتهم شتى ودينهم واحد^(٢) » ، وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم ، لأنه لم يكن بيني وبينه نبيٌّ ، وإنه نازلٌ ، فاذا رأيتموه فاعرفوه : رجلاً مربوعاً ، إلى الحمرة والبياض^(٣) ، عليه ثوبان مَصْرَان^(٤) ، كأنَّ رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل^(٥) ، فيدق الصليب^(٦) ، ويقتل الخنزير ، ويضع

(١) من لفظ بإسناد صحيح حتى آخر هذا الحديث زيادة مني على الأصل ، وإنما زدته لما فيه من استكمال أوصاف سيدنا عيسى في مستهل الكتاب .

(٢) اللات : الضرائر . والإخوة لعلات : الإخوة من أب واحد ، وأمهم متعددة . أي الأنبياء كالإخوة الذين أمهاتهم متعددة وأبوم واحد . ومعنى الحديث : أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد ، وإن اختلفت فروع الشرائع . فشبهه ﷺ ما هو المقصود من بشة جملة الأنبياء من التوحيد وغيره من أصول الدين بالأب . وشبهه فروع الدين المختلفة بالأمهات ، فهم يعيشوا متفقين في أصول الدين وإن اختلفوا في فروع الشريعة والأحكام .

(٣) أي هو مُتَدَلُّ القامة وهو إلى الطول أقرب . ولونه أقرب إلى الحمرة والبياض . (٤) أي فيها صُفْرَةٌ خفيفة .

(٥) هذا كناية عن النظافة والنضارة ، وسيأتي لهذه الجملة مزيد شرح في الحديث : ه ، فانظرو . (٦) أي يكمره .

الجزية ، ويدعو الناس إلى الإسلام ، فيهلك الله في زمانه
 الملل كلها إلا الإسلام ، ويهلك الله في زمانه المسيح
 الدجال ، وتقع الأمانة^(١) على الأرض ، حتى ترتفع^(٢)
 الأسود مع الإبل ، والنار مع البقر ، والذئب مع الغنم ،
 ويلعب الصبيان بالحيات لا تضرهم ، فيمكث في
 الأرض أربعين سنة ، ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون
 ويدفنونه^(٣) .

ورواه أحمد بطريق آخر ولفظه : « يوشك من عاش
 منكم أن يلتقى عيسى ابن مريم » .

وعزاه السيوطي^{*} في « الدر المنثور » إلى ابن أبي شبة

(١) أي الأمان والسلام . (٢) أي تلعب وتألف .

(٣) واختلف في عمره عليه السلام حين رُفِعَ ، والصحيح
 أنه رُفِعَ وله ثلاث وثلاثون سنة كما قاله الحافظ ابن كثير في « تفسيره »
 ١ : ٥٨٣ ، وقال : « وأما ما حكاه ابن عساكر عن بعضهم أنه
 رُفِعَ وله مائة وخمسون سنة فشاذ غريب بعيد » . انتهى .

ومثله في الفرية والضعف ما يحكى أنه عليه السلام عاش مائة
 وعشرين سنة ، كما به عليه شيخنا العلامة عبد الله ابن الصديق في تعليقه
 على « المقاصد الحسنة » للسخاوي ص ٣٦٣ .

وعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، وابنِ مَرْدُؤِيَّةَ ، وفي لفظِهِ : « وتكونُ
السَّجْدَةُ وَاحِدَةً لِّلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » وَاقْرَءُوا إِن شِئْتُمْ : ﴿ وَإِنْ
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ مَوْتِ عِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ ، ثُمَّ يُعِيدُهَا أَبُو هُرَيْرَةَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ^(١) .

الحديث : ٢ عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا نَزَلَ ابْنُ مَرْيَمَ فِيكُمْ
وَأِمَامُكُمْ مِنْكُمْ ؟ » ^(٢) . رواه البخاري ومسلم . وفي لفظه لمسلم :

(١) مواضع الحديث : البخاري ٤ : ٣٤٣ و ٦ : ٣٥٦ ،
ومسلم ٢ : ١٨٩ و ١٩٢ ، أبو داود ٤ : ١١٧ ، ابن ماجه ٢ : ١٣٦٣ ،
أحمد ٢ : ٤٠٦ و ٤١١ و ٤٩٤ ، « الدر المنثور » ٢ : ٢٤١ - ٢٤٢ .

(٢) قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٦ : ٣٥٨ :
« وعند أحمد من حديث جابر في قصة الدجال ونزول عيسى : « وإذا
ثم بعيسى ، فيقال : تَقَدَّمَ يَا رُوحَ اللَّهِ ، فيقول : لِيَتَقَدَّمَ إِمَامُكُمْ
فَلْيُصَلِّ بِكُمْ » . ولا بن ماجه في حديث أبي أمامة - وهو الحديث : ١٣
الآتي - : « وكلُّهم - أي المسلمون - بيت المقدس ، وإمامهم رجل
صالح ، قد تَقَدَّمَ لِيُصَلِّيَ بِهِمْ ، إِذَا نَزَلَ عِيسَى ، فَرَجَعَ الْإِمَامُ
يَتَكَبَّرُ لِيَتَقَدَّمَ عِيسَى ، فَيَقِفُ عِيسَى بَيْنَ كَتِفَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ : تَقَدَّمَ
فَإِنَّهَا لَكَ أُقِيمَتْ » . وعند مسلم من حديث جابر : « فيقال له : صَلِّ
لَنَا ، فيقول : لا ، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أَمْرَاءُ تَكْرِمَةً لِهَذِهِ الْأُمَّةِ » .

« فَأَمَّاكُمْ » ، وفي لفظةٍ أُخرى : « فَأَمَّاكُمْ مِنْكُمْ »^(١) .

وأخرجه أحمدُ في « مسنده » ولفظهُ : « كيف بكم إذا نَزَلَ ... ؟ » . وذكره البيهقيُّ في كتاب « الأسماء والصفات » ، وعزَّاه للبخاريِّ ومسلم ، ولفظهُ : « إذا نَزَلَ ابنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ

= قال الحافظ ابن حجر بعد هذه الأحاديث : « وفي صلاة عيسى خلف رجلٍ من هذه الأمة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة : دلالةٌ للصحيح من الأقوال أَنَّ الأرضَ لا تخلو عن قائمٍ لله بحُجَّةٍ ، والله أعلم » . انتهى . وقيل في معنى (وإمامكم منكم) : وهو منكم أي عيسى ، فوَضَعَ الاسمُ المظهرَ موضعَ الاسمِ المضمَرِ تعظيماً له وتريّةً للهِبَةِ في النفوس .

(١) حكى مسلمٌ في « صحيحه » ، ٢ : ١٩٣ عَقِبَ هذه الرواية أن الوليد بن مسلم قال لشيخه في هذا السند ابنُ أبي ذئب : « إِنَّ الأوزاعيَّ حَدَّثَنَا عن الزُّهري عن نافع عن أبي هريرة : وإمامكم منكم ؟ قال ابنُ أبي ذئب : تَدْرِي ما (أَمَّاكُمْ مِنْكُمْ) ؟ قلتُ : تُخَيِّرُنِي ، قال : . فَأَمَّاكُمْ بكتابِ رَبِّكُمْ تبارك وتعالى ، وَسُنَّةِ نَبِيِّكُمْ ﷺ » . انتهى . وقد رجَّحَ المؤلفُ الإمامُ الكشميري رحمه الله تعالى في كتابه « فيض الباري على صحيح البخاري » ، ٤ : ٤٤ - ٤٧ روايةَ البخاري : « وإمامكم منكم » ، على هذه الرواية ، ويُنَبِّهُ أَنَّ هذه الروايةَ من تصرفٍ بمض الرواة وأوهامهم . واستوفى تعزيزَ هذا الرأي وتأييدهً تليدًا شيخنا العلامة المحقق الشيخ محمد بَدْرُ عالم حفظه الله تعالى بما علَّقه على كلام الشيخ في الوطن المذكور ، فراجعهُ فإنه من نفيس الملم وغالية .

فيكم ، وإمامكم منكم » ^(١) .

تنبيه

وَمِنْ غَايَةِ الْجَهَالَةِ بِصَنَائِعِ الْمُحَدِّثِينَ مَا فَعَلَهُ جَهْلَةُ الْمِيرْزَائِيَّةِ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ إِلَى الْحَقِّ سَبِيلًا ، مِنَ التَّلْبِيسِ عَلَى عَوَامِّ الْمُسْلِمِينَ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ لَمَّا لَمْ يَجِدُوا كَلِمَةً : (مِنَ السَّمَاءِ) فِي «الصَّحِيحِينَ» . فَانَّ مَنْ لَهُ أَدْنَى مَعْرِفَةٍ بِالْحَدِيثِ وَكُتُبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ الْمُحَدِّثِينَ قَاطِبَةً - وَلَا سِيَّمَا الْبَيْهَقِيَّ - رُبَّمَا يَعْزُونَ رِوَايَةً لِبَعْضِ الْمُحَدِّثِينَ إِذَا أَخْرَجَهَا بِأَكْثَرِ أَلْفَافِهَا ، وَلَا يَشْتَرِطُ اسْتِيعَابَ أَلْفَافِ الرِّوَايَةِ ، فَاذَا قَالَ الْمُحَدِّثُ : (رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ) كَانَ مُرَادُهُ أَنَّ أَصْلَ الْحَدِيثِ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

الحديث : ٣ عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى

عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَى الْحَقِّ ظَاهِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ - قَالَ - فَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ : تَعَالَوْا فَصَلِّ فَيَقُولُ :

(١) مواضع الحديث : البخاري ٦ : ٣٥٨ ، مسلم ٢ : ١٩٣ ، أحمد ٢ : ٣٣٦ ، البيهقي ص ٤٢٤ .

لا ، إِنَّ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ أُمَرَاءُ ، تَكْرِمَةَ اللَّهِ هَذِهِ الْأُمَّةَ .
رواه مسلم وأحمد في « مسنده » ^(١) .

الحديث : ٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ قال : « والذي نفسي بيده : لِيُهْلَنَ ابْنُ مَرْيَمَ
بَفَجِّ الرُّوحَاءِ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا ، أَوْ لِيُثْنَيْنِيَّهَا » ^(٢) .
رواه مسلم .

وأخرجه أحمد في « مسنده » ولفظه : « يَنْزِلُ عَيْسَى ابْنُ
مَرْيَمَ ، فَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ ، وَيَمْحُو الصَّلِيبَ ، وَتُجْمَعُ لَهُ
الصَّلَاةُ ^(٣) ، وَيُعْطَى الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَ ، وَيَضَعُ الْخَرَجَ ،

(١) مواضع الحديث مسلم ٢ : ١٩٣ ، أحمد ٣ : ٣٤٥ و ٣٨٤ .

(٢) معنى (لِيُهْلَنَ) : لِيَرْفَعَنَّ صَوْتَهُ بِالتَّلِيَةِ قَائِلًا : لَبَّيْكَ
اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، مُحْرَمًا بِحَجٍّ أَوْ بِعُمْرَةٍ . ومعنى (أَوْ لِيُثْنَيْنِيَّهَا) : أَوْ
لِيَجْمَعَنَّ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ . وَفَجِّ الرُّوحَاءِ : مَكَانٌ فِي طَرِيقِ
النَّبِيِّ ﷺ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى بَدْرٍ . قِيلَ يَبْعَدُ عَنِ الْمَدِينَةِ سِتَّةَ أَمْيَالٍ .

(٣) أي يصيرُ هو الإمامَ في الصلاة مع قيامِهِ بِأَعْبَاءِ الْإِمَامَةِ
الْعُظْمَى . وَإِمَامَتُهُ بِالصَّلَاةِ إِنَّمَا تَكُونُ بَعْدَ صَلَاتِهِ الصُّبْحِ فَوَرَّ نَزُولِهِ
مُؤْتَمًا بِإِمَامِ الْمُسْلِمِينَ إِظْهَارًا لِكِرَامَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَفَضْلِهَا كَمَا سَبَقَ فِي
الْحَدِيثِ : ٣ .

وَيَنْزِلُ الرُّوحَاءُ ، فَيَحْجُبُ مِنْهَا أَوْ يَعْتَمِرُ أَوْ يَجْمَعُهُمَا »^(١)
وتلا أبو هريرة رضي الله عنه : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا
لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ .
فَزَعَمَ حَنْظَلَةُ^(٢) أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : يَوْمَئِذٍ يَكُونُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِ
عِيسَى ، فَلَا أُدْرِي هَذَا كُلُّهُ حَدِيثُ النَّبِيِّ ﷺ ؟ أَوْ شَيْءٌ قَالَهُ
أَبُو هُرَيْرَةَ ؟^(٣) .

وأخرجه الحاكم وصحَّحه^(٤) كما في « الدر المنثور » ،
ولفظه : « لَيَهْبِطَنَّ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا ، وَإِمَامًا مُقْسِطًا ،

(١) أي يُحْرِمُ بالحج أو بالعمرة أو بهما معاً من الرُّوحَاءِ ،
وهي فجَّ الرُّوحاء القريبُ بيانه في الصفحة السابقة .

(٢) هو حنظلة الأُسْلَمِيِّ الدَّيَّي ، تابعي روى هذا الحديث
عن أبي هريرة . ومعنى (زَعَمَ) : قال صادقاً . فإنَّ الزَّعَمَ كما يُطْلَقُ
على القول الكذب أو الشكوك فيه ، يُطْلَقُ أيضاً على القول المحقِّق
والصدق الذي لا شك فيه . كما جاء في هذا الخبر وفي حديث أنس أيضاً
في « صحيح مسلم » ، ١ : ١٦٩ .

(٣) أي أو شيء منه قاله أبو هريرة ؟ وقد سبق في ص ٩٣
التصريحُ في الحديث : ١ أن الآية هي التي قال أبو هريرة : اقرءوها
وأما ما عداها - هنا وهناك - فهو من كلام النبي ﷺ خالصاً .

(٤) وقال الذهبي في « تلخيص المستدرک » : صحيح .

وَلَيْسَلُكُنَّ فَجَاءَ^(١) حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا ، وَلَيَأْتِيَنَّ قَبْرِي
حَتَّى يُسَلِّمَ عَلَيَّ ، وَلَا تُرْدَّنَّ عَلَيْهِ . يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ : أَيُّ بَنِي
أَخِي ! إِنْ رَأَيْتُمُوهُ فَقُولُوا : أَبُو هُرَيْرَةَ يُقْرِئُكَ السَّلَامَ^(٢) .

الحديث : ٥ : عَنْ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
قَالَ : « ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الدَّجَالَ ذَاتَ غَدَاةٍ^(٣) ،

(١) هُوَ فَجٌّ الرُّوحَاءُ . وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ فِي ص ١٠٠ .

(٢) مَوَاضِعُ الْحَدِيثِ : مُسْلِمٌ ٨ : ٢٣٤ فِي كِتَابِ الْحَجِّ ، أَحْمَدُ
٢ : ٢٩٠ ، الْحَاكِمُ ٢ : ٥٩٥ ، دُرَرُ الْمَشْرِقِ ٢ : ٢٤٥ .

(٣) أَيُّ ذَاتِ صَبَاحٍ . وَالِدَّجَالُ : قَعَالٌ مِنَ الدَّجَلِ وَهُوَ
النَّفْطِيَّةُ ، وَسُمِّيَ دَجَّالًا لِأَنَّهُ يَغْطِي الْحَقَّ بِاطِّيلِهِ . وَيُسَمَّى أَيْضًا :
الْمَسِيحَ الدَّجَّالَ وَمَسِيحَ الضَّلَالَةِ ، كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ فِي شَرْحِ
الْحَدِيثِ : ٧ .

وَالِدَّجَالُ التَّحْدِثُ عَنْهُ هُنَا قَدْ تَوَاتَرَتِ الْأَحَادِيثُ الصَّحِيحَةُ
بَخُرُوجِهِ ، حَتَّى أَصْبَحَ خُرُوجُهُ مِنَ الْيَقِينِيَّاتِ الْمَقْطُوعِ بِهَا . وَهُوَ آخِرُ
ثَلَاثِينَ دَجَّالًا يَخْرُجُونَ قَبْلَهُ ، كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي أَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ مِنْهَا :

عَنْ ثَوْبَانَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :
« . . . وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي كَذَّابُونَ ثَلَاثُونَ ، كُلُّهُمْ بَزْعُمٌ أَنَّهُ
نَبِيٌّ . وَأَنَا خَاتِمُ النَّبِيِّينَ ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي » . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي
« سُنَنِ » ٤ : ٩٨ ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي « سُنَنِ » ٩ : ٦٣ وَقَالَ : حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ . وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ ثَلَاثُونَ كَذَّابًا =

.

= آخِرُهُمُ الْأَعْوَرُ الدَّجَّالُ ، . رواه أحمد في « مسنده » ٥ : ١٦ والطبراني . وقال الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٧ : ٣٤١ : « ورواه أحمد والبخاري ، ورجال أحمد رجال الصحيح غير ثعلبة بن عباد وثقه ابن حبان . وعن حذيفة بن اليمان أن رسول الله ﷺ قال : « سيكون في أمتي كذابون دجالون سبعة وعشرون ، منهم أربع نِسْوَةٌ ، وإني خاتم النبیین ، لا نبيَّ بعدي » . رواه أحمد في « مسنده » ٥ : ٣٩٦ بسند جيد .

قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١٣ : ٧٦ بعد أن ذكرَ هذه الأحاديث : « وهذا الحديث الأخير يدلُّ على أن رواية (الثلاثين) بالجزم إنما هي على طريقة جبر الكسندر ، ويؤيد ذلك حديث أبي هريرة عند البخاري ١٣ : ٧٦ ومسلم ١٨ : ٤٥ ، وفيه قوله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى يُبعثَ دجالون كذابون قريب من ثلاثين ، كلُّهم يزعم أنه رسولُ الله ! » . انتهى بزيادة .

وقد يسنَّ سيدنا رسولُ الله ﷺ أوصافَ هذا الدجال وأحواله وأفعاله ونهايته أوفى بيان ، وسيُمرُّ بك كثيرٌ منها في الأحاديث الآتية ، وإليك بعضَ أحواله كما ذكره الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١٣ : ٨٦ و ٨٩ - ٩٠ مما رواه - خاصةً - الصحابيُّ الجليل أبو سعيد الخدري رضي الله عنه قال : إنَّ النبي ﷺ قال :

« إنه يهودي ، وإنه لا يُولد له ولد ، وإنه لا يدخلُ المدينة ولا مَكَّة » . رواه مسلم في « صحيحه » ١٨ : ٥٠ ، « وإنَّ عينه اليمنى عوراء ، جاحظة ، لا تخفى ، كأنها نخاعة » - أي نخامة - في حائطٍ مُجَصَّص ، وعينه اليسرى كأنها كوكبٌ دُرِّيٌّ - يعني شديدةً اتقادها - معه من كلِّ لسان ، ومعه صورةُ الجنة خضراء =

.

= يَجْرِي فِيهَا الْمَاءُ ، وَصُورَةُ النَّارِ سُودَاءُ . رواه أحمد في «مسنده»
٣ : ٧٩ ، «وَبَيْنَ يَدَيْهِ رَجُلَانِ يَنْذِرَانِ أَهْلَ الْقُرَى ، كَأَنَّهُمَا
خَرَجَا مِنْ قَرْيَةٍ دَخَلَ أَوَائِلُهُ» . رواه أبو يعلى والبيهقي .

وذكرَ الحافظُ ابن حجر موطنَ خروجه فقال في «فتح الباري»
أيضاً ١٣ : ٧٩ : «وَيَكُونُ خُرُوجُهُ مِنْ قَيْدِ الشَّرْقِ جُزْأً ،
ثُمَّ جَاءَ فِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ يُخْرِجُ مِنْ خُرَاسَانَ ، أَخْرَجَ ذَلِكَ أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ
مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى : أَنَّهُ يُخْرِجُ مِنْ أَصْبَهَانَ ،
أَخْرَجَهَا مُسْلِمٌ . وَيُخْرِجُ أَوَّلًا فَيَدَّعِي الْإِيمَانَ وَالصَّلَاةَ ، ثُمَّ يَدَّعِي
النُّبُوَّةَ ، ثُمَّ يَدَّعِي الْإِلَهِيَّةَ !» .

ثم قال الحافظ رحمه الله تعالى في «فتح الباري» ١٣ : ٩١
و ٩٣ «قَالَ الْخَطَّابِيُّ : فَإِنْ قِيلَ : كَيْفَ يَجُوزُ أَنْ يُجْرِيَ اللَّهُ الْآيَةَ
عَلَى يَدِ الْكَافِرِ ؟ فَإِنَّ إِحْيَاءَ الْمَوْتَى آيَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْ آيَاتِ الْأَنْبِيَاءِ ،
فَكَيْفَ يَنَالُهَا الدَّجَالُ وَهُوَ كَذَّابٌ مُفْتَرٍ يَدَّعِي الرُّبُوبِيَّةَ ؟

فالجواب : أَنَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْفِتْنَةِ لِلْعِبَادِ ، إِذْ كَانَ عِنْدَهُمْ مَا يَدَّعِي
عَلَى أَنَّهُ مُبْطِلٌ غَيْرُ مُحَقَّقٍ فِي دَعْوَاهُ ، وَهُوَ أَنَّهُ أَعُورٌ ، مَكْتُوبٌ
عَلَى جَبْهَتِهِ : كَافِرٌ ، يَقْرَأُ كُلُّ مُسْلِمٍ . فَدَعْوَاهُ دَاحِضَةٌ مَعَ وَثْمِ الْكُفْرِ ،
وَنَقْصِ الذَّاتِ وَالْقَدَرِ ، إِذْ لَوْ كَانَ إِلَهُاً لَأَزَالَ ذَلِكَ عَنْ وَجْهِهِ .
وَآيَاتُ الْأَنْبِيَاءِ سَالِمَةٌ مِنَ الْمَعَارِضَةِ ، فَلَا يَشْتَبِهَانِ .

ثم قال الحافظ ابن حجر بعد كلام الخطابي هذا : «وَفِي الدَّجَالِ
دَلَالَةٌ بَيِّنَةٌ - لِمَنْ عَقَلَ - عَلَى كَذِبِهِ ، لِأَنَّهُ ذُو أَجْزَاءٍ مُؤَلَّفَةٍ ،
وَتَأْثِيرُ الصَّنْعَةِ فِيهِ ظَاهِرٌ ، مَعَ ظُهُورِ الْآفَةِ بِهِ مِنْ عَوَرٍ عَيْنِيٍّ ،
- أَيْ عِيْبَةٍ - فَإِذَا دَعَا النَّاسَ إِلَى أَنَّهُ رَبُّهُمْ ، فَاسْتَوْأَ حَالِ مَنْ =

= يَرَاهُ مِنْ ذَوِي الْعُقُولِ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيُسَوِّيَ خَلْقَ غَيْرِهِ وَيُعَدِّلَهُ وَيُحَسِّنَهُ وَلَا يَدْفَعُ النِّقْصَ عَنْ نَفْسِهِ . فَأَقْلُ مَا يَجِبُ أَنْ يَقُولَ : يَا مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ خَالِقُ الْمَاءِ وَالْأَرْضِ ، صَوِّرْ نَفْسَكَ وَعَدِّلْهَا ، وَأَزِلْ عَنْهَا الْعَاهَةَ ! فَإِنْ زَعَمْتَ أَنَّ الرَّبَّ لَا يُحْدِثُ فِي نَفْسِهِ شَيْئًا فَأَزِلْ مَا هُوَ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْكَ ! » .

ثم قال الحافظ رحمه الله تعالى : « وقال القاضي عياض : في هذه الأحاديث حُجَّةٌ لِأَهْلِ السُّنَّةِ فِي صِحَّةِ وجود الدُّجَالِ ، وأنه شخصٌ معيَّن ، يَبْتَلِي اللَّهَ بِهِ الْعِبَادَ ، وَيَقْدِرُهُ عَلَى أَشْيَاءَ كإِحْيَاءِ الْمَيِّتِ الَّذِي يَقْتُلُهُ ، وظهور الخِصْبِ ، والأنهارِ ، والجنةِ والنارِ ، واتباعِ كنوزِ الأرضِ له فُتْنِيَتٍ ، وكلُّ ذلك بمشيئةِ الله تعالى ، ثم يُعْجِزُهُ اللَّهَ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى قَتْلِ ذَلِكَ الرَّجُلِ وَلَا غَيْرِهِ ، ثم يُبْطِلُ أَمْرَهُ ، وَيَقْتُلُهُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ .

وقال الشيخ أبو بكر ابن العربي : الَّذِي يَظْهَرُ عَلَى يَدِ الدُّجَالِ مِنَ الْآيَاتِ : مِنْ إِزَالِ الْمَطَرِ وَالْخِصْبِ عَلَى مَنْ يُصَدِّقُهُ ، وَالْجَذْبِ عَلَى مَنْ يُكْذِبُهُ ، وَاتِّبَاعِ كُنُوزِ الْأَرْضِ لَهُ ، وَمَا مَعَهُ مِنْ جَنَّةٍ وَنَارٍ ، وَمِيَاهٍ تَجْرِي ، كُلُّ ذَلِكَ مِخْنَةٌ مِنَ اللَّهِ وَابْتِحَارٌ ، لِيَهْلِكَ الْمُرْتَابُ ، وَيَنْجُو الْمُتَّقِنُ ، وَذَلِكَ كُلُّهُ أَمْرٌ مَخْشَوْفٌ ، وَلِهَذَا قَالَ ﷺ : لَا فِتْنَةَ أَعْظَمُ مِنْ فِتْنَةِ الدُّجَالِ . وَكَانَ ﷺ يَسْتَعِيذُ مِنْهَا فِي صَلَاتِهِ تَشْرِيمًا لِأُمَّتِهِ ﷺ . انتهى .

وقال الحافظ ابن كثير رحمه الله تعالى في « تفسيره » ١ : ٧٨ عند تفسير قوله تعالى في سورة البقرة : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ : « قال القرطبي - في تفسيره ١ : ٢٩٧ - : قال علماؤنا : مَنْ =

.

= أظهرَ اللهُ على يديه - ممن ليس بنبيٍّ - كراماتٍ وخوارقَ العاداتِ فليس ذلك دالاً على ولايته ، خلافاً لبعض الصوفية والرافضة ، هذا لفظه . ثم استدَلَّ على ما قال بأنَّ لا تقطعُ بهذا الذي جرى الخارقُ على يديه أنه يتوَّافى اللهَ تعالى بالإيمان ، وهو لا يَقْطَعُ بنفسه لذلك . يعني والوليُّ الذي يَقْطَعُ له بذلك الأمر .

قلتُ - أي ابنُ كثير - : وقد استدَلَّ بمضهم على أنَّ الخارقَ قد يكون على يَدِ غيرِ الوليِّ ، بل قد يكون على يَدِ الفاجرِ والكافرِ أيضاً بما ثَبَتَ عن ابنِ صَيَّاد أنه قال : هو الدُّخُ ، حين خَبَأَ له رسولُ الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ . وبما كان يَصْدُرُ عنه أنه كان يَمْلَأُ الطريقَ إذا غَضِبَ حتى ضَرَبَهُ عَبْدُ اللهِ بنِ عُمَرَ . وبما ثَبَتَ به الأحاديثُ عن الدُّجَّالِ بما يكون على يديه من الخوارقِ الكثيرةِ من أنه يأمرُ السماءَ أنْ تُمْطِرَ فُطْمِيرَ ، والأرضَ أنْ تُثْبِتَ فُتْنِيَّتَ ، وتَتَّبِعَهُ كنوزُ الأرضِ مثلَ العاسيبِ ، وأنْ يَقْتُلَ ذلك الشابَّ ثم يُحْيِيهِ ، إلى غير ذلك من الأمور المَهْوِلة .

وقد قال يونسُ بن عبد الأعلى الصَّدْفِي : قلتُ للشافعي : كان الليثُ بن سعد يقول : إذا رأيتم الرجلَ يمشي على الماء ، فلا تفتروا به حتى تَعْرِضُوا أَمْرَهُ على الكتابِ والسُّنَّةِ . فقال الشافعي : قَصَّرَ الليثُ رحمه الله ، بل إذا رأيتم الرجلَ يمشي على الماء ، وَيَطِيرُ في الهواء فلا تفتروا به ، حتى تَعْرِضُوا أَمْرَهُ على الكتابِ والسُّنَّةِ . انتهى .

وسبق تعليقاً في ص ٦٠ - ٦١ عن الحافظ ابن كثير أيضاً كلامُ يتصل بهذا المقام فعُدْ إليه .

فخَفَضَ فيه ورفَعَ ^(١) ، حتى ظننَّاه في طائفةِ النَّخل ^(٢) ،
فانصرفنا من عندِ رسولِ الله ﷺ ثم رُحِّنا إليه ^(٣) ، فعَرَفَ ذلك
فينا ، فقال : ما شأنُكم ؟ فقلنا : يا رسول الله ذكرتَ الدَّجَّالَ غداً .
نخَفَضْتَ فيه ورفَعْتَ حتى ظننَّاه في طائفةِ النَّخل ، فقال :

(١) قال النووي في « شرح صحيح مسلم » ١٨ : ٦٣ « في معناه
قولان :

الأول أنْ معنى (خَفَضَ فيه) : حَقَّرَهُ ، ومعنى (رفَعَ)
فيه : عَظَّمَهُ وَفَحَّخَهُ ، فَمِنْ تَحْقِيرِهِ قَوْلُهُ ﷺ : إِنَّهُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ ،
وإنْهُ أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ ذَلِكَ ، وإنْهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى قَتْلِ أَحَدٍ إِلَّا
ذَلِكَ الرَّجُلُ ثُمَّ يَعْجِزُ عَنْهُ ، وإنْهُ يَضْمَحِلُّ أَمْرُهُ وَيُقْتَلُ بَعْدَ ذَلِكَ .
وَمِنْ تَفْخِيمِهِ وَتَعْظِيمِ فَتْنِهِ قَوْلُهُ ﷺ : لَيْسَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ
خَلْقٌ أَعْظَمُ مِنَ الدَّجَالِ ، وَمَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ
الكَذَّابَ . وَتِلْكَ الْأُمُورُ الْخَارِقَةُ لِلْعَادَةِ الَّتِي تَقَعُ لَهُ .

القول الثاني في معنى (خَفَضَ فيه ورفَعَ) : أَنَّهُ خَفَضَ مِنْ
صَوْتِهِ لِكَثْرَةِ مَا تَكَلَّمَ فِي شَأْنِ الدَّجَالِ ، نَخَفَضَ بَعْدَ طَوْلِ الْكَلَامِ
والتَّعَبِ لِيَسْتَرِيحَ ، ثُمَّ رَفَعَ لِيَبْلُغَ صَوْتُهُ كُلَّ أَحَدٍ . . انتهى .
و (خَفَضَ ورفَعَ) ضَبَطَهَا النَّوَوِيُّ بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ فِيهَا ، وَضَبَطَهَا الْقُرْطُبِيُّ
بِتَخْفِيفِ الْفَاءِ فِيهَا كَمَا فِي شَرْحِ الْعَلَامَةِ الْأُبَيِّ عَلَى « صحيح مسلم » ٧ :
٢٦٧ ، ففِيهَا رَوَايَتَانِ .

(٢) أَي فِي نَاحِيَةِ بَسَاتِينِ النَّخْلِ بِقَرَبِ الْمَدِينَةِ كَأَنَّهُ حَضَرَ الْآنَ .

(٣) أَي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

غَيْرُ الدَّجَّالِ أَخَوْفُنِي عَلَيْكُمْ^(١) ، إِنَّ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ ، وَإِنْ يَخْرُجُ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَامْرُؤٌ حَاجِبُ نَفْسِهِ ، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ .

إِنَّهُ شَابٌ قَطَطٌ^(٢) ، عَيْنُهُ طَافِئَةٌ^(٣) ، كَأَنِّي أَشْبَهُهُ

(١) هذه رواية مسلم . ورواية الترمذي : « غَيْرُ الدَّجَّالِ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ » . والمعنى : أَنَا أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنْ غَيْرِ الدَّجَّالِ أَكْثَرَ مِمَّا أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ مِنَ الدَّجَّالِ ، لِأَنَّهُ إِنْ خَرَجَ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَاجِبُهُ دُونَكُمْ ، أَيُّ مُحَاجَبِهِ وَمُدَافِعِهِ وَمُبْطِلِ أَمْرِهِ مِنْ غَيْرِ افْتِقَارِهِ إِلَى مُعِينٍ مِنْكُمْ . وَإِنْ خَرَجَ وَلَسْتُ فِيكُمْ فَكُلُّ مُؤْمِنٍ حَاجِبُ نَفْسِهِ : يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ ، فَقَدْ اسْتَخْلَفْتُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ ، فَهُوَ لَكُمْ نِعَمَ الْمَوْنِ عَلَى دَحْرِهِ وَقَهْرِهِ .

وإِنَّمَا قَالَ ﷺ : « غَيْرُ الدَّجَّالِ أَخَوْفُ لِي عَلَيْكُمْ » حِينَ شَاهَدَ اسْتِعْظَامَ الصَّحَابَةِ لِأَمْرِ الدَّجَّالِ ، وَشِدَّةَ خَوْفِهِمْ مِنَ الْإِفْتَانِ بِهِ .

وَقَدْ يَتَنَبَّأُ ﷺ فِي حَدِيثٍ آخَرَ مَنْ هَذَا الَّذِي يَخَافُ عَلَيْنَا مِنْهُ أَكْثَرَ مِنَ الدَّجَّالِ ، فَقَالَ فِيمَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي « مُسْنَدِهِ » بِسَنَدٍ جَيِّدٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « غَيْرُ الدَّجَّالِ أَخَوْفُ عَلَى أُمَّتِي مِنَ الدَّجَّالِ : الْأَعْمَةُ الضُّلَّيُونَ » . أَيُّ الدَّعَاةِ إِلَى الضَّلَالَاتِ ! وَمَا أَكْثَرَهَا وَأَكْثَرَهُمْ وَأَكْثَرَ مَنْ يَتَّبَعُهُمْ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَمَا بَدَّهَا ؟ ! نَسْأَلُ اللَّهَ السَّلَامَةَ وَالْمَوْنَ .

(٢) أَيُّ شَدِيدٍ جُمُودَةِ الشَّعْرِ جُمُودَةً مَكْرُوهَةً .

(٣) أَيُّ ذَهَبَ ثَوْرُهَا ، وَهِيَ الْعَيْنُ الْيُمْنَى الْمَسْوُوحَةُ ، =

بَعْبُدِ الْعُزَّى بْنِ قَطَنٍ ^(١) ، فمن أدرَكه منكم فليقرأ عليه
فواتح سورة الكهف ^(٢) ، إنه خارجُ خلَّةٍ بين الشام والعراق ^(٣) ،
فَعَاثَ يَمِينًا وَعَاثَ شِمَالًا ^(٤) ، يا عبادَ اللَّهِ فَاثْبُتُوا ^(٥) .

= ويُروى : طافية ، بالياء أي مرتفعة ناتئة . فتكون العين اليسرى كما
حققه النووي في « شرح صحيح مسلم » ، ٢ : ٢٣٥ .

(١) هو رجل من خزاعة ، هلك في الجاهلية .

(٢) وروى الإمام أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن أبي الدرداء
أن رسول الله ﷺ قال : « من حفظَ عشرَ آياتٍ من أوَّلِ سورةِ
الكهفِ عُصِمَ من الدَّجَّالِ » . وفي رواية : « من آخِرِ سورةِ
الكهفِ ... » . فعلى روايةٍ من أوَّلِها يكون ذلك لما في دلالة تلك
الآيات على معرفة ذات الله وصفاته ، أو لما في قصة أهل الكهف من
المعائب ، فمن علمها لم يستغرب أمرَ الدَّجَّالِ فلا يُفْتَنَ به . أو
هذه خصوصية أودعت في تلك السورة لما فيها من ذكرِ التوحيد
وخلاص أصحاب الكهف من شرِّ الكفرة الجبارين .

وعلى روايةٍ « من آخِرِ سورةِ الكهفِ » فيكون ذلك لقوله
تعالى في آخرها : ﴿ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ
دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّنَا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴾ . وقال العلامة الطيبي :
المعنى أن قراءة المؤمن لأحد هذين المشرَّين من أوَّلِ السورة أو
آخرها أمان له من فتنة الدَّجَّالِ ، كما أمنت تلك الفتية من فتنة
دقيانوس الجبار . (٣) أي في طريق واقع بين الشام والعراق .

(٤) أي أفسدَ عن يمينه وأفسدَ عن شماله مُسرِعاً في إفسادهِ
أيماً لإسراع .

(٥) قال القرطبي : أَمَرَ ﷺ من لقي الدَّجَّالَ أَنْ يَتَّبِعَتْ =

قلنا : يا رسول الله ، وما لَبِثُهُ في الأرض ^(١) ؟ قال :
أربعون يوماً ، يومٌ كسَنَةٍ ، ويومٌ كشَهْرٍ ، ويومٌ كجُمُعَةٍ ،
وسائرُ أيامِهِ كأيَّامِكُمْ ^(٢) .

= على الإسلام ، فإنَّ لَبِثَ الدَّجَالِ في الأرض قليل ، وأما من لم
يَلْقَهُ فَلْيَغْرِ عَنْهُ لِحَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ : « مَنْ سَمِعَ بِالدَّجَالِ فَلْيَتَنَأَّ عَنْهُ ،
فَوَاللَّهِ إِنْ الرَّجُلَ لَيَأْتِيهِ وَهُوَ يَحْسَبُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ ، فَيَتَّبَعُهُ مِمَّا يَبْعَثُ
بِهِ - يُثِيرُهُ - مِنَ الشُّبُهَاتِ » .

(١) أي ما قَدَرُ مُكْنِيهِ وبقائه ؟

(٢) قال الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ، ١٨ : ٦٥
« قال العلماء : هذا الحديث على ظاهره ، وهذه الأيام الثلاثة طويلةٌ
على هذا القدر المذكور في الحديث ، يدل على ذلك قوله ﷺ :
« وسائرُ أيامِهِ كأيَّامِكُمْ » وقوله لهم حين سألوهُ : فذلك اليومُ الذي
كسَنَةٍ أَتَكْفِينَا فِيهِ صَلَاةُ يَوْمٍ ؟ قال : « لا ، أَقْدَرُوا لَهُ قَدْرَهُ » .
اتهى .

وقال المَلَكَةُ ابْنُ مَلَكٍ : « وهذا القولُ في تفسير امتداد الأيام
الثلاثة جارٍ على حقيقته ، ولا امتناعَ فيه ، لأن الله قادر على أن يزيد
كلَّ جزءٍ من أجزاء اليوم الأوَّلِ حتى يصير مقدارَ سنة ، خارقاً للعادة ،
كما يزيد في أجزاء ساعة من ساعات اليوم » .

قال العلامة علي القاري في « المرقاة شرح المشكاة » ، ٥ : ١٩٥
بعد نقله كلامَ ابْنِ مَلَكٍ المذكور : « وهذا القولُ الذي قرَّره
لا يُفِيدُ إِلَّا بَسْطَ الزَّمانِ كما وقع له ﷺ في قصة الإسراء مع زيادةٍ
على المكان .
=

قلنا : يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته أتكفينا

= لكن لا يخفى أن سبب وجوب كل صلاة إنما هو وقتها المقدّر من طلوع صبح ، وزوال شمس ، وغروبها ، وغيبوبة شفقها ، وهذا لا يتصور إلا بتحقيق تعدد الأيام والليالي على وجه الحقيقة ، وهو مفقود .

فنقول - وبالله التوفيق ومنه المعونة في التحقيق - قد تبين لنا بإخبار الصادق المصدوق صلوات الله تعالى وسلامه عليه أن الدجال يبعث معه من المشبهات ويفيض على يديه من التمويهات : ما يسلب عن ذوي العقول عقولهم ، ويخطف من ذوي الأبصار أبصارهم ، فمن ذلك تسخير الشياطين له ، وجيشه بجنة ونار ، وإحياء الميت على ما يدعيه ، وتقويته على من يريد إضلاله تارة بالمطر والمشب ، وتارة بالأزمة والجذب .

ثم لا خفاء أنه أسحر الناس ، فلم يستقم لنا تأويل هذا القول إلا أن نقول : إنه يأخذ بأسماع الناس وأبصارهم ، حتى يخيّل إليهم أن الزمان قد استمر على حالة واحدة : إسفار بلا ظلام ، وصباح بلا مساء ، يحسبون أن الليل لا يمدّ عليهم رواقه ، وأن الشمس لا تطوي عنهم ضياءها ، فيبتقون في حيرة والتباس من امتداد الزمان ، ويدخل عليهم دواخل باختفاء الآيات الظاهرة في اختلاف الليل والنهار ، فأمرهم ﷺ أن يجتهدوا عند مصادمة تلك الأحوال ، ويقدّروا لكل صلاة قدرها ، إلى أن يكشف الله عنهم تلك النعمة . هذا الذي اهتدينا إليه من التأويل ، والله الموفق لإصابة الحق وهو حسبنا ونعم الوكيل . . انتهى .

فيه صلاة يوم^(١) ؟ قال : لا ، اقدروا له قدره^(٢) .

قلنا : يا رسول الله : وما إسرأه في الأرض^(٣) ؟ قال :

(١) فيه بيان حرص الصحابة على الصلاة ، فقد بادورا أوّل كل شيء بالسؤال عن حال وقتها لمعرفة أدائها .

(٢) قال الملامّة علي القاري في « المرقاة » ، ٥ : ١٩٦ : « أي قدروا لوقت صلاة يوم في يوم - كسنة مثلاً - قدره الذي كان له في سائر الأيام ، كحجوس اشتبه عليه الوقت » .

وقال الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ، ١٨ : ٦٦ : معناه أنه إذا مضى بعد طلوع الفجر قدر ما يكون بينه وبين الظهر كل يوم فصلوا الظهر ، ثم إذا مضى بعده قدر ما يكون بينها وبين العصر فصلوا العصر ، وإذا مضى بعد هذا قدر ما يكون بينها وبين المغرب فصلوا المغرب ، وكذا العشاء والصبح ، ثم الظهر ، ثم العصر ، ثم المغرب ، وهكذا حتى ينتهي ذلك اليوم ، وقد وقع فيه صلوات مئة ، كلها فرائض مؤداة في وقتها .

ثم قال النووي : قال القاضي عياض وغيره : هذا حكم مخصوص بذلك اليوم ، شرّعه لنا صاحب الشرع . قالوا : ولولا هذا الحديث ووكيلنا إلى اجتهدنا لاقتصرنا فيه على الصلوات الخمس عند الأوقات المعروفة في غيره من الأيام .

وأما اليوم الثاني الذي كثر ، والثالث الذي بكثرة فيقدر لها أيضاً كالיום الأوّل على ما ذكرناه ، والله أعلم .

(٣) أي ما مقدار سرعته في مسيره على الأرض وطي مسافتها ؟

كَالْفَيْثِ اسْتَدْبَرَتْهُ الرِّيحُ^(١) ، فَيَأْتِي عَلَى الْقَوْمِ فَيَدْعُوهُمْ^(٢)
 فَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتُمْطِرُ ، وَالْأَرْضَ
 فَتُنْبِتُ ، فَتَرْوِحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتَهُمْ^(٣) أَطُولَ مَا كَانَتْ
 ذُرَى ، وَأَسْبَغَهُ ضُرُوعًا ، وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ^(٤) .

ثم يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ ، فَيَنْصَرِفُ

(١) وفي رواية « الدر المنثور » للسيوطي ٤ : ٣٣٧ « كالفيثِ
 يَشْتَدُّ بِهِ الرِّيحُ » . والمرادُ بالفيث هنا : الغيمُ ، إطلاقاً للسببِ على
 السببِ ، أي يُسْرِعُ فِي الْأَرْضِ إِسْرَاعَ الْغَيْمِ تَسْوِيقَهُ الرِّيحُ بِقُوَّةٍ
 وَعُتْفٍ . وإِنَّمَا يُسْرِعُ هَذَا الْإِسْرَاعَ كَيْ لَا يَتَأَمَّلَ الرَّعَاعُ الْمُغْتَرُونَ
 بِهِ حَالَهُ وَدَلَائِلَ نَقْصِهِ وَعُيُوبِهِ ، فَيُنْكَشِفَ لَهُمْ دَجَلُهُ ، وَيَتَضَحَّ
 لَهُمْ كَذِبُهُ ، وَتَبْطُلَ عِنْدَهُمْ دَعَاوِيهِ الْبَاطِلَةُ الْمَزُورَةُ .

(٢) أي إلى باطله ودعوى ألوهيته .

(٣) أي تَرْجِعُ عَلَيْهِمْ آخِرَ النَّهَارِ مَا شِئْتُمْ الَّتِي تَذْهَبُ بِالْغُدُوَّةِ
 أَوَّلَ النَّهَارِ إِلَى مَرَاغِبِهَا .

(٤) الذَّرَى : جمع ذروة ، وهي هنا أعلى سَنَامِ الْجَمَلِ ، فمَعْنَى
 أَطُولَ مَا كَانَتْ ذُرَى : أعلى ما كانت سَنَامًا ، وهذا كنايةٌ عن كثرةِ
 السَّمَنِ فِي السَّارِحَةِ وَالْمَاشِيَةِ الَّتِي عِنْدَهُمْ . وَالضُّرُوعُ : جمعُ ضَرْعٍ
 وَهُوَ الثَّدْيُ ، وَإِسْبَاغُ الضُّرُوعِ : اتِّسَاعُهَا بِكَثْرَةِ مَا فِيهَا مِنَ اللَّبَنِ .
 وَالْخَوَاصِرُ : جمعُ خَاصِرَةٍ وَهِيَ مَا تَحْتَ الْجَنْبِ ، وَمَدَّهَا كنايةٌ عن
 زيادة امتلائها بِكَثْرَةِ مَا رَعَتْهُ وَأَكَلَتْهُ مِنَ الْمَرَاعِي الْخِصْبَةِ .

عنهم^(١) ، فيُصْبِحُونَ مُنْحَلِينَ^(٢) ليس بأيديهم شيء من أموالهم .
ويَمُرُّ بِالْخَرْبَةِ^(٣) فيقول لها : أخرجي كنوزك ، فتَتَّبِعُهُ
كنوزها كيَما سيب النحل^(٤) .

ثم يدعو رجلاً شاباً ممتلئاً شباباً ، فيَضْرِبُهُ بالسيف
فيَقْطَعُهُ جَزَلَتَيْنِ رَمِيَّةَ الْفَرَسِ^(٥) ، ثم يدعوهُ فيُقْبِلُ

(١) فيه إشارة إلى أنه ليس له قدرة الإيجار على اتباعه ، قال
تعالى : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ
الضَّالِّينَ ﴾ .

(٢) أي يُصْبِحُونَ وقد أصابهم الحُل ، وهو انقطاع المطر ويُبْسُ
الأرض من الكَلِّ والمُثَب .

(٣) أي بالأرضِ الْخَرْبَةِ والْبِقَاعِ الْخَرْبَةِ .

(٤) اليعاسيب ذُكُورُ النحل ، مُفْرَدُهَا يَعُوب ، وهو أميرُ
النحل متى طار تَبِعَتْهُ جماعته ، والمرادُ تَتَّبَعُ كنوزُ تلك الأرضِ
الدَّجَالِ كما تَتَّبَعُ جماعاتُ النحلِ يعاسيبها طاعةً ومتابعةً .

(٥) قوله : جَزَلَتَيْنِ ، يروى بفتح الجيم وكسرهما ، أي
قِطْعَتَيْنِ . وَالْفَرَسُ : الْهَدَفُ . ومعنى رَمِيَّةَ الْفَرَسِ : أنه حينما
يقطع الدجالُ بالسيف ذلك الشابِ قِطْعَتَيْنِ تَتْبَاعِدُ الْقِطْعَتَانِ عَنْ بعضِها
كَبُعدِ رَمِيَّةِ السهمِ عن القوسِ . وقد جاء في حديث أبي سعيد الخدري
الذي رواه مسلم في صحيحه ، ١٨ : ٧٣ ، ثم يمشي الدجالُ بين
القِطْعَتَيْنِ .

= ~~~~~ =

وَيَتَهَلَّلُ وَجْهُهُ يَضْحَكُ ^(١) ، فِينَمَا هُوَ كَذَلِكَ ^(٢) إِذْ بَعَثَ
اللَّهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ^(٣) ، فَيَنْزِلُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيًّا .

= وجاء في هذا المقطع من الحديث هنا إجمالٌ يُوضِّحه حديثُ أبي سعيد
الخدري رضي الله عنه الذي رواه مسلم - وغيره - في « صحيحه » ١٨ :
٧١ - ٧٣ بروايتين ونصه : « قال أبو سعيد الخدري : حدثنا رسولُ الله
ﷺ يوماً حديثاً طويلاً عن الدَّجَّالِ ، فكان فيما حدثنا قال : يأتي
وهو مُحرَّمٌ عليه أن يَدْخُلَ نِقَابَ المدينة - طُرُقَهَا التي تكون بين
الْجبال - ، فينتهي إلى بعضِ السَّبَاحِ - جمع سَبَّخَةٍ وهي أرضٌ تعلوها
الْمُلُوحَةُ ولا تكاد تثبت إلاً بعضَ الشجر - ، التي تلي المدينة - من
قِبَلِ الشَّامِ - ، فيُخْرِجُ إليه يومئذ رجلٌ هو خيرُ الناس ، أو من
خيرِ الناس ، فيقول له - أي يقول للدَّجَّالِ - أشهدُ أنك الدَّجَّالُ
الذي حدثنا رسولُ الله ﷺ حديثه ، فيقول الدَّجَّالُ - لأوليائه كما
في رواية عند غير مسلم - : أرايتم إن قتلْتُ هذا ثم أحييته أتشكُّون
في الأمر ؟ فيقولون : لا ، قال : فيقتله ثم يُحييه ، فيقول - الرجلُ -
حين يُحييه : والله ما كنتُ فيك قطُّ أشدَّ بصيرةً مني الآن ، ثم يقول
- الرجلُ - : يا أيها الناس إنه لا يَفْعَلُ بعدي بأحدٍ من الناس ،
فيُريد الدَّجَّالُ أن يقتله فلا يُسَلِّطَ عليه ، فيأخذُ يديه ورجليه
فيَقْدِفُ به ، فيَحْسَبُ الناسُ أنما قَدَفَه إلى النار ، وإنما أُلْقِيَ في
الْجَنَّةِ . فقال رسولُ الله ﷺ : هذا أعظمُ الناسِ شهادةً عند
رَبِّ الْعَالَمِينَ .

(١) أي يُقِيلُ ذلك الشابُ - على الدَّجَّالِ - يتلأأُ وجهه
ويضيءُ ، ضاحكاً ساخراً من الدَّجَّالِ يقول ، كيف يَصْلُحُ هذا إلهاً ؟ !
(٢) أي بينا الرجلُ الشابُ على تلك الحال من موقفه من الدَّجَّالِ
وسُخْرِيَّتِهِ به . (٣) أي أنزله من السماء .

دِمَشْق^(١) ، بين مَهْرُودَتَيْنِ^(٢) ، واضعاً كَفَّيْهِ على أَجْنَحَةِ
مَلَكَيْنِ ، إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ ، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ
جُمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ^(٣) ، فَلَا يَحِلُّ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِهِ إِلَّا

(١) قال العلامة علي القاري في د الرقاة شرح المشكاة ، ه :
١٩٧ د قال الحافظ ابن كثير : في رواية أن عيسى عليه السلام ينزل بيت
القدس ، وفي رواية : بالأردن ، وفي رواية : بمسكن المسلمين .
قلت - أي علي القاري - حديث نزوله بيت المقدس عند ابن ماجه ،
وهو عندي أرجح . وإن لم يكن في بيت المقدس الآن منارة فلا بد
أن تحدث قبل نزوله ، والله تعالى أعلم .

(٢) معناه : ينزل عليه السلام في حُلَّتَيْنِ لا يَسْتَه ، وفيها صفة
خفيفة . فيكون على جمال في اللبس إلى جماله عليه السلام في الخلقة
والذات كما سيأتي ذكره في التعليقة التالية . وسبق تفسير (المهرودتين) ص ٣٦ .

(٣) أي إذا خَفَضَ رأسه قَطَرَ منه الماء ، وإذا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ
منه تَحَدُّراً أي نَزَلَ يَطْء ، وَصِفَةُ ذلك الماء كالجُمَانِ وهو حَبَّاتُ
من الفِضَّةِ كَبَار ، تُشَبُّ اللُّؤْلُؤَ في صَفَائِهَا وَحُسْنِهَا . وهذا كَلَامُهُ
كناية عن حُسْنِ مِينَا عيسى وجمالِ خَلْقَتِهِ الشَّرِيفَةِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
إلى جمال ثيابه الذي تَقَدَّمَ ذكره ، هذا ما ذكره العلماء في توجيه معنى
جملة (إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ) .

قال عبد الفتاح : ولعل الأولى بتفسير هذه الجملة أن ذلك إشارة
إلى حياته عليه السلام ، وأنه يَنْزِلُ على الحال التي رَفَعَ عليها إلى
السماء ، فقد رَوَى الحافظ ابن كثير في د تفسيره ، ١ : ٥٧٤ عن ابن
أبي حاتم بسنده إلى ابن عباس قال : د لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَرْفَعَ عِيسَى =

مات ^(١) ، ونَفَسُهُ يَنْتَهِي حَيْثُ يَنْتَهِي طَرَفُهُ ^(٢) ، فَيَطْلُبُهُ حَتَّى

= إلى السماء خَرَجَ على أصحابه ورأسُهُ يَقْطُرُ مَاءً ، ثم قال : أَيُّكُمْ يُلْقَى عَلَيْهِ شَبَهِي فَيَقْتُلُ مَكَانِي وَيَكُونُ مَعِي فِي دَرَجَتِي ؟ فقام شابٌ منهم فقال : أنا ، فقال : هو أنتَ ذاك ، فَأَلْقَيْتَ عَلَيْهِ شَبَهَ عِيسَى ، وَرَفِيعَ عِيسَى مِنْ رَوْزَنَةٍ - هِيَ الْخَرَقُ فِي أَعْلَى السَّقْفِ - فِي الْبَيْتِ إِلَى السَّمَاءِ . انتهى . فيكون نزوله عليه السلام كالحالِ التي رَقَعَهُ اللهُ عَلَيْهَا ، والله تعالى أعلم .

وقد وصفَ سيدنا رسولُ اللهِ ﷺ سيدنا عيسى عليه السلام في حديثٍ آخر رواه البخاري في صحيحه ٦٤ : ٣٤٩ - ٣٥٠ و ١٣ : ٨٥ شرح الحافظ ابن حجر فقال في ثَعْنِهِ : « رَجُلٌ آدَمٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَيْتَ مِنْ آدَمِ الرِّجَالِ ، مَبِيطُ الشَّعْرِ ، لَهُ لَمَّةٌ كَأَحْسَنِ مَا أَنْتَ رَأَيْتَ مِنَ اللَّحْمِ تَضْرِبُ لَمَّتَهُ بَيْنَ مَنْكِبَيْهِ ، يَقْطُرُ رَأْسُهُ مَاءً ، رَبْعَةٌ ، أَحْمَرٌ كَأَنَّما خَرَجَ مِنْ دِيْنَاهِ » .

وتفسيرُ هذه النعوتِ الكريمة : أَسْمَرٌ جِيلُ الشَّعْرَةِ جَدًّا ، لَهُ شَعْرٌ لَيْسَ بِجَعْدٍ ، طَوِيلٌ يَضْرِبُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ فِي غَايَةِ النِّظَافَةِ وَالنُّضَارَةِ وَالْجَمَالِ ، حَتَّى كَأَنَّهُ يَقْطُرُ مِنَ الْمَاءِ الَّذِي سَرَّحَهُ بِهِ ، مَرْبُوعُ الْقَامَةِ ، تَعْلُو وَجْهَهُ حُمْرَةٌ ، كَأَنَّهُ خَرَجَ مِنَ الْحَمَامِ تَتَحَدَّرُ مِنْ وَجْهِهِ حَبَّاتُ الْمَاءِ كَاللُّؤْلُؤِ الْوَضَاءِ ، عَلَيْهِ وَعَلَى نَبِينَا أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ . (٢) أَي حَيْثُ يَنْتَهِي امْتِدَادُ بَصَرِهِ الشَّرِيفِ .

(١) أَي لَا يُمْكِنُ وَلَا يَقَعُ لِكَافِرٍ يَجِدُ رِيحَ نَفْسِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا مَاتَ . قال العلامة القرطبي : يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ سَبَّحَانَهُ قَوَّيْ نَفْسَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّى يَصِلَ إِلَى إِدْرَاكِ بَصَرِهِ ، وَمَعْنَاهُ أَنَّ الْكُفَّارَ لَا يَقْرُبُونَهُ ، وَإِنَّمَا يَهْلِكُونَ عِنْدَ رُؤْيَيْهِ وَوُصُولِ نَفْسِهِ إِلَيْهِمْ ، حِفْظٌ مِنَ اللَّهِ سَبَّحَانَهُ لَهُ ، وَإِظْهَارٌ لِكِرَامَتِهِ . نقله العلامة

يُدْرِكُهُ بِبَابِ لُدٍّ ^(١) فَيَقْتُلُهُ .

ثم يأتي عيسى قومٌ قد عصَمَهُمُ اللهُ منه ، فيَمَسَحُ عن وجوههم ^(٢) ، ويُحْدِثُهُمْ بَدْرَجَاتِهِمْ فِي الْجَنَّةِ ، فبينما هو كذلك إِذْ أَوْحَى اللهُ إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ بِقَتَالِهِمْ ^(٣) ، فَحَرَّرْتُ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ ^(٤) .

وَيَبْعَثُ اللهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ

= الأُتْبِي فِي « شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ » ، ٧ : ٢٧٢ . وَقَالَ الْعَلَامَةُ عَلِيُّ الْقَارِي : وَمَنْ الْغَرِيبُ أَنْ تَقَسَّ عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَعَلَّقَ بِهِ الْإِحْيَاءُ لِبَعْضٍ ، وَالْإِمَانَةُ لِبَعْضٍ .

(١) بَلَدٌ مَعْرُوفَةٌ الْآنَ فِي فِلَسْطِينَ ، قَرِيبَةٌ مِنْ بَيْتِ الْقُدْسِ .

(٢) قَالَ الْعَلَامَةُ عَلِيُّ الْقَارِي رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : أَيُّ يُزِيلُ عَنْ وَجُوهِهِمْ مَا أَصَابَهَا مِنْ غُبَارِ سَفَرِ النَّزْوِ مِبَالَنَةً فِي إِكْرَامِهِمْ ، أَوْ الْمَعْنَى : يَكْشِفُ مَا نَزَلَ بِهِمْ مِنْ آثَارِ الْكَتَابَةِ وَالْحُزْنِ عَلَى وَجُوهِهِمْ بِمَا يَسْرُهُمْ مِنْ خَبَرِهِ لَهُمْ بِقَتْلِ الدَّجَالِ .

(٣) أَيُّ لَا قُدْرَةَ وَلَا طَاقَةَ لِأَحَدٍ بِمُقَاتَلَتِهِمْ .

(٤) أَيُّ ضَمُّهُمْ إِلَى الطُّورِ وَاجْتِمَاعُهُمْ لَهُمْ حِرْزًا . وَالطُّورُ هُوَ الْجَبَلُ الَّذِي نَاجَى عَلَيْهِ سَيِّدُنَا مُوسَى رَبَّهُ ، وَهُوَ بِالْقُرْبِ مِنْ مَعْرِعٍ عِنْدَ مَوْضِعٍ يُسَمَّى مَدِينٍ . كَمَا قَالَ يَاقُوتُ فِي « مَعْجَمِ الْبُلْدَانِ » .

يَنْسِلُون ^(١) ، فَيَمُرُّ أَوَائِلُهُمْ عَلَى بُحَيْرَةٍ طَبَرِيَّة ^(٢) ،

(١) الحَدَبُ : المرتفعُ من الأرض ، وَيَنْسِلُون : يُسْرِعُونَ .
يعني أنهم يتفرون في الأرض فلا ترى مرتفعاً من الأرض إلا وقومٌ
منهم يهبطون منه مسرعين في الشئ إلى الفساد .

وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْ هَذَيْنِ اللَّفْظَيْنِ : اسمٌ لِقَبِيلٍ
وَأُمَّةٍ مِنَ النَّاسِ ، مَسْكَنُهُمْ فِي أَقْصَى الشَّرْقِ ^(٣) ، وما يُقالُ في
خِلْقَتِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ مِمَّا يُخَيَّلُ إِلَى سَامِعِهِ أَنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ طَبِيعَةِ الْبَشَرِ
وَلَا عَلَى خِلْقَةِ النَّاسِ فَكُذْبٌ لَا أَصْلَ لَهُ . قال الحافظُ ابنُ كثيرٍ في
« تفسيره » ، في تفسير سورة الكهف ٣ : ١٠٣ - ١٠٤ : « هُمُ مِنْ
سُلَالَةِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، كما ثبت في « الصحيحين » : أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
يَقُولُ - أَيُّ يَوْمِ الْقِيَامَةِ - يَا آدَمُ يَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ ، فيقول :
أَبْعَثْ بَعَثَ النَّارَ - أَيُّ مَيِّزَ أَهْلِ النَّارِ مِنْ غَيْرِهِمْ - فيقول : وما
بَعَثَ النَّارَ ؟ - أَيُّ وَمَا مِقْدَارُهُمْ ؟ - فيقول : مِنْ كُلِّ أَلْبٍ تِسْمِئَةٍ
وَتِسْعَةٍ وَتَسْعُونَ إِلَى النَّارِ ، وَوَاحِدٌ إِلَى الْجَنَّةِ ، فَيُنْذِرُ الصَّغِيرَ
وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمَلٍ حَمْلَهَا ! فقال - أَيُّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - :
إِنَّ فِيكُمْ أُمَّتَيْنِ مَا كَانَا فِي شَيْءٍ إِلَّا كَثَرْتَاهُ : يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ .
انتهى .

(٢) هي بُحَيْرَةٌ فِي طَرَفِ جَبَلٍ ، وَجَبَلُ الطَّائُورِ مَطْلُهَا .

(٣) قال العلامة جال الدين القاسمي رحمه الله تعالى في تفسيره « محاسن التأويل »
عند ذكرهم في سورة الكهف ١١ : ٤١١٦ : « قال بعض المحققين : كان يوجد
من وراء جبل من جبال القوقاز المعروف عند العرب بجبل قاف في إقليم داغستان :
قبيلتان ، تسمى إحداهما : (آقوق) ، والثانية : (ماقوق) ، فعرّبهما العرب
باسم (يَأْجُوج) و (مَأْجُوج) ، وهما معروفان عند كثير من الأمم ، وورد
ذكرهما في كتب أهل الكتاب ، ومنهما تناسل كثير من أمم الشمال والشرق في
روسيا وآسيا » .

فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهَا ، وَيَمُرُّ آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ : لَقَدْ كَانَ بِهِذِهِ

= قال عبد الفتاح : هذا الحديث في « صحيح البخاري » في مواضع منه : ٦ : ٢٧٥ ، و ٨ : ٣٣٥ ، و ١١ : ٣٣٦ ، و ١٣ : ٣٨٥ . وفي « صحيح مسلم » ٣ : ٩٧ ، و ١٨ : ٧٥ - ٧٧ . وفي « سنن الترمذي » ١٢ : ٢٧ - ٢٩ . وهو في جميعها بنحو من هذا اللفظ المذكور . وجاء في رواية من الروايات المشار إليها عند البخاري ١١ : ٣٣٩ ومسلم ٣ : ٩٨ و قال : أَبَشِّرُوا ، فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا ، وَمِنْكُمْ رَجُلٌ .

ثم قال الحافظ ابن كثير : « وما يُذكر في الأثر عن وهب ابن منبّه في أشكاليهم وصفاتهم وأذانيهم وطولهم وقصر بعضهم فيه غرابة ونكارة . وروى ابن أبي حاتم عن أبيه في ذلك أحاديث غريبة لا تصح أسانيدُها » . انتهى . وقال الشيخ أبو حيان الأندلسي في تفسيره : « البحر » ٦ : ١٦٣ « وقد اختلف في عددهم وصفاتهم ، ولم يصح في ذلك شيء » . ونقله عنه العلامة الألوسي في تفسيره « روح المعاني » ٥ ، ١٤٢ « مُرتضياً له . ويعني أبو حيان أن الأخبار التي تُروى في ذلك ضعيفة لا تثبت على محك النقد .

وقد اتفقت كلمة القرآن الكريم والحديث الشريف على كثرة يأجوج ومأجوج ، وشدة إفسادهم كما هو صريح في الحديث الذي تشرحه ، وكما هو صريح في حديث « الصحيحين » الذي نقلناه عن الحافظ ابن كثير ، وذكرنا بعض رواياته أيضاً ، وكما جاء ذلك في أحاديث كثيرة لا تحصى .

وقد أفصح القرآن الكريم عن هذا أيضاً فقال تعالى في سورة الكهف مخيراً عن ذي القرنين وعنه : ﴿ حتى إذا بلغ بينن =

مَرَّةً مَاءً .

= السُّدَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا . قَالُوا
يَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ
لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ؟ ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ :
﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ .

قال العلامة الآلوسي في « تفسيره » ٥ : ١٤١ « قال أبو حيان
في « البحر » ٦ : ١٦٥ « الأظهر كون الضمير في ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ ﴾
ليأجوج ومأجوج . قال الآلوسي : أي وترَكْنَا بَعْضَ يَأْجُوجَ
ومَأْجُوجَ يَمُوجُ في بَعْضٍ آخَرَ مِنْهُمْ حِينَ يَخْرُجُونَ مِنَ السُّدِّ ،
مُزْدَحِمِينَ فِي الْبِلَادِ ، وَذَلِكَ بَعْدَ نَزُولِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ . ثُمَّ
عَزَّزَ الْآلُوسِيُّ ذَلِكَ وَاسْتَشْهَدَ لَهُ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِحَدِيثِ الثَّوَّاسِ بْنِ
سَمْعَانَ الَّذِي نَشَرَهُ .

وقال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٣ : ١٠٥ « وقال السُّدَيْنِيُّ
في قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ ﴾ قال :
ذَاكَ حِينَ يَخْرُجُونَ عَلَى النَّاسِ . وَهَذَا كُلُّهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَبَعْدَ
الدَّجَالِ ، كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ : ﴿ حَتَّى
إِذَا فَتَحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ .
وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ ﴾ . وَقَالَ عِنْدَ هَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ ٣ :
١٩٥ : « وَهَذِهِ صِفَتُهُمْ فِي حَالِ خُرُوجِهِمْ ، كَأَنَّ السَّامِعَ مُشَاهِدٌ لَذَلِكَ ؟
وَلَا يُنْبِئُكَ مِثْلُ خَيْرٍ . رَأَى ابْنُ عَبَّاسٍ صَيَّانًا يَنْزُو - يَتَّيَّبُ -
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَلْعَبُونَ ، فَقَالَ : هَكَذَا يَخْرُجُ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ .

وَقَدْ وَرَدَ ذِكْرُ خُرُوجِهِمْ فِي أَحَادِيثَ مُتَعَدِّدَةٍ مِنَ السُّنَنِ النَّبَوِيَّةِ ،
مِنْهَا مَا رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي « مُسْنَدِهِ » ٣ : ٧٧ وَابْنُ مَاجَهَ فِي =

.....

= « سننه » ٢ : ١٣٦٣ واللفظ لأحمد من حديث أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : تَفْتَحُ يَأْجُوجُ وَمَاجُوجُ ، فَيَخْرُجُونَ عَلَى النَّاسِ ، كَمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : ﴿ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴾ فَيَغْشَوْنَ النَّاسَ - لَفْظُ ابْنِ مَاجَهَ : فَيَعْمُونَ الْأَرْضَ - وَيَنْحَازُ السُّلْمُونَ عَنْهُمْ إِلَى مَدَائِنِهِمْ وَحُصُونِهِمْ وَيَضْمُونَ إِلَيْهِمْ مَوَاشِيَهُمْ . وَيَشْرَبُونَ مِاءَ الْأَرْضِ ، حَتَّى إِنَّ بَعْضَهُمْ لَيَمُرُّ بِالنَّهْرِ فَيَشْرَبُونَ مَا فِيهِ حَتَّى يَتْرَكُوهُ يَابِسًا ! حَتَّى إِنَّ مَنْ بَعْدَهُمْ لَيَمُرُّ بِذَلِكَ النَّهْرِ فَيَقُولُ : قَدْ كَانَ هَاهُنَا مَاءٌ مَرَّةً !

حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ مِنَ النَّاسِ أَحَدٌ إِلَّا أَحَدٌ فِي حِصْنٍ أَوْ مَدِينَةٍ قَالَ قَائِلُهُمْ : هَؤُلَاءِ أَهْلُ الْأَرْضِ قَدْ قَرَعْنَا مِنْهُمْ ، بَقِيَ أَهْلُ السَّمَاءِ ، قَالَ : ثُمَّ يَهْرُ أَحَدُهُمْ حَرْبَتَهُ ثُمَّ يَرْمِي بِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَتَرْجِعُ إِلَيْهِ غَضَبَةً دَمًا ، لِلْبَلَاءِ وَالْفِتْنَةِ !

فَبَيْنَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ دُودًا فِي أَعْنَاقِهِمْ كَنَقَفِ الْجَرَادِ الَّذِي يَخْرُجُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ، - لَفْظُ ابْنِ مَاجَهَ : كَنَقَفِ الْجَرَادِ فَتَأْخُذُ بِأَعْنَاقِهِمْ - فَيُصْبِحُونَ مَوْتَى لَا يُسْمَعُ لَهُمْ حِسٌّ . فَيَقُولُ السُّلْمُونَ أَلَا رَجُلٌ يَشْرِي لَنَا نَفْسَهُ فَيَنْظُرُ مَا فَعَلَ هَذَا الْعَدُوُّ ؟ قَالَ : فَيَنْحَدِرُ رَجُلٌ مِنْهُمْ مُحْتَسِبًا نَفْسَهُ قَدْ أَوْطَنَهَا عَلَى أَنَّهُ مَقْتُولٌ ، فَيَجِدُهُمْ مَوْتَى بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ ! فَيُنَادِي : يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمِينَ أَلَا أُبَشِّرُوكُمْ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ كَفَاكُمْ عَدُوَّكُمْ فَيَخْرُجُونَ مِنْ مَدَائِنِهِمْ وَحُصُونِهِمْ ، وَيُسْرِحُونَ مَوَاشِيَهُمْ ، فَمَا يَكُونُ لَهُمْ رَعْيٌ إِلَّا لِحُومِهِمْ ، فَتَشْكُرُ عَنْهُ - تَسْمَنُ وَتَمْلَأُ شَحْمًا - كَأَحْسَنِ مَا شَكَّرْتُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنَ النَّبَاتِ أَصَابَتْهُ قَطْرَةٌ .

اتَّهَى كَلَامُ الْحَافِظِ ابْنِ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَإِيَّانَا .

وَيُخَصِّرُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ^(١) ، حَتَّى
يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَحَدِهِمْ خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ^(٢) ،
فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى^(٣) ،
فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّفْثَ فِي رِقَابِهِمْ^(٤) ، فَيُصْبِحُونَ فَرَسَى^(٥) ،
كَوَتْ نَفْسٍ وَاحِدَةً .

(١) أَيِ يُحَاصِرُونَ وَيُحْبَسُونَ فِي جَبَلِ الطُّورِ .

(٢) وَهَذَا مَعَ كَمَالِ رُخْصِ الْبَقَرِ فِي تِلْكَ الدِّيَارِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُمْ
يَبْلُغُ بِهِمُ الْفَاقَةُ إِلَى حَدِّ نَفَادِ مُؤْنِهِمْ وَهُمْ مُحَاصِرُونَ يَأْجُوجَ
وَمَاجُوجَ . .

(٣) أَيِ يَمْدِدُونَ اللَّهَ تَعَالَى وَيَرْغَبُونَ إِلَيْهِ فِي إِهْلَاكِ يَأْجُوجَ
وَمَاجُوجَ ، وَإِنْجَائِهِمْ مِنْ مُكَابَدَةِ بَلَائِهِمْ وَشَرِّهِمْ . وَلَفْظُ (إِلَى اللَّهِ تَعَالَى)
زِيَادَةٌ مِنْ رَوَايَةِ التِّرْمِذِيِّ .

(٤) أَيِ فَيَسْتَجِيبُ اللَّهُ لَهُمْ وَيُرْسِلُهُ عَلَيْهِمُ النَّفْثَ فِي رِقَابِهِمْ ،
وَهُوَ دُودٌ يَكُونُ فِي أَنْوْفِ الْإِبِلِ وَالْفَنَمِ .

(٥) أَيِ مَوْتَى ! قَالَ الْعَلَمَةُ الثَّوْرِي شَيْخِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى :
يَعْنِي أَنَّ الْقَهْرَ الْإِلَهِيَّ الْغَالِبَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ يَقْتَرِسُهُمْ دَفْعَةً وَاحِدَةً ،
فَيُصْبِحُونَ قَتْلَى ! وَقَدْ نَبَّهَ ﷺ بِالْكَلِمَتَيْنِ أَعْنِي : (النَّفْثَ)
و (فَرَسَى) عَلَى أَنَّ اللَّهَ سَبْحَانَهُ يَهْلِكُهُمْ فِي أَذْنِ سَاعَةٍ بِأَهْوَنِ شَيْءٍ
وَهُوَ النَّفْثُ ، فَيَقْتَرِسُهُمْ فَرَسَ السَّبْعِ فَرِيسَةً بَعْدَ أَنْ طَارَتْ نَعْرَةٌ
الْبَغْيِ فِي رُؤُوسِهِمْ - خَيْلَاؤُهُ وَكَيْبَرُهُ - ، فَرَعَمُوا أَنَّهُمْ قَاتَلُوا مَنْ فِي السَّمَاءِ !

ثُمَّ يَهْبِطُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ إِلَى الْأَرْضِ^(١) ،
 فَلَا يَجِدُونَ فِي الْأَرْضِ مَوْضِعَ شِبْرٍ إِلَّا مَلَأَهُ زَهْمُهُمْ
 وَنَتْنُهُمْ^(٢) ! فَيَرْغَبُ نَبِيُّ اللَّهِ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ إِلَى
 اللَّهِ ، فَيُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُخْتِ^(٣) ، فَتَحْمِلُهُمْ
 فَتَطْرَحُهُمْ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ .

ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا لَا يَكُنْ مِنْهُ بَيْتٌ مَدَرٍ وَلَا
 وَبَرٌ^(٤) ، فَيَغْسِلُ الْأَرْضَ حَتَّى يَتْرُكَهَا كَالزَّلْفَةِ^(٥) .

ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ : أَنْبِئِي ثَمَرَتَكَ وَرُدِّي بَرَكَتَكَ ،
 فَيَوْمئِذٍ نَأْكُلُ الْعِصَابَةَ^(٦) مِنْ الرُّمَّانَةِ ، وَنَسْتَظِلُّونَ
 بِقِحْفِهَا^(٧) ، وَيُبَارَكُ فِي الرَّسْلِ^(٨) ، حَتَّى إِنَّ اللَّقِحَةَ مِنْ

(١) أَيِ يَتَزَلُّونَ مِنْ جَبَلِ الطُّورِ .

(٢) أَيِ دَسَمَهُمْ وَرَائِحَتُهُمُ الْكَرِيهَةُ !

(٣) الْبُخْتُ نَوْعٌ مِنَ الْجَمَالِ طَوَالُ الْأَعْنَاقِ . أَيِ يُرْسِلُ اللَّهُ طَيْرًا
 كَبِيرَةً طَوِيلَةً قَوِيَّةً .

(٤) أَيِ لَا يَحْفَظُ وَلَا يَصُونُ مِنْهُ بَيْتٌ تَرَابٍ أَوْ حَجَرٍ أَوْ
 صَوْفٍ أَوْ شَعْرٍ .

(٥) أَيِ كَالْإِرَآةِ فِي صَفَائِهَا وَنِظَافَتِهَا . وَيُرْوَى (كَالزَّلْفَةِ)
 وَالْمَعْنَى وَاحِدٌ . (٦) أَيِ الْجَمَاعَةِ .

(٧) أَيِ بِقِشْرِهَا لَشِدَّةِ كِبَرِهَا . (٨) أَيِ اللَّبَنِ الْحَلِيبِ .

الإبل لَتَكْنِي الْفَيْثَامَ مِنَ النَّاسِ ^(١) ، وَاللَّقْحَةَ مِنَ الْبَقَرِ
لَتَكْنِي الْقَبِيلَةَ مِنَ النَّاسِ ، وَاللَّقْحَةَ مِنَ الْغَنَمِ لَتَكْنِي الْفَخْذَ ^(٢)
مِنَ النَّاسِ .

فبينما هم كذلك إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا طَيِّبَةً فَتَأْخُذُهُمْ تَحْتَ
آبَاطِهِمْ ، فَتَقْبِضُ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَكُلِّ مُسْلِمٍ ، وَيَبْقَى
شِرَارُ النَّاسِ ! يَتَهَارَجُونَ فِيهَا تَهَارُجَ الْحُمُرِ ^(٣) ، فَعَلِيهِمْ
تَقَوْمُ السَّاعَةِ .

رواه مسلم - واللفظُ له - وأبو داود ، ولفظه : « ثُمَّ يَنْزِلُ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ ... » ،
والترمذي وابن ماجه وأحمد في « مسنده » والحاكم في « المستدرک » ،
وعزاه في « كنز العمال » إلى ابن عساكر ، وفي لفظه : « انْهَبَطَ

(١) اللَّقْحَةُ : الناقةُ الحلوبة . والفَيْثَامُ : الجماعة الكثيرة .

(٢) أي الجماعة أقل من القبيلة .

(٣) أي يتسافدون في الأرض تسافدَ الحمير ، أي يجامع الرجالُ
عُلَانِيَةً النساءَ بحضرة الناس كما يفعل الحمير ، ولا يكثرُون لذلك .
والهَرَجُ : الجَماع . وهذا نموذجٌ لشيوع الفساد والفواحش حينذاك .
إذ في الحديث الذي رواه مسلم في « صحيحه » ، ١٨ : ٨٨ : « لَا تَقَوْمُ
السَّاعَةُ إِلَّا عَلَى شِرَارِ النَّاسِ » .

عيسى ابنُ مريم ^(١) .

الحديث : ٦ عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي أُمَّتِي ، فَيَمَكُثُ
أربعين ، لا أدري أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً ^(٢) ،

(١) هذه الجملة هكذا جاءت في الأصل معزوة إلى د كز
المال ، ، ولم أجدها فيه ، فالله أعلم .

ومواضع الحديث : مسلم ١٨ : ٦٣ ، أبو داود ٤ : ١٧ ،
الترمذي ١٠ : ٩٢ ، ابن ماجه ٢ : ١٣٥٦ ، أحمد ٤ : ١٨١ ،
الحاكم ٤ : ٤٩٢ ، د كز المال ، ٧ : ٢٦٨ . وعزاه الحافظ ابن
كثير في « تفسيره » ٣ : ١٩٦ إلى مسلم و « السنن الأربعة » ،
ولكني لم أجده في « سنن النسائي » ولا عزاه إليها التابلي في « ذخائر
الوارث » ، فقلته في « السنن الكبرى » ؟

(٢) قال العلامة الشَّوَرِبِشِي رحمه الله تعالى : قوله (لا أدري
أربعين يوماً أو أربعين شهراً أو أربعين عاماً) من قول الصحابي ، أي
لم يَزِدْنِي النَّبِيُّ ﷺ عَلَى (أربعين) شيئاً يُبَيِّنُ المرادَ منها ، فلا
أدري أيَّ واحدٍ من هذه الثلاثة أراد ؟ كما نقله عنه العلامة علي القاري
في « المرقاة شرح الشكاة » ٥ : ٢٢٧ . وقال القاضي عياض : ويرفع
هذا الشك ما في حديث النُّوَاسِ بن سَمْعَانَ - وقد سبق ذكره في ص
١١٠ - من أنها أربعون يوماً . نقله عنه الألباني في شرحه على « صحيح
مسلم » ٧ : ٢٧٦ . وقال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١٣ :
٩٣ بعد إيراد هذا الحديث وفيه هذا التردد قال : « والجزم بأنها =

فَيَبْعَثُ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ^(١) ، كَأَنَّهُ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ ^(٢) ،
فَيَطْلُبُهُ فِيْهِلِكَهُ ، ثُمَّ يَمَكْتُ النَّاسُ سَبْعَ سِنِينَ ^(٣) ،

= أربعون يوماً مقدّمٌ على هذا التّرديد . فقد أخرج الطبراني هذا الحديث من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو - نفسه - بلفظ : يَخْرُجُ - يعني الدّجال - فيمكث في الأرض أربعين صباحاً ، يَرِدُ فيها كلُّ مَنْهَلٍ إلا الكعبة والمدينة وبيت المقدس . وفي حديث جُنَادَةَ ابن أبي أُمَيَّة : أتينا رجلاً من الأنصار من الصحابة ، قال : قام فينا رسول الله ﷺ فقال : أنذِرُكُمْ المسيحَ - أي الدّجال - يَمَكْتُ في الأرض أربعين صباحاً يَبْلُغُ سُلْطَانُهُ كلَّ مَنْهَلٍ ، لا يأتي أربعة مساجد : الكعبة ، ومسجد الرسول ، ومسجد الأقصى ، والطّور . أخرجه أحمد ، ورجاله ثقات . انتهى .

(١) أي يُنْزِلُهُ من السّماء حاكماً بالإسلام كما سبق ذكره تعليقاً في ص ٩١ - ٩٢ .

(٢) أي في صورته وشبّهه . وعُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الثّقفي : صحابيٌّ جليل ، عَرَفْنَا صِفَتَهُ مِنْ تَشْبِيهِ الرّسول لسيدنا عيسى به . وقد تقدّم تعليقاً في ص ١١٧ نعتُ سيدنا عيسى عليه السلام .

(٣) هكذا جاء في جميع نُسَخِ « صحيح مسلم » التي رجعتُ إليها وهي مختلفة الطبعات ، وهكذا جاء في « المسند » و « الدر المنثور » و « المستدرک » في جميعها بلفظ (ثم يمكث الناسُ سَبْعَ سِنِينَ) برفع (الناس) على الفاعلية ، وهي رواية صحيحة واضحة ، ومعناها عندي - والله أعلم - : أنَّ الناسَ يَمِيشُونَ مُتَحَابِّينَ ليس بينهم عداوة ولا بغضاء سِنِينَ طَوِيلَةً ، وهي أربعون سنة كما يَنْتَهِي روايتها أبو داود وأحمد التّقدميّة في ص ٩٦ ، ونصّها : « فَيَمَكْتُ » - أي سيدنا عيسى في الأرض =

ليس بين اثنين عداوة... الحديث . رواه مسلم وأحمد في « مسنده »

= أربعين سنة ، ثم يتوقى ويصلي عليه المسلمون . ويكون ذكره (سبع سنين) هنا رمزاً للكثرة لا للحصر كقوله تعالى : ﴿ كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ﴾ إذ التمثيل فيها للتكثير لا للحصر ، وكقوله سبحانه : ﴿ والبحر يمدده من بعده سبعة أبحر ﴾ ، قل الآلوسي في « تفسيره » ، ٦ : ٤٨٦ عند هذه الآية « المراد بالسبعة الكثرة بحيث تشمل المائة والألف مثلاً ، لا خصوص العدد المعروف ، كما في قوله عليه الصلاة والسلام : « المؤمن يأكل في مئة واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء » . انتهى .

أما الرواية التي وقعت قديماً في بعض نسخ « صحيح مسلم » بلفظ « ثم يمكث في الناس سبع سنين » ، كما جاء منقولاً عن « صحيح مسلم » بهذا اللفظ في « مشكاة المصابيح » من طبعة الهند ص ٤٨١ ومن طبعة دمشق ٣ : ٥١ وفي نسخة « المرقاة شرح المشكاة » للعلامة علي القاري ٥ : ٢٢٧ فتحتاج إلى تأويل ، إذ الضمير فيها في « يمكث سبع سنين » عائده إلى سيدنا عيسى ، فلهذا علّق عليها كل من الحافظ ابن كثير والحافظ ابن حجر رحمهما الله تعالى .

قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ، ١ : ٥٨٣ « جاء في حديث عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة أن عيسى عليه السلام يمكث في الأرض بعد نزوله أربعين سنة رواه الإمام أحمد ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند مسلم أنه يمكث سبع سنين . فيحتمل والله أعلم أن يكون المراد بلبثه في الأرض أربعين سنة مجموع إقامته فيها قبل رفعه وبعد نزوله ، فانه رفيع وله ثلاث وثلاثون سنة في الصحيح » . انتهى .

قلت : لكن الحافظ ابن حجر لم يرتض هذا الجمع ، فلذا =

وعزاه في « الدر المنثور » إلى « مستدرك الحاكم » ، وفي « كنز العمال » إلى ابن عساكر ^(١) .

الحديث : ٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم
بالأعماق أو بدابق » ^(٢) ،

= حَطَّ كَلَامُهُ عَلَى أَنْ مَدَّةَ إِقَامَتِهِ بَعْدَ زَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرْبَعِينَ سَنَةً ،
إِذْ ذَكَرَ رَوَايَةَ « سَبْعَ سِنِينَ » ثُمَّ أَبْعَثَهَا بِرَوَايَاتٍ صَحِيحَةٍ فِيهَا ذِكْرُ
« أَرْبَعِينَ سَنَةً » وَسَكَتَ عَلَيْهَا مَرْتَضِيًّا لَهَا ، وَهَذِهِ عِبَارَتُهُ فِي « فَتْحِ
الْبَارِي » ، ٦ : ٣٥٧ « رَوَى مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو فِي مَدَّةِ إِقَامَةِ
عِيسَى بِالْأَرْضِ بَعْدَ زَوْلِهِ أَنَّهَا سَبْعُ سِنِينَ . وَرَوَى ثَعْمَانُ بْنُ حَمَّادٍ فِي
كِتَابِ الْفِتَنِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عِيسَى إِذْ ذَاكَ يَنْزِلُ فِي الْأَرْضِ
وَيُقِيمُ بِهَا تِسْعَ عَشْرَةَ سَنَةً ، وَبِإِسْنَادٍ فِيهِ رَاوٍ مُبْتَنًى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
يُقِيمُ بِهَا أَرْبَعِينَ سَنَةً ، وَرَوَى أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِنْ طَرِيقِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ آدَمَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : فَيَمُوتُ
- أَيُّ عِيسَى - فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً . اَنْتَهَى . فَلْيَكُنْ هُوَ الْمَعْوَلُ
عَلَيْهِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(١) مواضع الحديث : مسلم ١٨ : ٧٥ ، أحمد ٢ : ١٦٦ ، الدر المنثور ، ٢ : ٢٤٤ ، « مستدرك الحاكم » ، ٤ : ٥٤٣ ، « كنز العمال » ، ٧ : ٢٥٨ .

(٢) الشك من الراوي . قال العلامة ياقوت الحموي في « معجم البلدان » : « الأعماقُ جاء بلفظ الجمع ، والمرادُ به العمقُ ، =

فَيَخْرُجُ^(١) إِلَيْهِمْ جَيْشٌ مِنَ الْمَدِينَةِ^(٢) مِنْ خِيَارِ أَهْلِ الْأَرْضِ يَوْمَئِذٍ ، فَذَا تَصَافَوْا قَالَتِ الرُّومُ : خَلَّوْا بَيْنَنَا وَبَيْنَ الَّذِينَ سَبُّوا^(٣) مِنَّا نُقَاتِلْهُمْ ، فيقول المسامون : لا والله لا نُخْلِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ إِخْوَانِنَا ، فيقاتلونهم^(٤) ، فَيَنْهَزِمُ ثُلُثٌ لَا يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَبَدًا^(٥) ، وَيُقْتَلُ ثُلُثٌ هُمْ أَفْضَلُ الشُّهَدَاءِ عِنْدَ اللَّهِ ، وَيَفْتَتِحُ الثُّلُثُ لَا يُفْتَنُونَ أَبَدًا ، فَيَفْتَتِحُونَ

= وهي كورة - أي ناحية - قَرْبَ دَابِقٍ بَيْنَ حَلَبٍ وَأَنْطَاكِيَّةٍ .
ثم قال : « دَابِقٍ : قرية قَرْبَ حَلَبٍ مِنْ أَعْمَالِ عَزَّازٍ ، بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَلَبٍ أَرْبَعَةُ فَرَاسِخٍ » .

(١) بالنصب ، ويرفع . كما في « المرقاة » ، لعلي القاري ٥ : ١٥٩ .

(٢) قال الأُبَيّ في شرحه على « صحيح مسلم » ٧ : ٢٤٥ « ويجعلونها مدينة النبي ﷺ لأنها صارت كالمكّة عليها ، وسيأتي الحديث يدل أنها في بلاد الشام » . وقال العلامة علي القاري « قال ابن مَلَك : قيل المراد بها : مدينة حلب ، والأعماق ودابق موضعان بقربها ، وقيل : المراد بها دمشق . وقال في الأزهار : وأما ما قيل من أن المراد بها مدينة النبي ﷺ فضعيف » .

(٣) أي أُسِرُوا وأُخِذُوا مِنَّا ، ثم آمَنُوا وقاتلونا معكم ! وروي (سَبُّوا) بفتح السين والباء ، أي الذين أَخَذُوا مِنَّا الْأَسْرَى .

(٤) أي يُقَاتِلُ السَّامُونَ الْكُفَّارَ .

(٥) أي ثُلُثٌ مِنَ الْمَسَاكِينِ ، لَا يُلْتَمَمُونَ التَّوْبَةَ .

قُسْطَنْطِينِيَّةَ^(١) ، فبينما هم يَقْتَسِمُونَ الغنائمَ ، قد علّقُوا
سُيُوفَهُمْ بِالزَّيْتُونِ ، إِذْ صَاحَ فِيهِم الشَّيْطَانُ : إِنَّ الْمَسِيحَ^(٢)
قَدْ خَلَفَكُمْ فِي أَهْلِكُمْ ، فَيَخْرُجُونَ^(٣) ، وَذَلِكَ بَاطِلٌ^(٤) ،
فَإِذَا جَاءُوا الشَّامَ خَرَجَ^(٥) ، فبينما هم يُعِدُّونَ لِلْقِتَالِ يُسَوِّونَ

(١) ويقال فيها : قُسْطَنْطِينِيَّة . وهي اصطنبول ، كما في «معجم
البلدان» .

(٢) لفظ (المسيح) هنا لقبٌ للدَّجَّالِ . وإطلاقُ لفظ
(المسيح) عليه من غير قرّنه بلفظ (الدَّجَّالِ) : قليلٌ نادرٌ كما جاء
في هذا الحديث ، والغالبُ أن يقال فيه : (المسيحُ الدَّجَّالُ) .

وذكرَ العلماءُ في سببِ تلقّيه بالمسيح وجوهاً كثيرةً منها : أنه
لقبٌ بالمسيح لأنه ممسوحُ العين - وهي العين اليمنى كما حقّقهُ النووي
في «شرح صحيح مسلم» ، ٢ : ٢٣٥ - وقيل : لأنه أعور ، وقيل :
لأنه يمسحُ الأرضَ أي يقطعها في المدّة القليلة ، أو يطوفها كلّها إلا
مكةَ والمدينة وبيت المقدس والطّور كما سبق آتفاً ذكره تعليقاً في ص
١٢٧ . وقد سمّاه النبي ﷺ : مَسِيحَ الضلالة ، تفرقةً بينه وبين
سيدنا عيسى المسيح عليه الصلاة والسلام كما سلف بيانه تعليقاً في
ص ٣٦ ، ويأتي تعليقاً في ص ١٤٠ . وفي آخر الحديث الخامس عشر .

(٣) أي يخرج المسلمون الفاتحون من مدينة قُسْطَنْطِينِيَّة .

(٤) أي وذلك القولُ الذي قاله الشيطان باطلاً وزوراً .

(٥) أي إذا جاءوا من قسطنطينية إلى بلاد الشام ودخلوا القدس
- كما في رواية - خرج حينئذ المسيحُ الدَّجَّالُ .

الصفوفَ إِذْ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَنَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَأَمَّهُمْ^(١) ،
فَإِذَا رَأَاهُ عَدُوُّ اللَّهِ ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ ، فَلَوْ تَرَكَهُ
لَا نَذَابَ حَتَّى يَهْلِكَ ، وَلَكِنْ يَقْتُلُهُ اللَّهُ بِيَدِهِ^(٢) ، فَيُفْرِيهُمْ
دَمَهُ فِي حَرَبَتِهِ . أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ^(٣) .

الحديث : ٨ عن حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ الْغِفَارِيِّ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَطَّلَعَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْنَا ، وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ ،
فَقَالَ : « مَا تَذَاكُرُونَ ؟ » قَالُوا : نَذْكُرُ السَّاعَةَ ، قَالَ :
إِنَّهَا لَنْ تَقُومَ حَتَّى تَرَوْا قَبْلَهَا عَشْرَ آيَاتٍ^(٤) ، فَذَكَرَ

(١) سبق في الحديث الثالث من ٩٩ : « فيقول أميرهم - لميى -
تعال فصل ، فيقول : لا ، إنَّ بعضكم على بعض أمراء ... » ، فيكون
معنى « أمَّهُمْ » هنا : أمرَ إمامهم بالإمامة . ففيه مجاز .

(٢) أي يدير سيدنا عيسى عليه السلام . (٣) ١٨ : ٢١ .

(٤) أي عشرَ علامات . وقد جاءت العلاماتُ العشرُ هنا معطوفاً
بينها بالواو ، والواو لمطلق الجمع ، فلا تفيد أنها مستقعة بالترتيب المذكور
هنا . وهذه الآياتُ كما قال الطيبي رحمه الله تعالى - ونقله عنه الحافظ
ابن حجر في « فتح الباري » ، ١١ : ٣٠٣ - أماراتُ وعلاماتُ الساعةِ إمَّا
على قُرْبِهَا ، وإمَّا على حصولِها وقيامِها ، فمن أماراتِ قُرْبِهَا :
الدُّجَالُ ، ونزولُ عيسى عليه السلام ، ويأجوجُ ومأجوجُ ، والخسف .
ومن أماراتِ قيامِها : الدُّخَانُ ، وطلوعُ الشمس من مغربِها ، وخروجُ
الدَّابَّةِ ، والنارِ التي تحشُرُ الناسَ .

الدُّخَانُ^(١) ، والدَّجَالُ^(٢) ،

(١) قال الصحابي الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنه : يَخْرُجُ الدُّخَانُ فَيَأْخُذُ الْمُؤْمِنَ كَبَيْشَةَ الزُّكَّامِ ، وَيَدْخُلُ فِي مَسَامِعِ الْكَافِرِ وَالْمُنَافِقِ حَتَّى يَكُونَ كَالرَّأْسِ الْخَنِيزِ . أي كالرأس المشوي على الجمر . رواه ابن جرير في « تفسيره » ، ٢٥ : ٦٨ . وقد جاء تفسيرُ (الدُّخَانِ) بهذا المعنى عن عددٍ من أجلَاء الصحابة . رَقَعَهُ بَعْضُهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، وَوَقَّعَهُ بَعْضُهُمْ وَلَمْ يَرْفَعْهُ كَعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ، ٤ : ١٣٩ بعد أن ذكر تفسيره مسنداً إلى ابن عباس : وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس رضي الله عنهما حَبَّرَ الْأُمَّةَ وَتَرْجَمَانَ الْقُرْآنِ ، وَهَكَذَا قَوْلُهُ مِنْ وَافَقَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ ، مَعَ الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ مِنَ الصَّحَاحِ وَالْحَسَانِ وَغَيْرِهَا مِمَّا فِيهِ مَقْنَعٌ وَدَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ عَلَى أَنَّ الدُّخَانَ مِنَ الْآيَاتِ الْمُنْتَظَرَةِ ، مَعَ أَنَّهُ ظَاهِرُ الْقُرْآنِ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ أي بَيِّنٍ وَاضِحٍ يَرَاهُ كُلُّ أَحَدٍ ﴿ يَغْشَى النَّاسَ ﴾ أي يَتَغَشَّاهُمْ وَيَعْمُهمُ ﴿ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ أي يُقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ تَقْرِيباً وَتَوْييحاً ، أَوْ يَقُولُ ذَلِكَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ، ﴿ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴾ أي يَقُولُ الْكَافِرُونَ ذَلِكَ إِذَا عَانُوا عَذَابَ اللَّهِ وَعَقَابَهُ سَائِلِينَ رَقَعَهُ وَكَشَفَهُ عَنْهُمْ كَقَوْلِهِ جَلَّتْ عَظَمَتُهُ : ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وُقِفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكَذَّبَ بِآيَاتِ رَبَّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ . انتهى .

(٢) سبق الحديثُ عنه مستوفى في الحديثِ الخامسِ والتعليقِ

عليه ص ١٠٢ - ١٠٦ .

والدَّابَّةُ (١) ،

(١) هي المَعْنِيَّةُ بقوله تعالى في سورة النمل : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ .

قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٣ : ٣٧٤ « هذه الدَّابَّةُ تُخْرَجُ في آخر الزمان عند فساد الناس ، وتَرْكِهِمْ أوامِرَ الله ، وتبديلِهِم الدينَ الحقَّ ! يُخْرِجُ الله لَهُم دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ فَتُكَلِّمُ النَّاسَ عَلَى ذَلِكَ . قال الآلوسي في « روح المعاني » ٦ : ٣١٤ « أَيُّ تُكَلِّمُهُمْ بأنهم لا يَتَقَيَّنُونَ بآيَاتِ الله تعالى الناطقة بِمَجِيءِ السَّاعَةِ وَمَبَادِيهَا ، أو بِجميعِ آيَاتِهِ الَّتِي مِنْ جَمَلِهَا تِلْكَ الْآيَاتُ . وقُصَارَى - أَيُّ غَايَةُ - ما أقولُ في هذه الدَّابَّةِ أَنَّهَا دَابَّةٌ عَظِيمَةٌ ذَاتُ قَوَائِمٍ ، لَيْسَتْ مِنْ نَوْعِ الْإِنْسَانِ أَصْلًا ، يُخْرِجُهَا اللهُ تَعَالَى آخِرَ الزَّمانِ مِنَ الْأَرْضِ ، وَتُخْرَجُ وفي الناس مؤمن وكافر .

ويدلُّ على ذلك ما أخرجه أبو داود الطيالسي في « مسنده » ص ٣٣٤ ، وأحمد في « مسنده » ٢ : ٢٩٥ و ٤٩١ ، والترمذي في « سننه » ١٢ : ٦٣ وحسنه ، وابن ماجه في « سننه » ٢ : ١٣٥١ واللفظُ له ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « تُخْرَجُ الدَّابَّةُ ومَعَهَا خَاتَمُ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ ، وَعَصَا مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ ، عَلَيْهَا السَّلَامُ ، فَتَجْلُو وَجْهَ الْمُؤْمِنِ - أَيُّ تَنْوِرُهُ وَتُبَيِّضُهُ - بِالْعَصَا ، وَتَخْطِمُ أَنْفَ الْكَافِرِ - أَيُّ تَسِمُهُ وَتَجْعَلُ عَلَيْهِ عِلَامَةً - بِالْخَاتَمِ ، حَتَّى إِنَّ أَهْلَ الْحَيَاءِ - أَيُّ أَهْلَ الْحَيِّ الَّذِينَ يَجْمَعُهُمْ مَاءٌ يَسْتَقُونَ مِنْهُ - لَيَجْتَمِعُونَ ، فيقولُ هذا : يَا مُؤْمِنُ ، ويقولُ هذا : يَا كَافِرُ . ثم قال الآلوسي : وهذا الخبرُ أقربُ الأخبارِ المذكورةِ في الدَّابَّةِ لِلقَبُولِ . انتهى .

.

= وقال الإمام القرطبي في « تذكرته » كما في « مختصر التذكرة »
 للشعراني ص ١٤١ : « قال بعض العلماء : قد جاء في الروايات إذا
 خَرَجَ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ ، وقتلهم الله بالنَّعْفِ في أعناقهم ، وقبَضَ
 الله تعالى نبيّه عيسى عليه السلام ، وخَلَتِ الأرضُ منهم ، وتناولت
 الأيام على الناس ، وذهب معظمُ دينِ الإسلام : أَخَذَ الناسُ في الرجوع
 إلى عاداتهم ! وأحدثوا الأحداثَ من الكفر والفسوق ، كما أحدثوه بَعْدَ
 كلِّ قائمٍ نَصَبَهُ اللهُ تعالى بينَهُ وبينَهُمْ حُجَّةً عليهم ثم قبضَهُ ، فيُخْرِجُ
 اللهُ تعالى لهم دَابَّةً من الأرض ، فتميّزُ المؤمنَ من الكافر ليرتدع
 بذلك الكُفَّارُ عن كفرهم ، والفُسَّاقُ عن فسقهم ، ويستبصروا ويرجعوا
 عمّا هم فيه من الفسوق والعصيان ، ثم تَغِيبُ الدَّابَّةُ عنهم ويذهلون ،
 فاذا أصرُّوا على طغيانهم طلعتْ الشمسُ من مغربها ، ولم يقبل بعد
 ذلك من كافرٍ ولا فاسقٍ توبةٌ ، وأزيلَ الخطابُ والتكليفُ عنهم ،
 ثم كان قيامُ الساعةِ على أثرِ ذلك قريباً ، لأنَّ الله تعالى يقول :
 ﴿ وما خلقتُ الجنَّ والإنسَ إلا ليعبدون ﴾ ، فاذا قَطَعَ عنهم التَّعَبُّدُ
 لم يُقَرِّرْهم بعد ذلك في الأرض زماناً طويلاً . انتهى .

قلتُ : جرى قائلُ هذا الكلام على أنَّ خروجَ الدَّابَّةِ يكون
 قبل طلوع الشمس من مغربها . واستظهر الحاكمُ أبو عبد الله النيسابوري
 أنَّ طلوع الشمس من مغربها يسبقُ خروجَ الدَّابَّةِ ، ثم تَخْرُجُ الدَّابَّةُ
 في ذلك انيوم أو الذي يَقْرُبُ منه . قال الحافظ ابن حجر بعد نقله قولَ
 الحاكم في « فتح الباري » ، ١١ : ٣٠٤ « والحكمةُ في ذلك أنَّ عند طلوع
 الشمس من المغرب يُغْلَقُ بابُ التوبة ، فتَخْرُجُ الدَّابَّةُ تَمَيِّزُ المؤمنَ
 من الكافر تَكْيِيلاً للمقصود من إغلاق باب التوبة » . انتهى . في المسألة
 قولان ، رجَّحَ الحافظُ ابن حجر منها أُسْبُقِيَّةَ طلوع الشمس من مغربها .

وطلوع الشمس من مغربها^(١) ، ونزول عيسى ابن مريم ،
 وأجوج ومأجوج^(٢) ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق ،
 وخسف بالمغرب ، وخسف بجزيرة العرب ، وآخر ذلك :
 نار تخرج من اليمن ، تطرد الناس إلى محشرهم^(٣) .

(١) روى البخاري في « صحيحه » ، ١١ : ٣٠٣ و ١٣ : ٧٢
 عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « لا تقوم الساعة حتى تطلع
 الشمس من مغربها ، فإذا طلعت فرآها الناس آمنوا أجمعون ، فذاك
 حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت
 في إيمانها خيراً » ، ولتقوم الساعة وقد شرّ الرجال ثوبها بينها
 فلا يتبايعانه ولا يطويانه ! ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل
 بلبن ليفتحه - أي ناقته - فلا يطعمه ! ولتقوم الساعة وهو
 يلبط حوضه - أي يطينه ويصاحه - فلا يسقي فيه ! ولتقوم
 الساعة وقد رقع أحدكم أكبلته إلى فيه - أي فيه - فلا يطعمها ! .
 انتهى . وصدق سيدنا رسول الله ﷺ فإن الله تعالى يقول :
 ﴿ لا تأنيكم إلا بثنة ﴾ .

(٢) سبق الحديث عنهم مستوفى في الحديث الخامس والتعاليق عليه
 ص ١١٩ - ١٢٢ .

(٣) أي تسوقهم إلى مكان حشرهم وهو أرض بلاد الشام . وقد
 ثبت ذلك في عدة أحاديث أوردها الحافظ ابن حجر في « فتح الباري »
 ١١ : ٣٢٦ و ٣٢٨ ، قال رحمه الله تعالى :

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال :
 « ستخرج نار من حضرموت قبل يوم القيامة ، تحشر الناس » ، =

.

= قلنا : يا رسول الله فما تأمرنا ؟ قال : عليكم بالشام . رواه الترمذي في « سننه » ٩ : ٦٢ وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر ، ورواه أحمد في « مسنده » ٢ : ٨ و ٥٢ و ٦٩ ، و ٩٩ و ١١٩ و أبو يعلى .

وعن معاوية بن حيدة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « إنكم محشورون ، ونحنا يدهم نحو الشام ، رجالاً - أي مشاة - ورُكباناً - أي راكبين على الجمال - وتجرّون على وجوهكم » . رواه الترمذي في « سننه » ٩ : ٢٥٧ وقال : هذا حديث حسن صحيح - والنسائي ، وسنده قوي .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « ستكون هجرة بعد هجرة ، فخيرُ أهل الأرض أئمتهم مهاجرة إبراهيم - أي بلاد الشام - ويبقى في الأرض شرارُ أهلها ، تلفظهم أرضهم ، وتقتلهم نفوسُ الله - أي يكره الله خروجهم إلى الشام ومقامهم بها فلا يؤقتهم لذلك - فتحشروهم النار مع القردة والخنازير » . رواه أبو داود في « سننه » ٣ : ٤ والحاكم في « المستدرک » ٤ : ٥١٠ وقال : صحيح على شرط الشيخين ، وأقره الذهبي في « تلخيص المستدرک » .

وعن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « أوّلُ أشرارِ الساعة : نارٌ تحشروُ الناسَ من المشرق إلى المغرب » . رواه البخاري في « صحيحه » ٦ : ٢٦١ . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ قال : « تُبعثُ نارٌ على أهلِ المشرق فتحشروهم إلى المغرب ، تبيتُ معهم حيث باتوا ، وتقيّلُ معهم حيث قالوا =

.

= - من القيلولة وهي النوم في وقت الضحى ، والمرادُ أنَّ النار تلازمهم فتكون معهم حيث كانوا في الليل والنهار - ويكون لها ماسقطٌ منهم وتختلف ، وتسوقهم سوقَ الجملِ الكبير ، . أي تسوقهم يَطْء . قال الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٨ : ١٢ : « رواه الطبراني في الكبير والأوسط ، ورجاله ثقات ، . وعزاه الحافظ ابن حجر إلى « مستدرک ، الحاكم ، وخفي عليَّ مكانه .

وعن حذيفة بن أسيد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: « ... وأخيرُ ذلك - أي وأخيرُ العلاماتِ الكبرى للساعة - نارٌ تخرجُ من قعرِ عدنَ ، ترحلُ الناسَ إلى الحشر ، . رواه مسلم في « صحيحه » ، ١٨ : ٢٨ - ٢٩ وأبو داود في « سننه » ، ٣ : ١١٥ .

ثم قال الحافظ ابن حجر : « ووجهُ الجمع بين هذه الأخبار أنَّ كون النار تخرجُ من قعرِ عدنَ لا ينافي حشرَها من الشرق إلى المغرب ، وذلك أن ابتداء خروجها من قعرِ عدنَ ، فإذا خرجت انتشرت في الأرض كلها . والمقصودُ بقوله ﷺ : « تحشرُ الناسَ من الشرق إلى المغرب » : إرادةُ تعميم الحشر ، لا خصوصُ الشرق والمغرب ، وأما جعلُ الناية إلى المغرب فلأنَّ الشام بالنسبة إلى الشرق : مغرب ، . انتهى بزيادة وتصرف .

وقد تضمنت هذه الأحاديثُ بيانَ مكانِ خروج النار ، وبيانَ وقتِ خروجها ، وكيفية سوقها للناس ، ومنهاها بهم . وجاء في حديثٍ آخرُ بيانُ حال الناس حين يُساقون إلى الحشر في الشام :

روى البخاري في « صحيحه » ، ١١ : ٣٢٦ ومسلم في « صحيحه » ، أيضاً ١٧ : ١٩٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : =

أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه^(١)

الحديث : ٩ عن ثوبان رضي الله عنه مولى

رسول الله ﷺ عن النبي ﷺ : « عِصَابَتَانِ مِنْ أُمَّتِي أَحْرَزَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى مِنَ النَّارِ ^(٢) ، عِصَابَةٌ تَغْزُو الْهِنْدَ ، وَعِصَابَةٌ تَكُونُ مَعَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ » . أخرجه النسائي في « السنن » من الجهاد ، وأحمد في « مسنده » والضياء في « المختارة » كما عزاه إليه في « كنز العمال » ، وعزاه في « مجمع الزوائد » إلى الطبراني في

= « يُحْشَرُ النَّاسُ - أي إلى الشام قبل قيام الساعة وم أحياء - على ثلاث طرائق - أي على ثلاث أحوال - راغبين وراغبين ، واثنان على بعير ، - هذا معطوف على محذوف تقديره : واحد على بعير ، واثنان على بعير - وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، وعشرة على بعير - أي أنهم يتعاقبون على ركوب البعير الواحد ، فيركب بعضهم ويمشي بعضهم - ، وتَحْشَرُ بَقِيَّتُهُمُ النَّارُ ، تَقِيلُ معهم حيث قالوا ، وتَبْدِئُ معهم حيث باتوا ، وتُصْبِحُ معهم حيث أصبحوا ، وتُمِئُ معهم حيث أُمْسَوْا . أي تُلَازِمُهُمْ كُلَّ الْمَلَاظِمَةِ إِلَى أَنْ يَصِلُوا إِلَى مَكَانِ الْحَشْرِ ، نَسَأُ اللَّهَ السَّلَامَةَ وَالْعُونَ .

(١) مواضع الحديث : مسلم ١٨ : ٢٧ ، أبو داود ٤ : ١١٤ ، الترمذي ٩ : ٣١ ، ابن ماجه ٢ : ١٣٤٧ .

(٢) أي حَفِظَهَا .

«الأوسط»^(١) . وهذا الحديث صحيحٌ على شرط النسائي .

الحديث : ١٠ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « ليس بيني وبينه نبي ، يعني عيسى ، وإنه نازل ، فاذا رأيتموه فاغرفوه : رجلٌ مربوعٌ إلى الحُمرة والبياض^(٢) ، بين مُصْرَتَيْنِ ، كأنَّ رأسه يَقْطُرُ وإنْ لم يُصبه بَلَلٌ ، فيُقَاتِلُ الناسَ على الإسلام ، فيدُقُّ الصَّليبَ ، ويقتُلُ الخنزيرَ ، ويَضَعُ الجزيةَ ، ويُهْلِكُ اللهُ في زمانه المَلَلَ كُلَّهَا إِلَّا الإسلامَ ، ويُهْلِكُ المسيحَ الدَّجَالَ^(٣) ، فيمَكُثُ^(٤) في الأرض أربعين سنةً ، ثم يُتَوَفَّى ، فيُصَلِّي عليه المسامون^(٥) » . رواه أبو داود واللفظ له وابنُ أبي شيبة وأحمد في «مسنده» وابنُ حِبَّانَ في «صحيحه» وابن جرير ، كما في «الدر المنثور» وصحَّحه الحافظُ ابنُ حجر في «فتح

(١) مواضع الحديث : النسائي ٦ : ٤٢ ، أحمد ٥ : ٢٧٨ ، «كنز العمال» ٧ : ٢٠٢ ، «مجمع الزوائد» ٥ : ٢٨٢ .

(٢) سبق شرحُ ألفاظِ هذه الجملة والجُمْل التي تليها في ص ٩٥ ، فانظره .

(٣) لفظ رواية ابن جرير : «ويُهْلِكُ اللهُ في زمانه مَسِيحَ الضلالة الكذابَ الدَّجَالَ» . (٤) أي سيدنا عيسى عليه السلام .

(٥) زادَ في رواية أحمد وابن جرير : «وبَدَفُوثَه» .

الباري « من نزول عيسى عليه السلام ^(١) .

الحديث : ١١ عن مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ الأنصاري رضي الله عنه يقول : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « يَقْتُلُ ابْنُ مَرْيَمَ الدَّجَالَ بِبَابِ لُدٍّ » ^(٢) . رواه الترمذي وقال : هذا حديثٌ صحيح ، ورواه أحمد في « مسنده » بأربعة طُرُق ، وفي بعض طرقه : « إِلَى جَانِبِ بَابِ لُدٍّ » ^(٣) .

الحديث : ١٢ عن أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَنْزِلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا ، وَإِمَامًا عَدْلًا ، فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلُ الْخَنَازِيرَ ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ ، وَيُفِيضُ الْمَالَ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ » ^(٤) .

(١) مواضع الحديث : أبو داود ٤ : ١١٧ ، أحمد ٢ : ٤٣٧ ، ابن جرير في « تفسيره » ٦ : ١٦ . أما ابن أبي شيبة وابن جبان فكتاباهما غير مطبوعين ، « الدر المنثور » ٢ : ٢٤٢ ، « فتح الباري » ٦ : ٣٥٧ .

(٢) بلدةٌ في فلسطين قريبةٌ من بيت المقدس .

(٣) مواضع الحديث : الترمذي ٩ : ٩٨ ، أحمد ٣ : ٤٢٠ .

(٤) في رواية أحمد : وَلَيَدْعُوْنَ إِلَى الْمَالِ فَلَا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ .

رواه ابن ماجه واللفظ له ، وأحمد في « مسنده »^(١) .

الحديث : ١٣ عن أبي أمانة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال : خطبنا رسول الله ﷺ فكان أكثر خطبته حديثاً حدثناه عن الدجال وحذرناه ، فكان من قوله أن قال :

« إِنَّهُ لَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ مُنْذُ ذَرَأَ اللَّهُ^(٢) ذُرِّيَّةَ آدَمَ أَعْظَمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ ، وَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا حَذَّرَ أُمَّتَهُ الدَّجَالَ ، وَأَنَا آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ ، وَأَنْتُمْ آخِرُ الْأُمَمِ ، وَهُوَ خَارِجٌ فِيكُمْ لَا مَحَالَةَ ، وَإِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا بَيْنَ ظَهْرَانَيْكُمْ^(٣) فَأَنَا حَاجِبٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ^(٤) ، وَإِنْ يَخْرُجُ مِنْ بَعْدِي فَكُلُّ حَاجِبٍ نَفْسِهِ^(٥) ، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ، وَإِنَّهُ يَخْرُجُ مِنْ

(١) مواضع الحديث : ابن ماجه ٢ : ١٣٦٣ ، أحمد ٢ : ٤٩٤ .

(٢) أي منذ خلق الله ... (٣) أي وأنا موجود بينكم .

(٤) أي مُحاجٌّ للدجال ومُغاليه باظهار الحجة عليه ومبطل أمره مناصرةً مني لكل مسلم .

(٥) أي كل مسلم يدفع عن نفسه ، وقد استخلفت الله عليكم فهو لكم نعم المون على دحره وقهره .

خَلَّةٌ بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ^(١) ، فَيَعِثُ يَمِينًا ، وَيَعِثُ شِمَالًا^(٢) ،
يَا عِبَادَ اللَّهِ فَانْبِئُوا ، فَإِنِّي سَأُصِفُهُ لَكُمْ صِفَةً لَمْ يَصِفْهَا إِلَيَّاهُ
نَبِيٌّ قَبْلِي . إِنَّهُ يَبْدَأُ فَيَقُولُ^(٣) : أَنَا نَبِيٌّ . وَلَا نَبِيٌّ بَعْدِي .

ثُمَّ يُشَنِّي وَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ . وَلَا تَرَوْنَ رَبَّكُمْ حَتَّى
تَمُوتُوا^(٤) ، وَإِنَّهُ أَعُورٌ ، وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعُورٍ ، وَإِنَّهُ مَكْتُوبٌ

(١) أَي يَخْرُجُ مِنْ طَرِيقٍ وَاقِعٍ بَيْنَهُمَا .

(٢) أَي يُفْسِدُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ . (٣) أَي عَنْ نَفْسِهِ .

(٤) أَي لَا يَرَى اللَّهُ أَحَدًا مِنَ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا قَبْلَ مَوْتِهِ سِوَى
مَا خُصَّ بِهِ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَجَاءَ عِنْدَ مُسْلِمٍ فِي « صَحِيحِهِ »
١٨ : ٥٦ وَالتِّرْمِذِيُّ فِي « سُنَنِهِ » ٧ : ٨٧ : قَالَ الزَّهْرِيُّ : أَخْبَرَنِي
عُمَرُ بْنُ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيُّ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ بَعْضُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَوْمَ حَذَرٍ مِنَ الدَّجَالِ : « مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
كَافِرٌ ، يَقْرَأُ كُلُّ مَنْ كَرِهَ عَمَلَهُ أَوْ يَقْرَأُ كُلُّ مُؤْمِنٍ . » وَقَالَ :
تَعَلَّمُوا - أَيِ اعْلَمُوا - أَنَّهُ لَنْ يَرَى أَحَدًا مِنْكُمْ رَبَّهُ حَتَّى يَمُوتَ .
أَي لَا يَرَاهُ إِلَّا بَعْدَ الْمَوْتِ وَفِي الدَّارِ الْآخِرَةِ . قَالَ السَّنَدِيُّ فِي حَاشِيَتِهِ
عَلَى « صَحِيحِ مُسْلِمٍ » ص ٨٧ « فَكُلُّ مَنْ يَدَّعِي ذَلِكَ - أَيِ رُؤْيَا اللَّهِ
فِي الدُّنْيَا - فَهُوَ كَاذِبٌ . وَلَا يَدُلُّ الْحَدِيثُ عَلَى أَنَّهُ ﷺ لَمْ يَرَهُ لَيْلَةَ
الْمَرَاجِ ، لِقَوْلِهِ : (أَحَدُكُمْ) ، ، . » .

وَقَالَ الْحَافِظُ بْنُ حَجَرٍ فِي « فَتْحِ الْبَارِي » ١٣ : ٨٤ « وَفِيهِ :
تَنْبِيهُ عَلَى أَنَّ دَعْوَاهُ الرُّبُوبِيَّةَ كَذِبٌ ، لِأَنَّ رُؤْيَا اللَّهِ مُقَيَّدَةٌ بِالْمَوْتِ .
وَالدَّجَالُ يَدَّعِي أَنَّهُ اللَّهُ ، وَيَرَاهُ النَّاسُ مَعَ ذَلِكَ ، وَفِيهِ أَيْضًا : رَدٌّ
عَلَى مَنْ يَزْعُمُ أَنَّهُ يَرَى اللَّهَ تَعَالَى فِي الْيَقَظَةِ ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ . »

بين عبيد : (طاهر) ، يقرأه كل مؤمن كاتب أو غير كاتب ^(١) .
 وإن من فتنه أن معه جنة ونارا ، فواره جنة ،
 وجنته نار ^(٢) ، فمن ابتلي بناره فليستغث بالله . وليقرأ
 فواتح الكهف ^(٣) ، فتكون عليه برداً وسلاماً كما كانت النار

= ولا يرد على ذلك رؤية النبي ﷺ لله تعالى ليلة الإسراء ، لأن ذلك من خصائصه ﷺ ، فأعطاه الله تعالى في الدنيا القوة التي ينعم بها على المؤمنين في الآخرة .

(١) قال الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ، ١٨ : ٦٠ : الصحيح الذي عليه المحققون أن هذه الكتابة على ظاهرها ، وأنها كتابة حقيقة ، جعلها الله آية وعلامة من جملة العلامات القاطعة بكفر الدجال وكذبه وإبطاله ، ويظهرها الله تعالى لكل مسلم كاتب وغير كاتب ، ويخفيها عن أراد شقاوته وفتنته .

(٢) وعن حذيفة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الدجال يخرج وإن معه ماء وناراً ، فأما الذي يراه الناس ماءً فنارٌ تَحْرِقُ ، وأما الذي يراه الناس ناراً فماء باردٌ عَذْبٌ ، فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً ، فإنه ماء عَذْبٌ طيبٌ . »
 رواه مسلم في « صحيحه » ، ١٨ : ٦٢ .

قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ١٣ : ٨٨ وهذا يرجع إلى اختلاف المرئي بالنسبة إلى الراي ، فأما أن يكون الدجال ساحراً فيخيل الشيء بصورة عكسه ، وأما أن يجعل الله باطن الجنة التي يسخرها الدجال ناراً ، وباطن النار جنة ، وهذا الراجح . انتهى .

(٣) سبق تعليقا في ص ١٠٩ وجه قراءة فواتح سورة الكهف على الدجال ، فارجع إليه .

على إبراهيم .

وإنَّ من فِتْنَتِهِ أَنْ يَقُولَ لِأَعْرَابِيٍّ : أَرَأَيْتَ ^(١) إِنْ بَعَثْتُ
لَكَ أَبَاكَ وَأُمَّكَ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَبُّكَ ؟ فيقولُ : نَعَمْ ، فَيَتَمَثَّلُ
لَهُ شَيْطَانَانِ فِي صُورَةِ أَبِيهِ وَأُمِّهِ ، فيقولانِ : يَا بُنَيَّ اتَّبِعْهُ
فَإِنَّهُ رَبُّكَ !

وإنَّ من فِتْنَتِهِ أَنْ يُسَلِّطَ عَلَى نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَيَقْتُلَهَا
وَيَنْشُرُهَا بِالْمِنْشَارِ حَتَّى يُلْقَى شِقَّتَيْنِ ^(٢) ، ثُمَّ يَقُولُ : انظُرُوا
إِلَى عَبْدِي هَذَا فَإِنِّي أَبْعَثُهُ الْآنَ ، ثُمَّ يَزْعُمُ أَنَّ لَهُ رَبًّا غَيْرِي ،
فَيَبْعَثُهُ اللَّهُ . ويقولُ لَهُ الْخَيْثُ : مَنْ رَبُّكَ ! فيقولُ : رَبِّيَ اللَّهُ ،
وَأَنْتَ عَدُوُّ اللَّهِ ، أَنْتَ الدَّجَالُ ، وَاللَّهُ مَا كُنْتُ بَعْدُ أَشَدَّ
بَصِيرَةً بِكَ مِنِّي الْيَوْمَ ^(٣) .

(١) أي أخبرني .

(٢) أي يقع ذلك الإنسان المقتول على الأرض مقسوماً قطعتين .
وتقدّم في الحديث الخامس ص ١١٤ أَنَّ الدَّجَالَ يدعو شاباً ممتلاً
شباباً ، فيضربه بالسيف فيقطعه قطعتين رَمِيَّةَ النَّرَاضِ - أي تتباعد
كل قطعة من القطعتين عن الأخرى كبُعْدِ السهم المرمى عن القوس - ثم
يمشي الدَّجَالُ بين القطعتين . وإنما يصنع الدَّجَالُ هذا وذلك ليُظْهِرَ
للناس أَنَّ ذلك الإنسان المقتول قد هلك بلا ريب ، كما يفعله السَّحَرَةُ
والمشعوذون . (٣) يعني أنا اليوم أعرف بكذبك من كل يوم مضى .

قال أبو الحسن الطنّافسي^(١) : حَدَّثَنَا الْمُحَارِبِيُّ^(٢) ،
 حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَلِيدِ الْوَصَّافِيُّ ، عَنْ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي
 سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ^(٣) قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ذَلِكَ الرَّجُلُ
 أَرْفَعُ أُمَّتِي دَرَجَةً فِي الْجَنَّةِ . قَالَ : قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : وَاللَّهِ مَا كُنَّا
 نَرَى ذَلِكَ الرَّجُلَ إِلَّا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَتَّى
 مَضَى لِسَبِيلِهِ .

قال المحاربي^(٤) : ثُمَّ رَجَعْنَا إِلَى حَدِيثِ أَبِي رَافِعٍ^(٥) قَالَ :
 وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَأْمُرَ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فْتُمْطِرَ ،
 وَيَأْمُرَ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فْتُنْبِتَ . وَإِنَّ مِنْ فِتْنَتِهِ أَنْ يَمُرَّ
 بِالْحَيِّ فَيُكَذِّبُونَهُ فَلَا تَبْقَى لَهُمْ سَاعَةٌ^(٥) إِلَّا هَلَكَتْ .

(١) هو شيخ الإمام ابن ماجه صاحب « السنن » . واسمه :
 علي بن محمد . وهذا الحديث السوق بهذا السند حديث آخر رواه
 أبو سعيد الخدري ، وهو غير حديث أبي أمامة الذي مضى بعضه ،
 وإنما أورد الطنّافي هذا الحديث لما فيه من بيان ثواب ذلك الشهيد .
 وحديث أبي سعيد المذكور هنا هو عند مسلم في « صحيحه » ، ١٨ : ٧٣ بنحو
 هذا اللفظ دون ذكر سيدنا عمر رضي الله عنه .

(٢) هو عبد الرحمن بن محمد المحاربي .

(٣) هو أبو سعيد الخدري رضي الله عنه .

(٤) وهو حديث أبي أمامة الباهلي الذي مضى بعضه .

(٥) أي دابّة ترعى .

وإنَّ من فِتْنَتِهِ أَنْ يَمُرَّ بِالْحَيِّ فَيُصَدِّقُونَهُ، فَيَأْمُرَ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فَتُمْطِرَ ، وَيَأْمُرَ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فَتُنْبِتَ ، حَتَّى تَرُوحَ مَوَاشِيَهُمْ ^(١) مِنْ يَوْمِهِمْ ذَلِكَ أَسْمَنَ مَا كَانَتْ وَأَعْظَمَهُ ، وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ ، وَأَدْرَهُ ضُرُوعًا ^(٢) .

وإنَّه لَا يَبْقَى شَيْءٌ مِنَ الْأَرْضِ إِلَّا وَطِئَهُ وَظَهَرَ عَلَيْهِ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ ، لَا يَأْتِيهِمَا مِنْ نَقْبٍ ^(٣) مِنْ نِقَابِهِمَا إِلَّا لَقِيْتَهُ الْمَلَائِكَةُ بِالسُّيُوفِ صَلْتَةً ^(٤) ، حَتَّى يَنْزِلَ عِنْدَ الظُّرَيْبِ الْأَحْمَرِ ^(٥) ، عِنْدَ مُنْقَطَعِ السَّبَخَةِ ^(٦) . فَتَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ ^(٧) ، فَلَا يَبْقَى مُنَافِقٌ وَلَا مُنَافِقَةٌ

(١) أي حتى تَرْجِعَ آخِرَ النَّهَارِ أَغْنَامُهُمْ وَأَبْقَارُهُمْ وَجَمَالُهُمْ ...

(٢) سبق تعليقا في ص ١١٣ تفسيرُ هذه الجُمْلَةِ فَقَدْ إِلَيْهِ .

(٣) هو الطريق بين جبلين . (٤) أي مجردةً مسلولة .

(٥) تصغيرُ ظَرْبٍ ، وهو الجَبَلُ الصَّغِيرُ .

(٦) هي الأرض التي تعلوها اللوحة ولا تكاد تُنْبِتُ إِلَّا بَعْضَ الشَّجَرِ .

(٧) قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ٤ : ٨٢ : أي يَحْصُلُ لَهَا زَلْزَلَةٌ بَعْدَ أُخْرَى ثُمَّ ثَلَاثَةٌ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهَا مَنْ لَيْسَ مُخْلِصًا فِي إِيْمَانِهِ ، وَيَبْقَى بِهَا الْمُؤْمِنُ الْخَالِصُ فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ الدَّجَالُ . انتهى .

إِلَّا خَرَجَ إِلَيْهِ . فَتَنَفِّي الْخَبَثَ مِنْهَا كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ
الحديد^(١) ، وَيُدْعَى ذَلِكَ الْيَوْمُ يَوْمَ الْخَلَّاصِ^(٢) .

فَقَالَتْ أُمُّ شَرِيكِ بِنْتُ أَبِي الْعَكْرِ^(٣) : يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيْنَ

(١) الْكَبِيرُ : هُوَ الزُّرْقُ الَّذِي يَنْفُخُ فِيهِ الْحَدَّادُ . وَخَبَثُ
الحديد : هُوَ مَا تُلْقِيهِ النَّارُ مِنْ وَسَخِ الْحَدِيدِ . وَالْخَبَثُ الَّذِي تَنْفِيهِ
الْمَدِينَةُ الْمُرَادُّ بِهِ هُنَا : الْمُنَافِقُونَ . فَتُمَيِّزُ الْمَدِينَةُ وَتُخْرِجُهُمْ عَنْ صَالِحِي
أَهْلِهَا كَمَا يُمَيِّزُ الْحَدَّادُ رَدِيءَ الْحَدِيدِ مِنْ جَيِّدِهِ بِنَارِ الْكَبِيرِ .

(٢) أَيُّ يَوْمِ الْخَلَّاصِ مِنَ الْمُنَافِقِينَ وَالْفَاسِقِينَ كَمَا صُرِّحَ بِهَذَا فِي
حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ الْأَدْرَعِ عِنْدَ أَحْمَدَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » ،
٤ : ٥٤٣ وَأَقْرَأَهُ الذَّهَبِيُّ ، وَفِيهِ قَوْلُهُ ﷺ : « ثُمَّ تَرْجُفُ الْمَدِينَةُ
ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ ، فَلَا يَبْقَى مُنَافِقٌ وَلَا مُنَافِقَةٌ ، وَلَا فَاسِقٌ وَلَا فَاسِقَةٌ
إِلَّا خَرَجَ إِلَيْهِ ، فَتَخْلُصُ الْمَدِينَةُ ، فَذَلِكَ يَوْمُ الْخَلَّاصِ » . ذَكَرَهُ
الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ فِي « فَتْحِ الْبَارِي » ، ١٣ : ٨٢ .

(٣) وَيُقَالُ لَهَا أَيْضًا : أُمُّ شَرِيكِ زَوْجُ أَبِي الْعَكْرِ ، وَالتَّوْفِيقُ
بَيْنَهَا مَذْكُورٌ فِي تَرْجُمَتِهَا فِي « الْإِصَابَةِ » لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ ٨ : ٢٤٩ .
وَالْعَكْرُ بَعِينٌ وَكَافٍ مَفْتُوحَتَيْنِ ، لَيْسَ بَيْنَهُمَا شَيْءٌ ، وَقَدْ يَقَعُ فِي بَعْضِ
الْكَتَبِ (الْعَسْكَرُ) وَهُوَ تَحْرِيفٌ . وَأُمُّ شَرِيكِ هَذِهِ صَحَابِيَّةٌ جَلِيلَةٌ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، جَاءَ فِي « صَحِيحِ مُسْلِمٍ » ، ١٨ : ٧٩ « أُمُّ شَرِيكِ أَمْرَأَةٌ
غَنِيَّةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ ، عَظِيمَةُ النِّفْقَةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . وَذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ
فِي « الطَّبَقَاتِ الْكُبْرَى » ، فِي تَرْجُمَتِهَا ٨ : ١٥٥ كَثِيرًا مِنْ مَنَاقِبِهَا وَكِرَامَتِهَا ،
وَذَكَرَ شَيْئًا عَجَبًا مِنْ صَبْرِهَا فِي الْإِسْلَامِ ، نَالَتْ بِهِ كِرَامَةَ اللَّهِ لَهَا ،
قَالَ :

= ~~~~~ =

المرَبُّ يومئذٍ ؟

= د أسلمَ زوجُ أمّ شريك ، وهي غزِيَّةُ بنتُ جابر الدَّوْمِيَّةُ من الأزد ، وهو : أبو العكر ، فهاجَرَ إلى رسول الله مع أبي هريرة مع دَوْس حين هاجروا . قالتُ أمّ شريك : لجأني أهلُ أبي العكر فقالوا : لملك على دينه ؟ قلتُ : إي . واللهِ إني لَعلى دينه . قالوا : لا جرمَ واللهِ لنُعَذِّبَنَّكَ عذاباً شديداً ، فارتحلُّوا بنا من دارنا ، ونحن كنا بذِي الخَلَصَةِ وهو من صنعاء ، فساروا يريدون منزلاً ، وحمّلوني على سَجَلٍ ثَقَالٍ - بطيء - شرّاً رَكابهم وأغلظِهِ ، يُطعموني الخُبْزَ بالمَسَلِ ، ولا يَسقوني قطرةً من ماءٍ حتى إذا اتصف النهارُ ، وسخنت الشمسُ ونحن قانظون ، نزلوا فضربوا أخبتهم - خيامهم - وتركوني في الشمس حتى ذهب عقلي وسمي وبصري ، ففعلوا ذلك بي ثلاثة أيام ، فقالوا لي في اليوم الثالث : اتركي ما أنت عليه ، قالتُ : فما دَرَيْتُ ما يقولون إلا الكلمةَ بعد الكلمةِ فأشيرُ بإصبعي إلى السماء بالتوحيد ..

فواللهِ إني لعلى ذلك ، وقد بَلَغني الجُهدُ - التعبُ والتهالكُ من العطش - إذْ وجدتُ بَرْدَ دَلْوٍ على صدري ، فأخذته فشربتُ منه نفساً واحداً ثم انتزعَ مني ، فذهبتُ أنظرُ فإذا هو معلق بين السماء والأرض فلم أقدرْ عليه ثم دُلِّيَ إلي ثانيةً فشربتُ منه نفساً ثم رُفِعَ ، فذهبتُ أنظرُ فإذا هو بين السماء والأرض . ثم دُلِّيَ إلي الثالثة فشربتُ منه حتى رَوَيْتُ وأهرقتُ - صَبَبْتُ - على رأسي ووجهي وثيابي .

فخرجوا فنظروا فقالوا : من أين لك هذا يا عَدُوَّةَ الله ؟ قالتُ : قُلتُ لهم : إنَّ عدوَّةَ الله غيري : مَنْ خَالَفَ دينَه . وأمّا قولكم : من أين هذا ؟ فمن عند الله رِزْقاً رَزَقَنِيهِ الله تعالى . =

قال : العَرَبُ يَوْمُئِذٍ قَلِيلٌ ^(١) ، وجُلُثُهم بَيْتُ المَقْدِسِ ،
وإِمَامُهم رَجُلٌ صَالِحٌ ، فبينما إِمَامُهم قد تَقَدَّمَ يُصَلِّي بِهم
الصُّبْحَ إِذْ نَزَلَ عَلَيْهِم عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ الصُّبْحَ ، فَرَجَعَ ذَلِكَ
الإِمَامُ يَنْكُصُ ، يَمْشِي القَهْقَرَى ^(٢) لِيُقَدِّمَ عِيسَى يُصَلِّي ،

= قالت : فانطلقوا سيرا إلى قيربهم وإداوام - جمع إداوة وهي
بمعنى القربة - فوجدوها موكاة - مريطة - لم تحل ، فقالوا :
نشهد أن ربك هو ربنا ، وأن الذي رزقك ما رزقك في هذا
الموضع بعد أن فعلنا بك ما فعلنا : هو الذي شرع الإسلام ، فأسلموا
جميعاً وهاجروا إلى رسول الله ﷺ ، وكانوا يعرفون فضلي عليهم وما
صنع الله إليّ ، . انتهى . ونقله الحافظ ابن حجر في « الإصابة » في
ترجمة زوجها أبي العكر رضي الله عنها ، وإنما أطلت بذكر هذه
النقبة استئزلاً للرحمة بذكر الصالحين والصالحات ، رضي الله عنهم
وآلهم وأجمعين .

(١) رَوَى هذه الجملة عن أمّ شريك دون ما بعدها مسلمٌ في
« صحيحه » ، ١٨ : ٨٦ والترمذي في « سننه » ، أواخر أبواب المناقب
١٣ : ٢٨٣ ولفظها متقارب ، ولفظ الترمذي : « لَيَفِرُّنَّ النَّاسُ مِنْ
الدَّجَالِ حَتَّى يَلْحَقُوا بِالْجِبَالِ » ، قالت أمّ شريك : يا رسول الله فإين
العَرَبُ يَوْمُئِذٍ ؟ قال : هم قليل ، . قال الطبري معنى سؤالها : إذا كان
هذا حال الناس فإين العَرَبُ المجاهدون في سبيل الله ، الذابثون عن
حريم الإسلام ، المانعون عن أهلِهِ صَوْلَةَ أعداء الله ؟ قال : هم قليلٌ
حينئذ فلا يَقْدِرُونَ عليه .

(٢) أي يَرْجِعُ إلى الوراء

فِيَضَعُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدَهُ بَيْنَ كَتِفَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ لَهُ : تَقَدَّمَ
فَصَلِّ فَإِنَّهَا لَكَ أُقِيمَتْ ، فَيُصَلِّي بِهِمْ إِمَامُهُمْ .

فَإِذَا انْصَرَفَ قَالَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ : افْتَحُوا الْبَابَ ^(١)
فِيُفْتَحُ وَوَرَاءَهُ الدَّجَالُ وَمَعَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ يَهُودِيٍّ ، كُلُّهُمْ
ذُو سَيْفٍ مُحَلَّى وَسَاجٍ ^(٢) ، فَإِذَا نَظَرَ إِلَيْهِ الدَّجَالُ ذَابَ كَمَا
يَذُوبُ الْمِلْحُ فِي الْمَاءِ ^(٣) ، وَيَنْطَلِقُ هَارِبًا ، وَيَقُولُ عِيسَى : إِنَّ لِي
فِيكَ ضَرْبَةً لَنْ تَسْبِقَنِي بِهَا ، فَيُدْرِكُهُ عِنْدَ بَابِ اللُّدِّ الشَّرْقِيِّ
فَيَقْتُلُهُ ، فَيَهْزِمُ اللَّهُ الْيَهُودَ . فَلَا يَبْقَى شَيْءٌ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ
يَتَوَارَى بِهِ ^(٤) يَهُودِيٌّ إِلَّا أَنْطَقَ اللَّهُ ذَلِكَ الشَّيْءَ ، لَا حَجَرَ وَلَا
شَجَرَ وَلَا حَائِطَ وَلَا دَابَّةً - إِلَّا الْفَرْقَدَةَ ^(٥) فَإِنَّهَا مِنْ شَجَرِهِمْ
لَا تَنْطِقُ - إِلَّا قَالَ : يَا عَبْدَ اللَّهِ الْمُسْلِمَ هَذَا يَهُودِيٌّ فَتَعَالَ
اقتُلْهُ ^(٦) .

(١) أي باب المسجد .

(٢) السَّاجُ هو الطيلسان الضخم الغليظ ، وهو نوع من الثياب
الفاخرة . (٣) أي اختفى وتوارى . (٤) أي يختفي به .

(٥) الفرقة واحدة الفرقة ، وهو شجرة له أعصان ذات
شوك ، معروف ببلاد بيت المقدس .

(٦) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : =

وإنَّ أَيَّامَهُ أَرْبَعُونَ سَنَةً ، السَّنَةُ كَنِصْفِ السَّنَةِ ،
والسَّنَةُ كَالشَّهْرِ ، والشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ ، وَآخِرُ أَيَّامِهِ
كَالشَّرَرَةِ^(١) ، يُصْبِحُ أَحَدُكُمْ عَلَى بَابِ الْمَدِينَةِ فَلَا يَبْلُغُ بِأَبْيَا

= « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يُقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ الْيَهُودَ ، فَيَقْتُلُهُمُ الْمُسْلِمُونَ
حَتَّى يَخْتَبِئَ الْيَهُودِيُّ مِنْ وَرَاءِ الْحَجَرِ وَالشَّجَرِ ، يَقُولُ الْحَجَرُ أَوْ
الشَّجَرُ : يَا مُسْلِمُ يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا يَهُودِيٌّ خَلْفِي فَتَعَالَ فَاقْتُلْهُ
إِلَّا الْفَرَقْدَ فَإِنَّهُ مِنْ شَجَرِ الْيَهُودِ » . رواه البخاري في « صحيحه » ،
٦ : ٧٥ ومسلم في « صحيحه » ، ١٨ : ٤٤ ، واللفظ لمسلم . قال الحافظ
ابن حجر في « فتح الباري » ، ٦ : ٤٥٠ « وفي هذا الحديث ظهور الآيات
قربَ قيام الساعة ، من كلامِ الجَمَادِ من شجرةٍ وَحَجَرٍ . وظاهره
أَن ذَلِكَ يَنْطَلِقُ حَقِيقَةً ، وَيَحْتَمِلُ الْمَجَازَ بِأَن يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّهُمْ لَا
يُفِيدُ الْإِخْتِيَاءَ ، وَالْأَوَّلُ : أَوَّلَى » .

(١) هذا يخالف ما تقدم في الحديث الخامس حديثِ التَّوَّاسِ بْنِ
سَمْعَانَ السَّابِقِ فِي ص ١١٠ ، فَقَدْ جَاءَ فِيهِ أَنَّ إِقَامَةَ الدَّجَالِ فِي الْأَرْضِ :
« أَرْبَعُونَ يَوْمًا ، يَوْمٌ كَسَنَةٍ ، وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ ، وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ ، وَسَائِرُ أَيَّامِهِ
كَأَيَّامِكُمْ » . وهو حديث صحيح أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن
ماجه والإمام أحمد كما تقدم . وحديثُ أَبِي أُمَامَةَ هَذَا - عَلَى صِحَّتِهِ - فِي
سَنَدِهِ مَقَالٌ فَيُقَدَّمُ عَلَيْهِ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ الَّذِي لَا كَلَامَ فِي سَنَدِهِ .

والظاهرُ أَنَّ مَا وَقَعَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ مُنَايَرَةٍ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ
فِي مُدَّةِ مُكَثِّ الدَّجَالِ فِي الْأَرْضِ : إِنَّمَا هُوَ مِنْ اشْتِبَاهٍ بِمَعْزِلِ
الرَّوَاةِ وَتَصَرُّفَاتِهِمْ ، كَمَا قَرَّرَهُ الْمُؤَلِّفُ الْإِمَامُ الْكَشْمِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
فِي قَاعِدَةٍ لَهُ تَرَاهَا فِي كِتَابِهِ « فَيْضُ الْبَارِيِّ عَلَى صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ » =

الْآخَرَ حَتَّى يُمْسِي ، فَقِيلَ لَهُ : يَارَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ نُصَلِّي فِي تِلْكَ
الْأَيَّامِ الْقِصَارِ ؟ قَالَ : تَقْدُرُونَ فِيهَا الصَّلَاةَ كَمَا تَقْدُرُونَهَا فِي
هَذِهِ الْأَيَّامِ الطَّوَالِ ، ثُمَّ صَلُّوا .

فَيَكُونُ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي أُمَّتِي حَكَمًا عَدْلًا ، وَإِمَامًا

= ٤ : ٤٤ - ٤٧ ، وقد سبقت الإشارة إليها تعليقاً في ص ٩٨ .
وبعد ما استظهرتُ هذا الاستظهار رأيتُ حديثَ أبي أُمَامَةَ فِي
« مستدرك الحاكم » ٤ : ٥٣٦ - ٥٣٧ ، وقد جاء فيه تحديدٌ مُكثِرُ
الدُّجَالِ موافقاً لما جاء في « صحيح مسلم » ، ولفظه : « وَإِنَّ أَيَّامَهُ
أَرْبَعُونَ ، فِيَوْمٌ كَسَنَةٌ ، وَيَوْمٌ كَشْرٌ ، وَيَوْمٌ كَجْمَةٌ ، وَيَوْمٌ كَالْأَيَّامِ ،
وَأَخِيرُ أَيَّامِهِ كَالْثَّرَابِ ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ عِنْدَ بَابِ الْمَدِينَةِ فَيُؤَمِّي قَبْلَ
أَنْ يَبْلُغَ بَابَهَا الْآخَرَ » . فَجَزَمْتُ بِأَنَّ الرِّوَايَةَ الْوَاقِعَةَ فِي « سَنَنِ ابْنِ
مَاجَه » وَقَعَتْ فِيهَا اشْتِبَاهٌ وَتَصَرُّفٌ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ ، كَمَا قَرَّرَهُ شَيْخُ
شَيْوَحْنَا الْمُؤَلَّفُ إِمَامُ الْمَعْرِ الإِمَامُ الْكُشْمِيرِيُّ فِي قَاعِدَتِهِ الْمَشَارِ إِلَيْهَا ،
فَرَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَرِضْوَانُهُ الْعَظِيمُ ، وَجَزَى اللَّهُ خَيْرَ الْجَزَاءِ أَسَاتِذَنَا
الْعَلَمَةَ الْمَفِيدَ الشَّيْخَ مُحَمَّدَ بَدْرَ عَالِمٍ عَلَى تَبْسِيطِهِ قَاعِدَةَ شَيْخِهِ الْمُؤَلَّفِ
الإمام الكشميري فيما علَّقه عليها .

وعلى قَرَضٍ قَبُولِ هَذِهِ الرِّوَايَةِ فِي التَّحْدِيدِ لِإِقَامَةِ الدُّجَالِ قَالَ
الْعَلَمَةُ عَلِيُّ الْقَارِي فِي « الْمَرْقَاةِ شَرْحِ الْمَشْكَاةِ » ٥ : ٢١١ « وَلَعَلَّ
وَجْهَ الْجَمْعِ بَيْنَ الرِّوَايَتَيْنِ اخْتِلَافُ الْكَمِيَّةِ وَالْكِيفِيَّةِ ؟ كَمَا يُشِيرُ إِلَيْهِ
قَوْلُهُ : السَّنَةُ كَشْرٌ ، فَانْهَ سَحْمُولٌ عَلَى سُرْعَةِ الْإِنْقِضَاءِ ، كَمَا أَنَّ مَا
سَبَقَ مِنْ قَوْلِهِ : يَوْمٌ كَسَنَةٌ سَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ الشَّدَّةَ فِي غَايَةِ الْإِسْتِقْصَاءِ ،
عَلَى أَنَّهُ يُمْكِنُ اخْتِلَافُهُ بِاخْتِلَافِ الْأَحْوَالِ وَالرِّجَالِ » . انْتَهَى .

مُقْسَطًا ، يَدُقُّ الصَّلِيبَ ، وَيَذْبَحُ الْخِزِيرَ ، وَيَضَعُ
الْجِزْيَةَ ^(١) ، وَيَتْرُكُ الصَّدَقَةَ ، فَلَا يُسْمَعَى عَلَى شَاةٍ وَلَا
بَعِيرٍ ^(٢) ، وَتُرْفَعُ الشَّحْنَاءُ وَالتَّبَاغُضُ ، وَتُنْزَعُ حُمَةُ كُلِّ
ذَاتِ حُمَةٍ ^(٣) ، حَتَّى يُدْخَلَ الْوَلِيدُ - أَيْ الطِّفْلُ الصَّغِيرُ - يَدَهُ
فِي فِي الْحَيَّةِ - أَيْ فِي فَهَاهَا - فَلَا تَضُرُّهُ ، وَتَفْرُ الْوَلِيدَةُ الْأَسَدَ
فَلَا يَضُرُّهَا ^(٤) ، وَيَكُونُ الذَّنْبُ فِي النَّعَمِ كَأَنَّهُ كَلْبُهَا ،
وَتَمْلَأُ الْأَرْضُ مِنَ السَّلَامِ كَمَا يَمْلَأُ الْإِنَاءُ مِنَ الْمَاءِ ، وَتَكُونُ الْكَلِمَةُ
وَاحِدَةً ، فَلَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ ، وَتَضَعُ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ،
وَتَسْلُبُ قُرَيْشُ مُلْكَهَا ^(٥) .

وَتَكُونُ الْأَرْضُ كَفَائُورِ الْفِضَّةِ ^(٦) ، تُنْبِتُ نَبَاتَهَا
بِعَهْدِ آدَمَ ، حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّفَرُ عَلَى الْقِطْفِ ^(٧) مِنَ الْعِنَبِ

(١) سبق شرح هذه الجملة في ص ٩٢ .

(٢) أي يترك جمع الزكاة وتحصيلها لاستغناء الناس جميعاً آنذاك .

(٣) أي ينزع سُم كل ذات سُم من الحيوانات السامة .

(٤) أي تمسك البنت الصغيرة فم الأسد وتكشف عن أسنانه
فلا يؤذيها .

(٥) أي تسترده من أيدي الكفرة والظلمة ، لأن المهدي من قريش .

(٦) الفائور : الحيوان . يعني توثي الأرض خيراتها على أوفى

ما تكون الخيرات . (٧) أي العنقود .

فِيُشْبِعُهُمْ ، وَيَجْتَمِعَ النَّفَرُ عَلَى الرُّمَّانَةِ فَتُشْبِعُهُمْ ، وَيَكُونُ
الثَّورُ بِكَذَا وَكَذَا مِنَ الْمَالِ ، وَتَكُونُ الْفَرَسُ بِالْذَّرِيهِمَاتِ .
قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا يُرْخِصُ الْفَرَسُ ؟ قَالَ : لَا تُرْكَبُ
لِحَرْبٍ أَبَدًا ، قِيلَ لَهُ : فَمَا يُغْلِي الثَّورَ ؟ قَالَ : تُحْرِثُ
الْأَرْضَ كُلَّهَا .

وَإِنَّ قَبْلَ الدَّجَالِ ثَلَاثَ سَنَوَاتٍ شِدَادٍ ، يُصِيبُ النَّاسَ
فِيهَا جُوعٌ شَدِيدٌ ، يَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاءَ فِي السَّنَةِ الْأُولَى أَنْ تَحْبِسَ
ثُلُثَ مَطَرِهَا ، وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ فَتَحْبِسَ ثُلُثَ نَبَاتِهَا ،
ثُمَّ يَأْمُرُ السَّمَاءَ فِي الثَّانِيَةِ فَتَحْبِسَ ثُلُثِي مَطَرِهَا ، وَيَأْمُرُ
الْأَرْضَ فَتَحْبِسَ ثُلُثِي نَبَاتِهَا ، ثُمَّ يَأْمُرُ اللَّهُ السَّمَاءَ فِي السَّنَةِ
الثَّالِثَةِ فَتَحْبِسَ مَطَرَهَا كُلَّهُ ، فَلَا يَقْطُرُ قَطْرَةً ، وَيَأْمُرُ
الْأَرْضَ فَتَحْبِسَ نَبَاتَهَا كُلَّهُ فَلَا تُنْبِتُ خَضِرَاءً ، فَلَا تَبْقَى
ذَاتُ ظِلْفٍ ^(١) إِلَّا هَلَكَتْ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ .

قِيلَ : فَمَا يُعِيشُ النَّاسَ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ ؟ قَالَ : التَّهْلِيلُ
وَالْتَكْبِيرُ وَالتَّسْبِيحُ وَالتَّحْمِيدُ ، وَيُجْرَى ذَلِكَ عَلَيْهِمْ مُجْرَى
الطَّعَامِ .

(١) أي لا تبقى دابة ذات حافر كالقرد والغنم ...

قال أبو عبد الله - أي الإمام ابن ماجه - : سمعتُ أبا الحسن الطَّنَافِسي يقول : سمعتُ عبدَ الرحمن المُحَارِبِيَّ يقول : يَنْبَغِي أَنْ يُدْفَعَ هَذَا الْحَدِيثُ إِلَى الْمُؤَدَّبِ حَتَّى يُعَلِّمَهُ الصَّبِيَّانَ فِي الْكِتَابِ ^(١) . رواه ابنُ ماجه وإسنادهُ قوي ، واللفظُ له ، وساق أبو داود سندهُ - وهو سندٌ صحيح - إلى أبي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ثم قال : « نَحْوَهُ ، وَذَكَرَ الصَّلَاةَ مِثْلَ مَعْنَاهُ » . يعني نحوَ حديثِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ ، وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي « الْمُسْتَدْرَكِ » وَقَالَ : صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَأَقْرَأَهُ الذَّهَبِيُّ ، وَأُورِدَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ جُمْلَةً مِنْهُ فِي « فَتْحِ الْبَارِي » مُسْتَشْهِدًا بِهَا ، فَهُوَ عَنْدهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ ^(٢) .

(١) أي في المدرسة .

(٢) مواضع الحديث : ابنُ ماجه ٢ : ١٣٥٩ - ١٣٦٣ ، أبو داود ٤ : ١١٧ ، ابنُ خُزَيْمَةَ : صحيحه ليس بمطبوع . الحَاكِمُ ٤ : ٥٣٦ مختصراً إلى قوله هنا : « كَمَا تَقْدُرُونَ فِي الْأَيَّامِ الطَّوَالِ » ، وَقَالَ الْحَاكِمُ : حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ ، وَأَقْرَأَهُ الْحَافِظُ الذَّهَبِيُّ فِي « تَلْخِيصِ الْمُسْتَدْرَكِ » ، وَالْحَافِظُ ابْنُ حَجْرٍ فِي « فَتْحِ الْبَارِي » فِي الْمَوَاضِعِ التَّالِيَةِ : ٦ : ٣٥٨ و ٤٥٠ و ١٣ : ٨٢ و ٨٤ و ٨٧ و ٨٨ و ٩٣ . وَمِنْ شَرْطِهِ فِي كِتَابِهِ هَذَا - كَمَا ثَقَّلْتُهُ وَأَوْضَحْتُهُ فِي تَعْلِيْقِي عَلَى « الْأَجْوِبَةِ الْفَاضِلَةِ » لِلإمام عبد الحي الكُنُوي ص ١٢٥ - ١٢٦ - أَنْ لَا يُورِدَ فِيهِ =

.

= حديثاً على سبيل الإقرار والاستشهاد إلا أن يكون ذلك الحديث صحيحاً أو حسناً ، كما صرّح بذلك في كتابه « هدي الساري مقدمة فتح الباري » فقال وهو يتحدث عن طريقته في ذلك الشرح ١ : ٣ « فأسوقُ البابَ وحديثه أولاً ، ثم أستخرجُ ثانياً ما يتعلقُ به غرضٌ صحيح في ذلك الحديث من الفوائد المتنبية والإسنادية . . . بشرطِ الصِّحَّةِ أو الحُسْنِ فيما أُوردهُ من ذلك » . فعلى هذا يكون هذا الحديثُ عنده حديثاً صحيحاً أو حسناً . وقال المؤلفُ الإمامُ الكشميري في كتابه « فيض الباري على صحيح البخاري » ٤ : ٤٦ في حديث ابن ماجه : « وإسناده قوي » .

بقي أن في الحديث بعضَ جُمَلٍ لا تخلو من غرابة ، ومن أجل هذا قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ١ : ٥٨١ بعد أن ساق الحديث من رواية ابن ماجه بكامله : « وهذا حديثٌ غريبٌ جداً من هذا الوجه ، ولبعضه شواهدٌ من أحاديثٍ أخر » . ثم ساق رحمه الله تعالى شواهدَ لبعضه من « صحيح مسلم » .

هذا ، وكانت عبارةُ تخريج الحديث في الأصل هكذا : « أخرجه أبو داود وابن ماجه واللفظ له ، ورواه ابنُ حبان وابن خزيمة في صحيحها والضياء في « المختارة » ، نقله كذلك في شرح المواهب اللدنية للزرقاني ص ٥٣ من ذكر المراج ، . انتهى بالحرف . وبالعودة إلى « شرح المواهب اللدنية » للزرقاني من ذكر المراج ٦ : ٥٣ من الطبعة الأزهرية المصرية المطبوعة سنة ١٣٢٧ وجدتُ العبارةَ فيه هكذا : « حديثُ أبي أُمَامَةَ عند ابن ماجه ، وصحَّحه ابن خزيمة والحاكم » . هذا كله ما فيه في الوطن المذكور ، ويقع هذا الكلام في الطبعة البولاقية من « شرح المواهب اللدنية » ٦ : ٦١ . =

الحديث : ١٤ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ،
عن النبي ﷺ قال : « لَقِيتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى
وعيسى ، قال : فتذاكروا أَمْرَ السَّاعَةِ ، فردُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى
إِبْرَاهِيمَ ، فقال : لا عِلْمَ لِي بِهَا ، فردُّوا الأَمْرَ إِلَى مُوسَى ، فقال :
لا عِلْمَ لِي بِهَا ، فردُّوا الأَمْرَ إِلَى عِيسَى ^(١) ، فقال : أَمَّا
وَجَبَّتْهَا ^(٢) فلا يَعْلَمُهَا أَحَدٌ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى . ذلك وفيما عَهْدَ
إِلَى رَبِّي عزَّ وجلَّ أَنَّ الدَّجَالَ خَارِجٌ ، قال : وَمَعِيَ قَضِييَانِ ^(٣) ،
فاذا رَأَيْتَنِي ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرِّصَاصُ ^(٤) قال : فَيُهْلِكُهُ اللَّهُ ، حتى

= وتَرى مي أَنه ليس فيه أيُّ ذكرٍ لإخراج ابنِ حَبَّانِ هذا
الحديث في « صحيحه » ، ولا لإخراج الضياء له في « المختارة » ، فلذا عدلتُ
عبارة التخرُّيج على النحو الذي تراه ، وأضفتُ إليها ما أضفتُ اعتماداً
على إذن شيخنا تلميذ المؤلف الأستاذ العلامة الجليل محمد شفيع حفظه
الله تعالى كما أُلِّمْتُ إلى ذلك في « التقدمة » ، وأرجو أن يكون لي بهذا
التصرف أجرانٍ لا أجرٍ واحد .

(١) قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ، ٢ : ٢٧٣ « إنما
ردُّوا الأَمْرَ إِلَى عِيسَى عليه السلام فتكلَّم على أَسْرَاطِهَا ، لأنه يَنْزِلُ
في آخر هذه الأُمَّة مُنْفِذاً لأحكام رسول الله ﷺ ، ويقتلُ المَسِيحَ
الدَّجَالَ ، ويَجْعَلُ الله هلاكَ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ بركة دعائه ، فأَجْبَرَ
عليه السلام بما أعلمه الله تعالى به ، . (٢) أي ساعة قيامها .
(٣) أي سيفان لطيفان دقيقان . (٤) أي هَرَبَ واختَفَى بسرعة .

إِنَّ الْحَجَرَ وَالشَّجَرَ لَيَقُولُ : يَا مُسْلِمُ إِنَّ تَحْتِي كَافِرًا فَتَعَالَ
فَاقْتُلْهُ . قَالَ : فِيهِلِكُمْ اللَّهُ تَعَالَى .

ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى بِلَادِهِمْ وَأَوْطَانِهِمْ ، قَالَ : فَعِنْدَ ذَلِكَ
يَخْرُجُ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ^(١) ،
فَيَطَّأُونَ بِلَادَهُمْ ، لَا يَأْتُونَ عَلَى شَيْءٍ إِلَّا أَهْلَكُوهُ ، وَلَا يَمُرُّونَ عَلَى
مَاءٍ إِلَّا شَرِبُوهُ . ثُمَّ يَرْجِعُ النَّاسُ إِلَى فِيْشْكُونِهِمْ ، فَأَدْعُو
اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِيْهِلِكُمْ اللَّهُ تَعَالَى وَيُمِيتُهُمْ ، حَتَّى تَجُوزَى الْأَرْضُ^(٢)
مِنْ نَثْنِ رِيْحِهِمْ ، قَالَ : فَيُنْزِلُ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا الْمَطَرَ فَيَجْرِفُ
أَجْسَادَهُمْ حَتَّى يَقْذِفَهُمْ فِي الْبَحْرِ » .

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ : قَالَ أَبِي : ذَهَبَ عَلَيَّ هَاهُنَا شَيْءٌ لَمْ
أَفْهَمْهُ ، كَأَدِيمٍ . وَقَالَ يَزِيدُ - يَعْنِي ابْنَ هَارُونَ - : « ثُمَّ تُنْسَفُ
الْجِبَالُ وَتُمَدُّ الْأَرْضُ مَدًّا الْأَدِيمِ » . ثُمَّ رَجَعَ إِلَى حَدِيثِ
هُشَيْنٍ قَالَ : « فَفِيْمَا عَرِدَ إِلَيَّ رَبِّي عِزًّا وَجَلًّا أَنْ ذَلِكَ إِذَا كَانَ
كَذَلِكَ فَانَّ السَّاعَةَ كَالْحَامِلِ الْمُتِمِّ الَّتِي لَا يَدْرِي أَهْلُهَا مَتَى

(١) سبق شرحُ هذه الجملة والحديثُ عن يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ في

ص ١١٩ . (٢) أي حَتَّى تُنْثِنَ الْأَرْضُ .

تَفْجَأُهم بولادِها ليلًا أو نهارًا»^(١) . رواه أحمد في «مسنده» واللفظُ له ، والحاكم في «المستدرک» وقال : صحيحٌ على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبيُّ على ذلك في «تلخيص المستدرک» ، وأقرَّه الحافظُ ابنُ حجر في «فتح الباري» في أواخر كتاب الفتن ، وأخرجه ابنُ ماجه وابنُ أبي شيبه وابنُ جرير وابنُ المنذر وابنُ مردُويه والبيهقيُّ كما في «الدر المنثور»^(٢) .

الحديث : ١٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : «الأنبياءُ إخوةٌ لِعَلَّاتٍ ، دِينُهُم واحدٌ»^(٣) ، وأُمَّهَاتُهُم شَتَّى . وأنا أولى الناسِ بعيسى ابنِ مريم ، لأنه لم يكن

(١) رواية ابن ماجه والحاكم : بولادِتها . والمعنى واحد .

(٢) مواضع الحديث : أحمد : ١ : ٣٧٥ ، ابن ماجه ٢ : ١٣٦٥ ، ابن جرير ١٧ : ٧٢ ، الحاكم ٤ : ٤٨٨ و ٥٤٥ ، ابن حجر ١٣ : ٧٩ ، «الدر المنثور» ٤ : ٣٣٦ . وبقيةُ المُخرجين كتبهم ليست مطبوعة ، والبيهقيُّ أخرجه في «كتاب البعث» كما في «الدر المنثور» . وجاء في الأصل : «وأقرَّه الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» من نزول عيسى عليه السلام» . انتهى . وهو سهو واشتباه ، إذ لا ذكر لحديث ابن مسعود في الموضع المذكور ، وإنما ذكره الحافظ ابن حجر في كتاب الفتن قبلَ (باب ذكر الدجال) ١٣ : ٧٩ .

(٣) سبق شرحُ كلمات هذا الحديث في ص ٩٥ - ٩٦ .

بيني وبينه نبيّ، وإنه نازلٌ، فاذا رأيتموه فاعرفوه، فأنه رجلٌ
مربوعٌ إلى الحمرة والبياض، سبطٌ، كأن رأسه يقطرُ
وإن لم يُصبه بللٌ، بين مُصَّرتين، فيكسرُ الصليبُ،
ويقتلُ الخنزيرُ، ويضعُ الجزية، ويُعطِلُ المللَ حتى يُهلكَ
اللهُ في زمانه المللَ كلها غيرَ الإسلام، ويُهْلِكُ اللهُ في زمانه
المسيحَ الدجالَ الكذابَ، وتقعُ الأمانةُ في الأرض، حتى ترتع
الإبلُ مع الأسدِ جميعاً، والثمورُ مع البقرِ، والذئبُ مع
الغنمِ، ويلعبُ الصبيانُ والغلمانُ بالحياتِ لا يضرُّ بعضهم
بعضاً، فيمكثُ ما شاء الله أن يمكثَ، ثم يُتوفَّى، فيُصَلِّي
عليه المسلمون ويدفنونه ». رواه أحمد في « مسنده » وزاد في
لفظ آخر ساقه بعده : « حتى يُهلكَ - أي الله - في زمانه مسيحُ
الضلالةِ الأعورِ الكذابِ »^(١).

(١) مواضع الحديث : أحمد : ٢ : ٤٣٧ ، ابن حجر : ٦ : ٣٥٧ .
والحديثُ الذي ذكره الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » عن « السند »
وصحَّحه : هو من طريقٍ آخرى غير طريق الحديث المذكور ، ومثَّنه
مقاربُ للثن المذكور ، وموضعهُ في « السند » ٢ : ٤٠٦ ، وقد تقدَّم
مني إلحاقُ مثَّنيه في روايات الحديث الأوَّل ص ٩٥ - ٩٦ . فكان
الشيخ المؤلف رحمه الله تعالى اعتبر التصحيح لتلك الطريق تصحيحاً لطريق
الثن المذكور ، لتقارب الثن واتحاد المخرج ، والله أعلم .

الحديث : ١٦ عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه ، قال أبو نضرة : أتينا عثمان بن أبي العاص في يوم الجمعة لنعرض عليه مصحفنا على مصحفه ^(١) ، فلما حضرت الجمعة أمرنا فاغتسلنا ، ثم أتينا بطيب فتطيبنا ، ثم جئنا المسجد فجلسنا إلى رجل فحدثنا عن الدجال .

ثم جاء عثمان بن أبي العاص فقعدنا إليه فجلسنا ، فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يكون للمسلمين ثلاثة أمصار : مضر^٢ بملتقى البحرين ^(٢) ، ومضر بالحيرة ^(٣) ، ومضر بالشام ، فيفزع الناس ثلاث فزعات ، فيخرج الدجال في أعراض الناس ^(٤) ، فيهزم من قبل المشرق .

(١) رواية الحاكم : « لنعارض مصحفنا بمصحفه » . أي لتقابل بينها . (٢) أي بحر الروم وبحر فارس .

(٣) هي من مدن العراق ، على ثلاثة أميال من الكوفة . كما في « معجم البلدان » .

(٤) الأعراض جمع عرض ، وهو الجانب والناحية . أي يخرج الدجال في جوانب الناس . ورواية الحاكم : « فيخرج الدجال في عراض جيش » . والعراض جمع عرض بمعنى الناحية والجانب أيضاً ، فيكون المعنى : يخرج الدجال في وسط جيش ، والله أعلم .

فَأَوَّلُ مِصْرٍ يَرِدُهُ الْمِصْرُ الَّذِي بَمُلْتَقَى الْبَحْرَيْنِ ،
 فِيَصِيرُ أَهْلُهُ ثَلَاثَ فِرَقٍ : فِرْقَةٌ تَبْقَى تَقُولُ : نُشَامُهُ نَنْظُرُ
 مَا هُوَ ^(١) ؟ وَفِرْقَةٌ تَلْحَقُ بِالْأَعْرَابِ ، وَفِرْقَةٌ تَلْحَقُ بِالْمِصْرِ الَّذِي
 يَلِيهِمْ . وَمَعَ الدَّجَالِ سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ السَّيِّجَانِ ^(٢) ، وَأَكْثَرُ
 تَبَعِهِ ^(٣) الْيَهُودُ وَالنِّسَاءُ .

ثُمَّ يَأْتِي الْمِصْرَ الَّذِي يَلِيهِ ، فِيَصِيرُ أَهْلُهُ ثَلَاثَ فِرَقٍ : فِرْقَةٌ
 تَقُولُ : نُشَامُهُ نَنْظُرُ مَا هُوَ ؟ وَفِرْقَةٌ تَلْحَقُ بِالْأَعْرَابِ ،
 وَفِرْقَةٌ تَلْحَقُ بِالْمِصْرِ الَّذِي يَلِيهِمْ بَغْرَبِي الشَّامِ .

وَيَنْحَازُ الْمُسْلِمُونَ إِلَى عَقَبَةِ أَفَيْقٍ ^(٤) فَيَبْعَثُونَ سَرَحًا
 لَهُمْ ^(٥) ، فَيُصَابُ سَرَحُهُمْ ، فَيَشْتَدُّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَيُصِيبُهُمْ بَجَاعَةٌ

(١) أي نختبره ونعرف ما عنده .

(٢) السَّيِّجَانِ جمعُ سَاجٍ ، وهو الطَّيْلَسَانُ الضَّخْمُ الغَلِيظُ كما
 تقدم في ص ١٥١ . (٣) أي أكثر من يتبعه ...

(٤) قال العلامة ياقوت في «معجم البلدان» ، عند ذكر (أفيق) :
 «هي قرية من حَوَازَانَ في طريق النَّوَرِ ، في أوَّلِ الْعَقَبَةِ الْمَعْرُوفَةِ
 بِعَقَبَةِ أَفَيْقٍ ، تَنْزِلُ فِي هَذِهِ الْعَقَبَةِ إِلَى النَّوَرِ وَهُوَ الْأَرْدُنُّ ، وَهِيَ
 عَقَبَةٌ طَوِيلَةٌ نَحْوَ مِائَتَيْنِ» .

(٥) أي مَوَاشِيَ لَهُمْ مِنْ غَنَمٍ وَبَقَرٍ وَإِبِلٍ .

شديدةٌ وجَهدٌ شديدٌ^(١) ، حتى إنَّ أحدهم ليُحرقُ وتَرَقَوْسِه
فياكُلُه . فبينما هم كذلك إذ نادى منادٍ من السَّحَرِ^(٢) : يا أيها
الناسُ أتاكم الغوثُ ، ثلاثاً ، فيقولُ بعضهم لبعض : إنَّ هذا
لصوتُ رجلٍ شَبَّانٍ .

ويتنزَّلُ عيسى ابنُ مريم عليه السلام عند صلاة الفجر ، فيقول
له أميرُهُم : يا رُوحَ الله تقدِّمُ صلِّ ، فيقولُ : هذه الأُمَّةُ
أمرأءُ بعضهم على بعض ، فيتقدِّمُ أميرُهُم فيُصَلِّي ، فاذا قَضَى
صلاته أخذَ حَرْبَتَه فيذهبُ نحو الدِّجَالِ ، فاذا رآه الدِّجَالُ
ذاب كما يذوبُ الرِّصاصُ^(٣) ، فيضعُ حَرْبَتَه بين ثَنَدُوتَيْهِ^(٤)
فيقتُلُه ، ويَهْزِمُ أصحابُه ، فليس يومئذٍ شيءٌ يُؤاري منهم أحداً ،
حتى إنَّ الشجرةَ لتقولُ : يا مُؤْمِنُ هذا كافرٌ ، ويقولُ الحَجَرُ :
يا مُؤْمِنُ هذا كافرٌ . أخرجه أحمد في « مسنده » واللفظُ له
بطريقين ، وأخرجه ابنُ أبي شَيْبَةَ والطبرانيُّ والحاكمُ وصَحَّحَه ، كما في

(١) أي مثقَّةٌ وهزَّال في أجسامهم .

(٢) أي من آخِرِ الليل قبل الفجر .

(٣) هذا كناية عن اختفائه وتواريه .

(٤) الثَّنَدُوتَةُ : مَنَرِزَةُ الثَّدي .

« الدر المنثور »^(١) .

الحديث : ١٧ عن سَمُرَةَ بن جُنْدَب رضي الله عنه عن النبي ﷺ في حديثٍ طويلٍ سرده سَمُرَةُ في خُطْبَةٍ خطبها ، قالَ : ثُمَّ سَلَّمَ - يَعْنِي رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بعد فراغه من صلاة كسوفٍ كان للشمس - فحَمِدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ، وشَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وشَهِدَ أَنَّهُ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ . ثم قال :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَرَسُولُ اللَّهِ ، فَأَذْكِرُكُمْ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي قَصَرْتُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ تَبْلِغِ رِسَالَاتِ رَبِّي لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي حَتَّى أَبْلِغَ رِسَالَاتِ رَبِّي كَمَا يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُبْلَغَ ، وَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنِّي قَدْ بَلَّغْتُ رِسَالَاتِ رَبِّي لَمَّا أَخْبَرْتُمُونِي ، فَقَامَ النَّاسُ فَقَالُوا : نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَّغْتَ رِسَالَاتِ رَبِّكَ ، وَنَصَحْتَ لَأُمَّتِكَ ، وَقَضَيْتَ الَّذِي عَلَيْكَ ، ثُمَّ سَكَتُوا .

فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ رِجَالًا يَزْعُمُونَ أَنَّ كُسُوفَ هَذِهِ الشَّمْسِ وَكُسُوفَ هَذَا الْقَمَرِ وَزَوَالُ هَذِهِ النُّجُومِ

(١) وأورده الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٧ : ٣٤٢ عن أحمد والطبراني ثم قال : « وفيه علي بن زيد ، وفيه ضعف ، وقد وثق ، وبقية رجالها رجال الصحيح » . أمّا مواضع الحديث فهي : أحمد ٤ : ٢١٦ و ٢١٧ ، الحاكم ٤ : ٤٧٨ ، « الدر المنثور » ، ٢ : ٢٤٣ . وبقية المخرجين كتبهم ليست بمطبوعة .

عن مطالعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض، وإنهم كذبوا،
ولكن آيات^(١) من آيات الله يفتن^(٢) بها عباده لينظروا
من يحدث منهم توبة^(٣)، والله لقد رأيت منذ قمت أصلي
ما أنتم لاقون^(٤) في دنياكم وآخرتكم^(٥).

(١) أي ولكن هن آيات . . . كما في رواية « كنز العمال » .
وفي رواية « السند » : ولكنها آيات . (٢) أي يخترع .

(٣) في « السند » و « جمع الزوائد » : « من يحدث له
منهم توبة » . وقد قال ﷺ - كما في حديث عائشة - : « إن الشمس
والقمر آيتان من آيات الله تعالى ، لا ينخسفان لموت أحد ، ولا لحياته ،
فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله ، وكبروا ، وصلّوا ، وتصدقوا » . رواه
البخاري ٢ : ٤٣٩ ومسلم ٦ : ٢٠٠ ، واللفظ للبخاري .

(٤) في « جمع الزوائد » : « لاقوه » .

(٥) وقد جاء بيان ما رآه ﷺ في صلاته هذه عن عدد من
الصحابة ، منهم جابر ، وابن عباس ، وعائشة ، وأسماء بنت أبي بكر .
وفي حديث أسماء رضي الله عنها قالت : « فأنصرف رسول الله ﷺ
- أي من صلاة الكسوف - وقد تجلّت الشمس فخطب الناس فحمد
الله وأثنى عليه ، ثم قال : أمّا بعد ما من شيء لم أكن رأيته إلا قد
رأيته في مقامي هذا حتى الجنة والنار ، وإنه قد أوحى إلي أنكم
تفتنون في القبور قريباً أو مثل فتنة المسيح الدجال ، فيؤتى أحدكم
فيقال : ما علمك بهذا الرجل ؟ »

فأما المؤمن أو المؤمن فيقول : هو محمد ، هو رسول الله ، =

وإنَّه والله لا تقوم الساعةُ حتى يخرج ثلاثون كذاباً^(١) ،
آخرُهم الأعورُ الدجالُ ، ممسوحُ العينِ اليُسرى^(٢) ، كأنها عينُ
أبي يحيى لشيخٍ من الأنصار^(٣) . وإنه متى خرج فأنَّه يزعمُ أنه

= جاءنا باليّناتِ والهُدى ، فأجبنا وأطعنا ، ثلاثَ مرارٍ ، فيقال له :
نمّ قد كنا نعلمُ إنك لتؤمنُ به ، فنمّ صالحاً .

وأما المنافقُ أو المرتابُ فيقول : لا أدري ، سمعتُ الناسَ يقولون
شيئاً فقلته . رواه البخاري ٢ : ٤٥٠ ومسلم ٦ : ٢١٠ .

وظاهرُ الحديث في رؤية الجنة والنار أنه ﷺ رآهما رؤيةَ
عين ، فمن العلماء من حمّل ذلك على أن الحُجُبَ كُشِفَتْ له ﷺ
دونها ، فرآها على حقيقتها ، ومنهم من حمّل ذلك على أنها مُثَلَّتَا له
في الحائط كما تنطبع الصورةُ في المرآة ، فرأى جميعَ ما فيها . ويشهد
لكلٍّ من هذين القولين أحاديثُ ذكرها الحافظ ابن حجر في « فتح
الباري » ٢ : ٤٤٨ . وقال القاضي عياض : القولُ الأول - وهو أنها رؤيةُ
عين حقيقة - أولى كما حكاه عنه النووي في « شرح صحيح مسلم »
٦ : ٢٠٧ ، وأقرّه .

(١) تقدم تعليقاً ما يتعلّق بهذا في ص ١٠٢ - ١٠٣ .

(٢) انظر التوفيق بين هذه الرواية ورواية أنه (أعور العين
اليمنى) في « شرح صحيح مسلم » للنووي ٢ : ٢٣٥ و « فتح الباري »
لابن حجر ١٣ : ٨٥ - ٨٦ .

(٣) هو صحابي أنصاري جليل ، ويحيى بكسر التاء كما ضبطه
الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ١٣ : ٨٥ وفي ترجمة أبي يحيى =

الله ! فَنَ آمَنَ بِهِ وَصَدَّقَهُ وَاتَّبَعَهُ فَلَيْسَ يَنْفَعُهُ صَالِحٌ مِنْ عَمَلٍ
سَلَفَ ، وَمَنْ كَفَرَ بِهِ وَكَذَّبَ بِهِ فَلَيْسَ يُعَاقَبُ بِشَيْءٍ مِنْ عَمَلٍ
سَلَفَ .

وإنه سَيَظْهَرُ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّهَا إِلَّا الْحَرَمَ وَبَيْتَ الْمَقْدِسِ ،
وإنه يَحْضُرُ الْمُؤْمِنِينَ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، فَيَزِلُّونَ زِلْزَالًا
شَدِيدًا ، فَيُصْبِحُ فِيهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَيَهْزِمُهُ اللَّهُ
وَجُنُودَهُ ، حَتَّى إِنَّ جِذْمَ^(١) الْحَائِطِ وَأَصْلَ الشَّجَرَةِ لَيُنَادِي :
يَا مُؤْمِنُ هَذَا كَافِرٌ يَسْتَرُّ بِي ، فَتَعَالَ اقْتُلْهُ .

وَلَنْ يَكُونَ ذَلِكَ حَتَّى تَرَوْا^(٢) أُمُورًا يَتَفَاقَمُ شَأْنُهَا^(٣)

= فِي دِ الْإِصَابَةِ فِي تَمْيِزِ الصَّحَابَةِ ، ٧ : ٢٥ . وَكَانَ أَبُو يَحْيَى رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَاعِدًا حِينَذَلِكَ بَيْنَ مَقَامِ رَسُولِ اللَّهِ وَبَيْنَ حَجَرَةِ عَائِشَةَ كَمَا جَاءَ
ذَلِكَ فِي دِ مَسْنَدِ أَحْمَدَ ، ٥ : ١٦ . وَلَا يَضُرُّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذَا
التَّشْبِيهِ الْجَبَانِي ، فَإِنَّ الرِّضَا مِنْهُ تَوْضِيحُ صِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ الدُّجَالِ
لِيَحْذَرُوهُ . (١) أَيِ أَصْلِ الْحَائِطِ .

(٢) هَكَذَا جَاءَتْ الرِّوَايَةُ فِي دِ مَسْنَدِ أَحْمَدَ ، . وَجَاءَتْ فِي الْأَصْلِ
تَبَاءَ لَهَا فِي دِ مَسْتَدْرَكِ الْحَاكِمِ ، : (حَتَّى تَرَوْنَ أُمُورًا) . بِإِثْبَاتِ
النُّونِ وَرَفْعِ الْفَعْلِ بَعْدَ حَتَّى ، وَهُوَ وَارِدٌ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَحَادِيثِ ، وَجَائِزٌ
فِي اللَّفْظِ كَمَا أَوْضَحَهُ إِمَامُ النُّحَاةِ ابْنُ هِشَامٍ فِي دِ الْمَغْنِيِّ ، فِي مَبْحَثِ (حَتَّى) .
(٣) أَيِ يَعْظُمُ شَأْنُهَا لَمَّا فِيهَا مِنْ كَثَرَةِ الْأَهْوَالِ وَالْفِتَنِ وَخَوَارِقِ
الْعَادَاتِ .

في أنفسكم، تَسَاءَلُونَ بَيْنَكُمْ هل كان نبيكم ذَكَرَ لَكُمْ مِنْهَا ذِكْرًا؟
وحتى تَزُولَ جِبَالٌ عَنْ مَرَاسِيهَا ، ثم على أثرِ ذلك القَبْضُ^(١) ،
وأشار بيده .

قال^(٢) : ثم شَهِدَتْ خُطْبَةٌ أُخْرَى . فذَكَرَ هذا الحديثَ
ما قَدَّمَهَا ولا أَخَّرَهَا . قال الحاكم : هذا حديثٌ صحيحٌ على شرطِ
الشيخين ولم يُخرجاه ، ووافَقَهُ الذهبي على تصحيحه ، وأخرجه
الإمام أحمد في « مسنده » ، ولفظه : « ثم يَجِيءُ عيسى ابنُ مريم عليه
السلام مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ » . وأخرجه الطبراني بلفظ « المسند »
كما في « الدر المنثور » ، وأخرجه ابن خزيمة وابن حبان في
« صحيحهما » ، والطحاوي في « معاني الآثار » ، والبيهقي في « السنن
الكبرى » وابن جرير في « تهذيب السنن والآثار » ، وسعيد بن منصور
في « سننه » وأبو يعلى في « مسنده » كما في « كنز العمال » . وأخرجه
أبو داود والنسائي والترمذي وابن ماجه في « سننهم » ، والبزار في

(١) يعني الموتَ العام وقيامَ الساعة .

(٢) أي قال ثعلبة بن عباد راوي الحديث عن سَمُرَةَ : ثم شهدتُ
خطبةً أخرى لسَمُرَةَ فذكر هذا الحديث أيضاً كما سمعتهُ منه أوَّلَ مرَّةٍ
ما قدَّم فيه كلمةً ولا أَخَّرَهَا .

« مسنده » ، والبخاري في « خَلَقَ أفعال العباد » مختصراً ، وبعضُ ألفاظه يتَّحدُ مع ما عند مسلم عن عبد الرحمن بن سُمرة ^(١) .

الحديث : ١٨ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كيف تهلك أمة أنا أولُّها ، وعيسى ابنُ مريم آخرُها ؟ » . رواه الحاكم كما في « كنز العمال » ، وصحَّحه السيوطي في « الدرر المشور » في ضمن أثر كعب ، وحسنه الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » من (فضائل أصحاب النبي ﷺ) ، وذكره في « المشكاة » في (ثواب هذه الأمة) عن رزين

(١) مواضع الحديث : الحاكم والذهبي ١ : ٣٣٠ وقد أقر الذهبي الحاكم على تصحيحه هنا ، واتقده بعد ورقين ١ : ٣٣٤ والسند واحد ، أحمد ٥ : ١٣ و ١٦ ، د الدرر المشور ، ٢ : ٢٤٢ ، الطحاوي ١ : ١٩٧ مختصراً ، البيهقي ٣ : ٣٣٩ ، أبو داود ١ : ٣٠٨ ، النسائي ٣ : ١٤٠ و ١٤٨ و ١٥٢ مختصراً ، الترمذي ٣ : ٤٠ مختصراً ، ابن ماجه ١ : ٤٠٢ مختصراً ، د خلق أفعال العباد ، ص ٨٧ مختصراً . وبقية كتب المخرجين ليست بمطبوعة . وحديث عبد الرحمن بن سمره المشار إليه هو في د صحيح مسلم ، ٦ : ٢١٦ . وقد صحَّح الحديث الحافظ ابن حجر في د الإصابة ، في ترجمة أبي يحيى ٧ : ٢٥ ، وأقرَّ الحاكم على تصحيحه في د فتح الباري ، ١٣ : ٨٥ . وقد أضفت إلى مُخرَّجه المذكورين في الأصل : الترمذي ، ابن ماجه ، البيهقي ، سعيد بن منصور ، أبا يعلى ، البزار ، كما في د جمع الزوائد ، ٧ : ٣٤١ .

بِسِلْسِلَةِ الذهب ، وقال المُنَاوِي في « التيسير » : رواه النسائي وغيره ^(١) .

(١) مواضع الحديث : « كنز العمال » ، ٧ : ٢٠٣ ، وعزاه فيه إلى الحاكم . وهو يفيد باطلانه أن الحاكم أخرجه في « المستدرک » ، ولكني لم أره فيه ، فلملّه خفي عليّ مكانه ؟ أو لملّه أخرجه الحاكم في « التاريخ » ، أو غيره . وغفل صاحب « كنز العمال » عن تبينه ؟ ، « الدر المنثور » ، ٢ : ٣٦ . حيث صحّح السيوطي أثر كعب .

وتحسينُ الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ٧ : ٥ الذي يعنيه المؤلفُ هنا لم يكن لحديث ابن عُمرَ هذا ، وإنما هو لحديث عبد الرحمن ابن جُبَيْر المذكور بعده برقم : ١٩ ، وهو بمعنى حديث ابن عمر ، ويكون إطلاقُ المؤلف تحسينَ الحافظ ابن حجر على حديث ابن عُمرَ ليس على طريقة المحدثين بل على طريقة الفقهاء ، إذ أنهم يعدّون الحديث واحداً إذا كان المعنى واحداً ، وإن كان الحديثان عن صحابين ، كذا كتّب لي أستاذنا تلميذ المؤلف العلامة محمد شفيع حفظه الله تعالى حين كاتبته بما توقفتُ فيه هنا من كلام المؤلف الإمام الكشميري رحمه الله تعالى .

وكذلك يكون قول الإمام الكشميري فيما نقله عن المُنَاوِي في كتابه « التيسير بشرح الجامع الصغير » ، ٢ : ٣٠٢ : « رواه النسائي وغيره » ، إذْ إنما قال المُنَاوِي هذا في حديث آخر رواه ابن عباس ، وهو الحديث الآتي برقم : ٢٧ ، وهو بمعنى حديث ابن عمر هذا .

وكذلك يكون مرادُ الإمام الكشميري من حديث رَزِين الخرجِ بسلسلة الذهب وهو الحديث الآتي برقم : ٦٦ ، إذ هو عن جعفر الصادق ، عن أبيه محمد الباقر ، عن جدّه زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنهم ، قال : قال رسول الله ﷺ : « أَبشِرُوا وَأَبشِرُوا ، إِنَّمَا مَثَلُ =

الحديث : ١٩ عن عبد الرحمن بن جُبَيْر بن نُفَيْر
 الحضرمي ، عن أبيه التابعي الجليل جُبَيْر بن نُفَيْر قال : قال
 رسول الله ﷺ : « لن يُخزِي الله أُمَّةً أنا في أولِّها ، وعيسى في
 آخرِها » . أخرجه ابن أبي شَيْبَةَ والحكيم الترمذي والحاكم وصحَّحه
 كما في « الدر المنثور » . وقال الذهبي في « تلخيص المستدرک » : « هو
 خبرٌ منكر » . ولم يذكر له وجهاً وجيهاً ، بل الصحيح أنه إن
 لم يكن صحيحاً فلا يَنحطُّ عن درجة الحسن كما صرَّح به الحافظ
 ابن حجر في « فتح الباري » ^(١) .

= أُمِّي مَثَلُ النِّيث ، لا يُدْرَى آخِرُهُ خَيْرٌ أمْ أَوَّلُهُ ؟ ... كيف
 تَهْلِكُ أُمَّةٌ أنا أوَّلُها ، والتهدي وسطُها ، والسيحُ آخِرُها ؟ ... ،
 وهو في « الشكاة » ٣ : ٢٩٣ ، والله تعالى أعلم .

(١) مواضع الحديث : الحكيم الترمذي في « نواذر الأصول » ،
 ص ١٥٦ عن الصحابي عبد الرحمن بن سمرة مرفوعاً ، الحاكم وكذلك
 الذهبي ٣ : ٤١ ، « الدر المنثور » ٢ : ٢٤٥ . ابن حجر ٧ : ٥ ،
 وكتاب ابن أبي شَيْبَةَ غير مطبوع . وسببُ ورود الحديث استشهادُ بعض
 قادة المسلمين في الجهاد يوم مُؤَتَّة . وأوَّلُ الحديث : « لِيُدْرِكَنَّ
 الدُّجَالُ قوماً ... » وفي رواية : « لِيُدْرِكَنَّ المسيحُ أقواماً ... » .
 كما في الكتب المذكورة و « فيض القدير » للنناوي ٥ : ٣٥٣ .

الحديث : ٢٠ عن حُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ،
 قَالَ أَبُو الطُّفَيْلِ اللَّيْثِيُّ : كُنْتُ بِالْكُوفَةِ ، فَقِيلَ : قَدْ خَرَجَ الدَّجَالُ !
 فَأَتَيْنَا حُذَيْفَةَ بْنَ أَسِيدٍ ، فَقُلْتُ : هَذَا الدَّجَالُ قَدْ خَرَجَ ! فَقَالَ :
 اجْلِسْ فجلستُ ، فَنُودِيَ إِنَّهَا كَذِبَةٌ صَبَّاغٌ ^(١) .

فَقَالَ حُذَيْفَةُ : إِنَّ الدَّجَالَ لَوْ خَرَجَ فِي زَمَانِكُمْ لَرَمَتْهُ
 الصَّبْيَانُ بِالْخَذَفِ ^(٢) ، وَلَكِنَّهُ يَخْرُجُ فِي نَقْصٍ مِنَ النَّاسِ ،
 وَخِفَّةٍ مِنَ الدِّينِ ، وَسُوءِ ذَاتِ يَسْنٍ ^(٣) ، فَيَرُدُّ كُلَّ مَنْهَلٍ ^(٤) ،
 وَتُطَوَّى لَهُ الْأَرْضُ طَيِّفَرَوْهَ الْكَبْشِ ^(٥) حَتَّى يَأْتِيَ الْمَدِينَةَ
 فَيَغْلِبَ عَلَى خَارِجِيهَا ، وَيُمنَعَ دَاخِلِيهَا ، ثُمَّ جَبَلَ إِبِلِيَاءَ ^(٦)
 فَيُحَاصِرُ عِصَابَةَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .

(١) أَي كَذِبَةٌ كَذَّابٌ . وَأُطْلِقُوا لَفْظَ الصَّبَّاغِ عَلَى الْكُذَّابِ
 لِأَنَّهُ يَصْبِغُ الْحَدِيثَ ، أَي يُلَوِّنُهُ وَيُغَيِّرُهُ كَمَا يَفْعَلُ الصَّبَّاغُ بِالْثِيَابِ .

(٢) الْخَذَفُ صِغَارُ الْحَصَى .

(٣) أَي يَخْرُجُ وَالْعِدَاوَاتُ مُتَأَجِّجَةٌ بَيْنَ النَّاسِ : الْأَقْرَابِ
 وَالْأَبْعَادِ . (٤) الْمَنْهَلُ : مَوْزِدُ الْمَاءِ الَّذِي يُشْرَبُ مِنْهُ .

(٥) أَي جِلْدِ الْكَبْشِ . مِنَ الْغَنَمِ . وَهَذَا كُنَايَةٌ عَنْ سُرْعَةِ سَيْرِهِ
 فِي قِطْعِ الْمَسَافَاتِ .

(٦) إِبِلِيَاءُ : مَدِينَةُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ . وَيَعْنِي بِجَبَلِيهَا : جَبَلَ الطُّورِ .

فيقول لهم الذي عليهم : ما تنتظرون بهذا الطاغية أن تقاتلوه حتى تلتحقوا بالله أو يفتح لكم ؟ فيأتون أن يقاتلوه إذا أصبحوا ، فيصبحون ومعهم عيسى ابن مريم ، فيقتل الدجال ، ويهزم أصحابه . حتى إن الشجر والحجر والمدر يقول : يا مؤمن هذا يهودي عندي فاقتله .

قال : وفيه ثلاث علامات ، هو أعور . وربكم ليس بأعور . ومكتوب بين بعين : (طافر) ، يقرأه كل مؤمن أمي وكاتب . ولا يسخر له من المطايا إلا الحمار ، فهو رجس على رجس^(١) .

ثم قال : أنا لغير الدجال أخوف عليّ وعليكم ! فقلنا : ما هو ؟ قال : فتن كأنها قطع الليل المظلم . قال : فقلنا : أي الناس فيها شر ؟ قال : كل خطيب مصقع^(٢) ، وكل راكب موضع^(٣) . قال : فقلنا : أي الناس فيها خير ؟ قال : كل غني .

(١) أي فهو قذر على قذر .

(٢) أي كل خطيب بليغ اللسان . ويريد به الخطيب البليغ الذي يخدع بلاغته وفصاحته المقول والألباب ، فيريها الباطل حقاً والحق باطلاً .

(٣) أي مثير . ويريد به من يخيف ويثير في الفتنة ونصرة الباطل وتأييد دعاته .

خفي^(١) . قال : فقلتُ ما أنا بالغني ولا بالخي ، قال : فكُنْ كَابِنِ
 اللَّبُونِ : لا ظَهْرَ فِيرَكَبْ ، ولا ضَرْعَ فَيُحَلَبْ »^(٢) .
 أخرجه الحاكم وصحَّحه كما في « الدر المنثور » ، وأقرَّه الذهبي في
 « تلخيص المستدرک »^(٣) .

الحديث - : ٢١ عن أنس رضي الله عنه قال : قال
 رسول الله ﷺ : « أَنَا أَوَّلُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 وَأَشْفَعُ ، وَسَيُدرِكُ رِجَالٌ مِنْ أُمَّتِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ،
 وَيَشْهَدُونَ قِتَالَ الدَّجَالِ » . أخرجه الحاكم في « المستدرک » وصحَّحه

(١) أي كل غني النفس معتزل عن الناس ، مُخْتَفٍ عليهم مكانه .
 منقطع إلى العبادة والشغل بأمور نفسه أيام الفتن والأهواء .

(٢) اللبون : الناقة ذات اللبن ترضع ولدها . وابن اللبون
 هو ولدها الصغير الذي ما يزال يرضع لبن أمه . فهو لصغره لا
 يمكن أن يركب عليه لقتال ونحوه ، ولا أن يكون فيه لبن ليحلب
 فيتغذى بلبنه . فيبقى بعيداً عن أن يستعان به في أمر من
 أمور الفتنة .

(٣) مواضع الحديث : الحاكم والذهبي ٤ : ٥٢٩ ، « الدر المنثور »
 ٢ : ٢٤٣ . وما بعد قوله : (يَهْزِمُ أَصْحَابَهُ) إلى آخر الحديث زيادة
 مني على الأصل من « مستدرک الحاكم » . والحديث موقوف لفظاً على
 حذيفة بن أسيد رضي الله عنه ، لم يُسند إلى رسول الله ﷺ ،
 ولكنه مرفوع حكاً ، إذ لا يُعلم ما فيه إلا من جانب وحي النبوة .

كما في « الدر المنثور » ، وأخرجه ابنُ خُزَيْمَةَ في « صحيحه » كما في « كنز العمال » ، مُصحَّحاً ما وقع فيه من الأغلاط من « المستدرک »^(١) .

الحديث : ٢٢ عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَدْرَكَ مِنْكُمْ عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ فَلْيُقْرِئْهُ مِنْي السلام » . أخرجه الحاكم وصحَّحه كما في « الدر المنثور »^(٢) .

الحديث : ٢٣ عن وائِلَةَ بنِ الأَسْقَعِ رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَكُونَ عَشْرُ آيَاتٍ : خَسْفٌ بِالشَّرْقِ^(٣) ، وَخَسْفٌ بِالمَغْرِبِ ،

(١) ورواه الطبراني في « الأوسط » ، كما ذكره الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٧ : ٣٤٩ ، وقال : « فيه معاوية بن وهب ، ولم أعرفه » . ومن أوَّل الحديث حتى قوله : « وَأُشْفِقَ » زيادة مني على الأصل من « مجمع الزوائد » . أمَّا مواضع الحديث فهي : الحاكم ٤ : ٥٤٤ ، « الدر المنثور » ، ٢ : ٢٤٥ ، « كنز العمال » ، ٧ : ٢٠٢ .

(٢) مواضع الحديث : الحاكم ٤ : ٥٤٥ ، « الدر المنثور » ، ٢ : ٢٤٥ .

(٣) سبق شرحُ هذه الآيات العشر في التعليق على الحديث الخامس ص ١٠٢ وما بعدها ، وعلى الحديث الثامن ص ١٣٢ وما بعدها ، فمُنْذُ إليه .

وخسفُ في جزيرة العرب ، والدجَّالُ ، والدُّخانُ ، ونزولُ عيسى ،
ويأجوجُ ومأجوجُ ، والدَّابَّةُ ، وطلوعُ الشمس من مغربِها ،
ونارُ تَخْرُجُ من قَعْرِ عَدَنَ تَسوقُ الناسَ إلى المَحْشَرِ
تَحْشُرُ الذَّرَّ والنَّمْلَ « (١) . رواه الطبراني والحاكم وصحَّحه
ووافقه الذهبي في « تلخيص المستدرک » ، ورواه ابنُ مرْدُويه
كما في « كنز العمال » (٢) .

الحديث : ٢٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « إِنَّ الْأَعْوَرَ الدَّجَّالَ مَسِيحَ
الضَّلَالَةِ يَخْرُجُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ ، فِي زَمَانٍ اخْتِلَافٍ مِنَ النَّاسِ
وَفُرْقَةٍ ، فَيَبْلُغُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَبْلُغَ مِنَ الْأَرْضِ فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا ،
اللَّهُ أَعْلَمُ مَا مِقْدَارُهَا ؟ اللَّهُ أَعْلَمُ مَا مِقْدَارُهَا ؟ - مَرَّتَيْنِ - وَيَنْزِلُ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَيَوِّمُهُمْ ، فَإِذَا رَفَعَ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ
لِمَنْ حَمِدَهُ قَتَلَ اللَّهُ الدَّجَّالَ ، وَأَظْهَرَ الْمُؤْمِنِينَ » (٣) . أخرجه ابنُ

(١) هذا كناية عن حشرها الناسَ جميعاً ضعيفهم وقويهم .

(٢) مواضع الحديث : « مجمع الزوائد » للهيتمي ٧ : ١٨٦ ،
عن الطبراني ، الحاكم والذهبي ٤ : ٤٢٨ « كنز العمال » ٧ : ١٨٦ .

(٣) الظاهرُ أنَّ في ألفاظ هذا الحديث تصرفاً من بعض =

حَبَّانٍ فِي «صَحِيحِهِ» كَمَا فِي «السَّعَايَةِ فِي كَشْفِ مَا فِي شَرْحِ الْوَقَايَةِ»

= الرواة ، إذ قد تقدّم في الأحاديث أَنَّ عيسى عليه السلام يَقْتُلُ الدَّجَالَ بِأَبِ الدَّ . وذهب شيخنا عبد الله النُّمَارِيُّ فِي كِتَابِهِ «إِقَامَةُ الْبِرْهَانِ» ص ٣٢ - ٣٤ إِلَى سَلَامَةِ هَذِهِ الرَّوَايَةِ مِنْ تَصَرُّفِ الرَّوَاةِ ، إِذْ أَوْسَعَ الْكَلَامَ فِي بَيَانِ مَعْنَى الْحَدِيثِ وَتَوَجُّهِهِ فَقَالَ :

« هَذَا الْحَدِيثُ يُفِيدُ أَنَّ قَتْلَ الدَّجَالِ يَحْدُثُ وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي صَلَاةٍ ، مَعَ أَنَّ الْأَحَادِيثَ الْأُخْرَى الَّتِي ذَكَرَتْ أَنَّ عِيسَى يَقْتُلُ الدَّجَالَ بِأَبِ الدَّ أَوْ قَرِيبٍ مِنْهُ لَمْ تَذْكُرْ أَنَّ ذَلِكَ يَكُونُ أَثْنَاءَ الصَّلَاةِ ، فَكَيْفَ الْجَمْعُ بَيْنَ هَذِهِ وَذَلِكَ ؟

وَالْجَوَابُ عَنْ ذَلِكَ سَهْلٌ بِتَسْيِيلِ اللَّهِ ، غَيْرَ أَنَّهُ يَتَوَقَّفُ عَلَى مَقْدُمَةٍ وَهِيَ : أَنَّ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَحَادِيثُ أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَصَلِّي أَوَّلَ صَلَاةٍ بَعْدَ زَوَالِهِ مِنَ الْمَاءِ - وَهِيَ صَلَاةُ الصُّبْحِ - مُؤْتَمًّا بِإِمَامِ الْمُسْلِمِينَ ، إِظْهَارًا لِكِرَامَةِ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَفَضْلِهَا . ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ يَتَقَلَّدُ عِيسَى مَقَالِدَ الْأُمُورِ ، وَيَصِيرُ خَلِيفَةَ الْمُسْلِمِينَ ، وَتُجْمَعُ لَهُ الصَّلَاةُ أَيُّ يَصِيرُ هُوَ الْإِمَامَ فِيهَا مَعَ قِيَامِهِ بِأَعْيَاءِ الْإِمَامَةِ الْعَظْمَى ، وَمِنْ هُنَا تَعْلَمُ أَنَّ قَوْلَهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ : (فَيُؤْمِسُهُمْ) عَلَى ظَاهِرِهِ ، أَيُّ فَيُؤْمِسُهُمْ فِي الصَّلَوَاتِ . وَلَا شَكَّ أَنَّ مِمَّا شَرَعَهُ اللَّهُ لِهَذِهِ الْأُمَّةِ فِي جِهَادِهَا مَعَ الْمَدُونِ صَلَاةَ الْخَوْفِ .

إِذَا تَقَرَّرَ هَذَا : فَالْحَدِيثُ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمُ الْمُسْلِمِينَ فِي صَلَاةٍ خَوْفٍ وَهُمْ يَقَاتِلُونَ الدَّجَالَ وَمِنْ مَعَهُ ، فَإِذَا رَقَعَ عِيسَى رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ أَمَكَّنَتْهُ الْفُرْصَةُ مِنَ الْمَدُونِ ، فَيَحْمِلُ عَلَى الدَّجَالِ فَيَقْتُلُهُ ، وَمِبَاشَرَةُ الْأَعْمَالِ الْوَاجِبَةِ الْضَّرُورِيَّةِ لَا تَمْنَعُ مِنْهَا الصَّلَاةُ كَمَا هُوَ مَعْرُوفٌ .

لعبد الحي اللكنوي^(١) .

الحديث : ٢٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه ،
عن النبي ﷺ أنه قال : « إني لأرجو إن طال بي عُمرٌ أن ألقى
عيسى ابن مريم ، فإن عجل بي موتٌ فمن لقيه منكم فليقرئه
مني السلام » . رواه أحمد في « مسنده » ، قال : حدثنا محمد بن
جعفر ، حدثنا شعبة ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة ، عن
النبي ﷺ .

ورواه من طريق آخر موقوفاً على أبي هريرة ، قال : حدثنا

= وهذا معنى قوله : « وَيَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَيُؤْمِنُ بِهِمْ ، فَاذْأَرَقَعَ
رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَتَلَ اللَّهُ الْمَسِيحَ
الدَّجَالَ ، أَيُّ عَلَى يَدِ عِيسَى . وَإِسْنَادُ الْقَتْلِ إِلَى اللَّهِ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ
تَعَالَى : ﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ
وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ . فَبِهَذَا التَّأْوِيلِ يَتَّضِحُ الْمَعْنَى وَيَكُونُ الْحَدِيثُ مُتَّفَقاً
مَعَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ ، مُتَّصِلاً بِمَعَ قَوَاعِدِ الشَّرِيعَةِ الْفَرَاءِ » . انتهى .

(١) مواضع الحديث : « السعاية » ٢ : ١٨٤ وذكره الحافظ
الهيثمي في « موارد الظمان إلى زوائد ابن جبان » ص ٤٦٩ . وذكره
أيضاً في « مجمع الزوائد » ٧ : ٣٤٩ وقال : « رواه البزار ، ورجاله
رجال الصحيح ، غير علي بن النضر ، وهو ثقة » . ومن أوّل
الحديث إلى قوله : (يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ . . .) زيادةٌ مني على
الأصل من « موارد الظمان » .

يزيدُ بن هارون ، أخبرنا شعبة ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة قال : إني لأرجو إن طالت بي حياة أن أدرك عيسى ابن مريم ، فإن عجل بي موت فن أدركه فليقرئه مني السلام .

ورجالُ الطريقين رجالُ « صحيح البخاري »^(١) ، وقد أخرج البخاري بهذا الإسناد أحاديثَ عديدةً في غير موضعٍ من « صحيحه »^(٢) . فهذا حديثُ صحيحُ الإسناد ، رُوِيَ مرفوعاً وموقوفاً . ومن أمعن النظرَ في أحاديث الباب علم أن الإيصاءَ بإبلاغ السلام وقراءته على عيسى ابن مريم عليه السلام صحيحٌ مرفوعاً وموقوفاً .

وأما الجملةُ الابتدائيةُ من قوله : « إني لأرجو إن طال بي عُمرٌ أن ألقى عيسى ابن مريم » عليه السلام . فالنظرُ في أحاديث الباب يحكم بأنها موقوفة لا مرفوعة .

كيف وقد وقع التصريحُ بوفاة نبيِّنا ﷺ عند نزول عيسى عليه السلام في أحاديث كثيرة ؟ منها ما أخرجه مسلمٌ مختصراً

(١) وهكذا قال الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٨ : ٥ و ٢٠٥ .

(٢) انظر - على سبيل المثال - هذا الإسنادُ في « صحيح البخاري » ، في كتاب الفرائض : باب الولد للفراش حرّةٌ كانت أو أمةٌ ١٢ : ٣٣ ، وفي كتاب المحاريبين من أهل الكفر والردة : باب للماهر الحَجَر ١٢ : ١١٣ .

والحاكم في « المستدرك » مطوّلاً من قوله عليه الصلاة والسلام :
« وَلَيَأْتِيَنَّ قَبْرِي حَتَّى يُسَلِّمَ عَلَيَّ ، وَلَا رُدْنَ عَلَيْهِ » ^(١) . وفي
« فتح الباري » للشافع ابن حجر : ولأحمد من وجه آخر عن أبي
هُرَيْرَةَ : أَقْرَأَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ السَّلَامَ ^(٢) .

الحديث : ٢٦ عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال :
عنه قال : مكتوب في التوراة : صِفَةُ مُحَمَّدٍ ، وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ :
يُدْفَنُ مَعَهُ . أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَّنَهُ ، كَمَا فِي « الدَّرِّ الْمَشْهُورِ » ^(٣) .

الحديث : ٢٧ عن ابن عباس رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « لَنْ تَهْلِكَ أُمَّةٌ أَنَا فِي أَوَّلِهَا ، وَعِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ فِي آخِرِهَا ، وَالْمَهْدِيُّ فِي وَسْطِهَا » ^(٤) . رواه النسائي ،

(١) وقد تقدّم هذا اللفظ في آخر الحديث الرابع ص ١٠٢ ،
وتقدّم تعليقاً تخريجاً وبياناً مواضعه من كتب الحديث .

(٢) مواضع الحديث : أحمد : ٢ : ٢٩٨ و ٢٩٩ ، ابن حجر
٦ : ٣٥٦ . (٣) مواضع الحديث : الترمذي : ١٣ : ١٠٤ ، والدر
المنثور ، ٢ : ٢٤٥ .

(٤) المراد بالوسط ما قبل الآخر لأنّ زول عيسى عليه السلام
لقتل الدجال يكون في زمن المهدي ، ويصلي سيدنا عيسى خلفه كما جاءت
به الأخبار .

وأبو نُعَيْمٍ في « أخبار المهدي » ، والحاكمُ وابنُ عساكر في « تاريخيهما » . ولفظُهما : « كيف تَهْلِكُ أُمَّةٌ أنا في أولِّها... » . كما في « كنز العمال » . وهو حديثٌ حَسَنٌ كما في « السراج المنير » للعزَّيزي^(١) .

الحديث : ٢٨ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَمْ يُسَلِّطْ عَلَى قَتْلِ الدَّجَالِ إِلَّا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ » . أخرجه أبو داود الطيالسي في « مسنده » . كما في « الجامع الصغير » للسيوطي . وقال العَلَقَمِي : بجانبه علامةُ الحَسَنِ . كما في « السراج المنير »^(٢) .

(١) مواضع الحديث : النسائي في « مسنده » ، كما قاله المناوي في كتابه « التيسير بشرح الجامع الصغير » ، ٢ : ٣٠٢ و « فيض القدير » ، ٥ : ٣٠١ ، « كنز العمال » ، ٧ : ١٨٧ في موضعين ، « السراج المنير بشرح الجامع الصغير » ، ٣ : ١٩٦ .

(٢) مواضع الحديث : « مسند الطيالسي » ، ص ٣٢٧ ، « السراج المنير » ، ٣ : ١٩٤ ، وقال المناوي في « التيسير » ، ٢ : ٣٠١ « إسناده ضعيف » . انتهى . قلت : معناه ثابت في غير حديث ، ولعل هذا ما جعل السيوطيَّ يرمز له بالحَسَنِ ؟ وجعلَ شيخنا النহারيَّ يقول في « عقيدة أهل الإسلام » ، ص ٩٥ : « هو حديث صحيح » .

الحديث : ٢٩ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : « إن امرأة من اليهود بالمدينة ولدت غلاماً ممسوحة عينه ، طالعة نائثة ، فأشفق رسول الله ﷺ أن يكون الدجال ^(١) ، فوجده ^(٢) تحت قطيفة ^(٣) يهمنهم ^(٤) ، فأذنته أمه فقالت : يا عبد الله ^(٥) هذا أبو القاسم قد جاء فاخرج إليه ، فخرج من

(١) هذا الإشفاق من رسول الله ﷺ إنما كان قبل أن يُعلمه الله أن الدجال لا يدخل المدينة ولا مكة ، كما جاء في أحاديث كثيرة تقدمت في مواضعها ، ولا شك أن ابن صياد وُلِدَ بالمدينة ، وأسلم ، وذهب إلى مكة حاجاً صحبة أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة ، وهذه أوصاف لا توجد في الدجال قطعاً . كما قاله شيخنا الفخاماري في « إقامة البرهان » ص ٤٢ . (٢) أي فذهب إليه فوجده ...

(٣) هي كيساء مخمل أي له خمل ووبر في وجهه .

(٤) أي يقول كلاماً خفياً لا يفهم منه شيء .

(٥) قيل : هذا اسمه ، والأصح أن اسمه صافي ، فقد نقل الإمام الميني في « عمدة القاري » ٨ : ١٧٠ - وتابعه القسطلاني في « إرشاد الساري » ٢ : ٥٤٠ - عن ابن الجوزي قوله : « واسمه : صافي كقاضي ، وقيل : عبد الله » . انتهى .

قلت : وقد تُرجِمَ باسم (عبد الله) في « أسد الغابة » و « الإصابة » . ولكن قد جاء صريحاً في « صحيح البخاري » ٣ : ١٧٥ و ٦ : ١٢١ ، و « صحيح مسلم » ١٨ : ٥٥ أن اسمه : صاف . وقال الإمام الميني في « عمدة القاري » ١٤ : ٢٧٨ عند قول الحديث : =

القَطِيفَةِ ، فقال رسول الله ﷺ : مَالَهَا قَاتَلَهَا اللهُ لو تركتهُ
لَبَيَّنَ (١) .

ثم قال : يا ابنَ صَائِدٍ (٢)

= «قالت - أُمّه - : يا صافٍ هذا محمدٌ» بموصاف اسم ابن صيَّاد ،
بضم الفاء وكسرهما . ثم قال الميني في ص ٣٠٣ د وفي حديث جابر :
قالت : يا عبد الله هذا أبو القاسم قد جاء . وكأنَّ الراوي عبَّرَ
باسمه الذي تسمَّى به في الإسلام ؟ وأمَّا اسمه الأوَّل فهو صاف .
اتى . ومثله في د فتح الباري ، ٦ : ١٢١ .

وقال الملامَّة علي القاري في د المرقاة ، ٥ : ٢١٦ تعليقاً على
قول الحديث : «أي صافٍ» : د هو بالضم ، وفي نسخة بالكسر ،
على أنَّ أصله : صافي ، فحذَفَ الياء ، واكتفى بالكسرة . ويؤيِّدُ
الأوَّلَ ظاهرُ قوله : د وهو أسمه . ويمكن أن يكون الاسمُ بمعنى
الوصف ، فانه قد يُستعمل بالمعنى الأعم من نحو اللَّقَبِ والعَلَمِ .

(١) أي لأظهرَ ما في ضميره ، ولتظهرَ لنا مِن حاله ما نطلُّعُ
به على حقيقة أمره .

(٢) ويقال فيه : ابنُ الصَّائِدِ ، بالتريف ، كما يقال فيه : ابنُ
صيَّاد وابنُ الصيَّاد كما جاء في د صحيح البخاري ، ٣ : ١٧٥ ، و ١٣ :
٢٧٣ ، و د صحيح مسلم ، ١٨ : ٤٦ و ٥٥ .

قال الملامَّة علي القاري في د المرقاة شرح المشكاة ، ٥ : ٢١٣
«وهو يهوديٌّ من يهود المدينة ، وقيل : هو دخيلٌ فيهم ، وكان حاله
حالَ الكُفَّانِ : يَصْدُقُ مرةً ويَكْذِبُ مراراً ، ثم أسلمَ لما كَبِرَ ، =

.

= وظهرت منه علامات من الحجّ والجهاد مع المسلمين ، ثم ظهرت منه أحوال ، وسمعت منه أقوال تُشعر بأنه الدجال .

قال الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ، ١٨ : ٤٦ « ولا شك في أنه دجال من الدجالة الكذابين ، - أي الذين أُنذَرَ بهم النبي ﷺ في قوله : « إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَّابِينَ » ، كما رواه مسلم في « صحيحه » ، ١٨ : ٤٥ - قال العلماء : وظاهر الأحاديث أن النبي ﷺ لم يُوحَ إليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره ، وإنما أُوحي إليه بصفات الدجال ، وكان في ابن سيّاد قرائنٌ مُحتملة ، فلذلك كان النبي ﷺ لا يَقْطَعُ بأنه الدجال ولا غيره ، ولهذا قال لعمر رضي الله عنه : إن يكن هو فلن تستطيع قتله . انتهى .

وقد ذهب بعض العلماء إلى أن ابن سيّاد هذا هو الدجال الأكبر ، وهو وهَمٌ من قائله ، إذ الدجال لا يَدْخُلُ المدينة ، وابن سيّاد قد وُلِدَ فيها ، والدجال لا يَدْخُلُ مكة ، وابن سيّاد قد حَجَّ ودَخَلَ مكة ، والدجال يَخْرُجُ وهو شابٌ قَطَط ، وابن سيّاد قد مات في عصر الصحابة وشهدوا وفاته . فلا يصح أن يقال : هو الدجال الأكبر . ولهذا قال علامة زمانه ومحدث أوانه الشيخ محمد يحيى الكاتدهلوي في كتابه : « الكوكب الدرّي على جامع الترمذي » ، ٢ : ٦٤ « والحق في ذلك أنه غيره كما ذهب إليه أكثر العلماء » .

وقال نجله أستاذنا العلامة المحدث الكبير ، الفقيه الصوفي البصير ، الشيخ محمد زكريا شيخ الحديث في مدرسة مظاهر العلوم في سهارنور ، وريحانة الهند كما لقّبته بذلك يوم زُرته في رحلتي للهند والباكستان عام ١٣٨٢ ، قال حفظه الله تعالى تعليقاً على كلام والده رحمه الله تعالى : =

ماترى^(١)؟ قال ، أرى حقاً ، وأرى باطلاً ، وأرى عرشاً على الماء^(٢) .

= قال الشيخ علي القاري - في « المرقاة » ، ٥ : ٢٢٠ - : قال بعضُ المحققين : الوجهُ في الأحاديث الواردة في ابنِ صيَّاد مع ما فيها من الاختلاف والتضاد أن يقال : إنه عليه السلام حَسِبَهُ الدَّجَّالَ قبل التحقيق بخبر المسيح الدَّجَّال ، فلما أُخِيرَ عليه السلام بما أُخِيرَ به من شأن قصته في حديث تميم الداري ، ووافقَ ذلك ما عنده ، تَبَيَّنَ له عليه السلام أنَّ ابنَ الصيَّاد ليس بالذي ظنَّه - أي ليس هو الدَّجَّالُ الأكبر - .

وأما توافقُ الثُّموتِ في أبوي الدَّجَّال وأبوي ابنِ صيَّاد فليس مما يُقْطَعُ به قولاً ، فإنَّ اتفاقَ الوصفَيْنِ لا يَتَزَمُّ منه اتحادهُ الموصوفَيْنِ . انتهى .

وكذا حَكَى الحافظُ ابنُ حجر عن أبيه أنه قال : ليس في حديثِ جابرٍ أَكْثَرُ من سكوتِ النبي عليه السلام على حَلِيفِ عُمَرَ ، فيُحْتَمَلُ أن يكونَ النبي عليه السلام كَانَ متوقِّفاً في أمره ، ثم جاءه الثُّبُتُ - أي الحُجَّةُ والْبَيِّنَةُ - من الله تعالى أنه غيرُهُ ، على ما تقتضيه قِصَّةُ تميم الداري ، وبه تَمَسَّكَ من جَزَمَ بأنَّ الدَّجَّالَ غيرُ ابنِ الصيَّاد ، وطريقه أصَحُّ . انتهى . وإليه مال الحافظ ابنُ حجر ، . انتهى كلامُ شيخنا محمد زكريا سلَّمه الله تعالى .

وقد علمتَ أوائلَ هذه التعليقة ص ١٨٥ أنَّ الدَّجَّالَ غيرُ ابنِ صيَّادٍ قطعاً ، فلا تُلْتَقِ بالآ إلى ما سواه ، والله يتولانا ويتولَّاك .

(١) أي ما تُبْصِرُهُ وتُكاشِفُهُ به من الأمرِ الغيبي !

(٢) وفي رواية أخرى في « السند » ، ٣ : ٣٨٨ ، قال : أرى

عرشاً على البحر ، حوله حيتان . قال رسول الله عليه السلام : ذاك عرشُ إبليس ، .

= ~~~~~

قال : فَلْبَيْسَ عَلَيْهِ ^(١) . فقال : أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ ^(٢)

= وجاء عند مسلم في « صحيحه » ١٨ : ٤٩ من حديث أبي سعيد الخدري : « قال : أَرَى عَرَّشًا عَلَى الْمَاءِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَرَى عَرَّشَ إِبْلِيسَ عَلَى الْبَحْرِ . وَمَا تَرَى ؟ قال : أَرَى صَادِقَيْنِ وَكَاذِبًا ، أَوْ كَاذِبَيْنِ وَصَادِقًا . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِبَيْسَ عَلَيْهِ - أَيِ خُلُطَ عَلَيْهِ - دَعُوهُ . وفي حديث ابن عُمر عن مسلم أيضًا ١٨ : ٥٤ « قال : يَأْتِينِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : خُلُطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ » .

قال العلماء : ومعنى قول ابن سيّاد : « أَرَى صَادِقَيْنِ وَكَاذِبًا ، أَوْ كَاذِبَيْنِ وَصَادِقًا » : أَيِ يَأْتِينِي شَخْصَانِ يُخْبِرَانِي بِمَا هُوَ صِدْقٌ ، وَشَخْصٌ يُخْبِرُنِي بِمَا هُوَ كَذِبٌ ، أَوْ بِالْعَكْسِ . وكذلك معنى قوله : « يَأْتِينِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ ، أَيِ يَأْتِينِي خَبْرٌ صَادِقٌ تَارَةً ، وَخَبْرٌ كَاذِبٌ تَارَةً أُخْرَى ، أَوْ يَأْتِينِي مَلَكٌ صَادِقٌ وَشَيْطَانٌ كَاذِبٌ . أَوْ عَنَى بِذَلِكَ أَنَّهُ تَابِعَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ يَصْدُقُ مَرَّةً وَيَكْذِبُ أُخْرَى . وَهِيَ حَالَةُ الْكُفَّانِ .

قال العلماء : وهذا الشك من ابن سيّاد في عَدَدِ الصَّادِقِ وَالْكَاذِبِ يَدُلُّ عَلَى اقْتِرَائِهِ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « يَأْتِينِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ » . إِذْ الْمُؤَيَّدُ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَكُونُ كَذَلِكَ ، وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا صَادِقٌ . (١) أَيِ خُلُطَ عَلَيْهِ شَيْطَانُهُ مَا يُلْقِيهِ إِلَيْهِ . فَتَارَةً يَصِيبُ وَتَارَةً يُخْطِئُ كَثَانِ الْكُفَّانِ وَالسَّحَرَةِ .

(٢) أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِاسْتِنْقَاطِهِ بِالشَّهَادَةِ لَهُ بِالرَّسَالَةِ إِظْهَارَ كَذِبِهِ الْمُنَافِي لِدَعْوَى النُّبُوَّةِ الْمُتَوَهَّمَةِ مِنْ قَوْلِهِ : « أَرَى حَقًّا » =

فقال هو : أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ فقال رسول الله ﷺ : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ^(١) ، ثُمَّ خَرَجَ وَتَرَكَهُ .

ثُمَّ أَتَاهُ مَرَّةً أُخْرَى ، فَوَجَدَهُ فِي نَخْلٍ لَهُ يُهْمَمُهُمْ ، فَادْنَتْهُ أُمُّهُ فَقَالَتْ : يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا أَبُو الْقَاسِمِ قَدْ جَاءَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا لَهَا قَاتَلَهَا اللَّهُ لَوْ تَرَكَتُهُ لَبَيَّنَّ ، قَالَ : فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَطْمَعُ أَنْ يَسْمَعَ مِنْ كَلَامِهِ شَيْئًا فَيَعْلَمَ هُوَ هُوَ أَمْ لَا ؟

قَالَ : يَا ابْنَ صَائِدٍ مَا تَرَى ؟ قَالَ : أَرَى حَقًّا ، وَأَرَى بَاطِلًا ، وَأَرَى عَرْشًا عَلَى الْمَاءِ . قَالَ : أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ فَقَالَ هُوَ : أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، فَلُبِسَ عَلَيْهِ . ثُمَّ خَرَجَ فَتَرَكَهُ .

ثُمَّ جَاءَ فِي الثَّالِثَةِ أَوْ الرَّابِعَةِ وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

= وَأَرَى بَاطِلًا ، وَأَرَى عَرْشًا عَلَى الْمَاءِ ، . إِذْ لَوْ فَرَضَ أَنَّهُ نَبِيٌّ لِأَقْرَبِ بَنِيؤُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَإِنَّ الْأَنْبِيَاءَ يُؤْمِنُ كُلُّهُمْ بِبَنِيؤُنَا الْآخِرِ . عَلَيْهِمُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ أَجْمَعِينَ .

(١) أَيِ وَأَنْتَ لَسْتَ مِنْهُمْ .

في نفرٍ من المهاجرين والأنصار وأنا معه^(١) ، فبادرَ رسول الله ﷺ بين أيدينا ، ورجا أن يسمعَ من كلامه شيئاً ، فسبقتُهُ أمه إليه فقالت : يا عبدَ الله هذا أبو القاسم قد جاء ، فقال رسول الله ﷺ : مالها قاتلها الله لو تركته لبيِّنَ .

فقال : يا ابنَ صائدٍ ما ترى ؟ قال : أرى حقاً ، وأرى باطلاً ، وأرى عرشاً على الماء . قال : أتشهدُ أني رسول الله ؟ فقال : أتشهدُ أنتَ أني رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : آمَنْتُ بالله ورُسُلِهِ . فلبسَ عليه . فقال له رسول الله ﷺ : يا ابنَ صائدٍ إِنَّا خَبَأْنَا لَكَ خَبِيئاً فما هو؟^(٢) قال : الدُّخُ الدُّخُ^(٣) ، فقال له رسول الله ﷺ :

(١) أي جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

(٢) الخبيء : الغائب المستور الخجوة . أي قد أخفيتُ لك في نفسي شيئاً وأضمرته لتُخبرني ما هو ؟ وكان رسول الله ﷺ قد خبأ له قوله تعالى : ﴿ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ . وإنما امتحنه رسول الله بهذا ليُظهرَ إبطالَ حالِهِ للصَّحابة ، وليبيِّنَ أَنَّهُ كَاهِنٌ يَأْتِيهِ الشَّيْطَانُ فيُلْقِي على لسانه .

(٣) أي الدُّخَانُ ، وفي حديث أبي الدرداء في « مسند أحمد » ، ١٤٨ : « فأراد أن يقول : الدُّخَانُ فلم يستطع ، فقال : الدُّخُ الدُّخُ . . . » . فلم يَهْتِدِ من الآية التي أضمرها النبي ﷺ إلا لهذا اللفظ الناقص ، على عادة الكُهَّانِ إذا ألقى الشيطانُ إليهم بشيء فأنما يُلْقِي بِقَدَرٍ ما يَخْطِفُ من السمع قَبْلَ أن يَدْرِكَه الشَّهَابُ فيُحْرِقُهُ .

اخْسَأْ اخْسَأْ^(١) .

فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : ائْذَنْ لِي فَأَقْتُلْهُ
يا رسول الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : إِنْ يَكُنْ هُوَ فَلَسْتَ
صَاحِبَهُ^(٢) ، إِنَّمَا صَاحِبُهُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ،
وَإِنْ لَا يَكُنْ^(٣) فَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقْتُلَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ^(٤) .

(١) وعند البخاري ٣ : ١٢١ ومسلم ١٨ : ٤٨ من حديث ابن
عُمَرَ : « اخْسَأْ فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ ! » . وكلمة (اخْسَأْ) كلمة
زجر واستهانة ، من الخُسُوء وهو زَجْرُ الكلب . أي ابتعد حقيقاً
واسكُتْ مزجوراً ، فلن تتجاوز مقدار أمثالك من الكهَّان ، الذين
يَحْفَظُونَ مِنْ إلقاء الشيطان كلمة واحدة من جملة كثيرة ، وما أتيت
به من الأمر الناقص جداً هو قَدْرُ السَّاحِرِ الكاذب ، ولن يَبْلُغَ
قَدْرُكَ أَنْ تَطَّلِعَ عَلَى الْغَيْبِ مِنْ قَيْلِ الْوَحْيِ ، أَوْ تُحَقِّقَ شَيْئاً مِنْ
أُمُورِ الْغَيْبِ الَّتِي اخْتَصَّ اللَّهُ بِهَا الْأَنْبِيَاءَ ، رَغَايَةُ أَمْرِكَ أَنْ تقول مثلاً
هذا الكلام الأَبَرُ الذي لا يَظْهَرُ لَهُ مَعْنَى جَازِمٌ !

(٢) أي إِنْ يَكُنْ هُوَ الدَّجَالُ الْأَكْبَرُ فَلَسْتَ - يا عُمَرُ - الذي
يَقْتُلُهُ ، إِنَّمَا يَقْتُلُهُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(٣) أي وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ الدَّجَالُ ...

(٤) أي الذِّمَّةُ . وإِنَّمَا لَمْ يَأْذَنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِعَمْرٍ بقتله ، مع أنه
ادَّعَى النُّبُوَّةَ بِمُحْضَرَتِهِ ، لِأَنَّهُ كَانَ مِنَ الْيَهُودِ ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ
يَوْمَئِذٍ مَهَادَنَةٌ وَعَهْدٌ . قال الإمام الخطَّابِيُّ في « معالم السنن » ٤ : ٣٤٩
« هذه القصة جَرَتْ أَيَّامَ مَهَادَنَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيَهُودَ وَحُلَفَاءِهِمْ ، =

قال ^(١) : فلم يَزَلْ رسول الله ﷺ مُشْفِقًا أَنَّهُ الدَّجَالُ ^(٢) .
رواه أحمد في « مسنده » ، وعزاه في « كنز العمال » إلى « المختارة »
للضياء المقدسي ، ومن شَرَطِهِ : الحَسَنُ ^(٣) .

الحديث : ٣٠ عن أَوْس بن أَوْس الثَّقَفِي رضي
الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « يَتَزَلُّ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ

= وذلك أَنَّهُ ﷺ بعد مَقْدَمِهِ المدينة كَتَبَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْيَهُودِ كِتَابَ
صُلْحٍ : عَلَى أَنْ لَا يُهَاجَرُوا - لَا يُقَاتَلُوا - وَأَنْ يُتَرَكَوا عَلَى أَمْرِهِمْ .
وكان ابنُ صَيَّادٍ مِنْهُمْ أَوْ دَخِيلًا فِيهِمْ ، وكان يَبْلُغُ رَسُولَ اللَّهِ خبرُهُ وما
يَدَّعِيهِ مِنَ الْكُهَانَةِ وَيَتَعَاطَاهُ مِنَ الْغَيْبِ ، فامْتَحَنَهُ ﷺ بِذَلِكَ لِيَنْكَشِفَ
أَمْرُهُ ، فَلَمَّا سَمِعَ مِنْهُ قَوْلَهُ : (الدُّخْ) زَجَرَهُ فَقَالَ : اخْشَأْ
فَلَنْ تَعْدُوا قَدْرَكَ ، ولم يَسْمَحْ لِعَمْرِ بِقَتْلِهِ لِامْتِدَادِ الَّذِي كَانَ قَائِمًا .

(١) أي جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

(٢) هذا من كلام سيدنا جابر وقته فيه . فقد كان يرى أن ابن
صَيَّادٍ هو الدَّجَالُ . وقد علمتَ مما سبق تعليقاً في ص ١٨٥ أَنَّ الحقَّ
أَنَّهُ غَيْرُهُ كما ذهب إليه أكثرُ العلماء ، وكما قدَّمنا فيه الأدلَّةَ القاطعة .

(٣) قلتُ : أخرجهُ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٨ : ٤ ،
وقال : « رَوَاهُ أَحْمَدُ ، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ » . واستشهد به
الحافظُ ابنُ حجر في « فتح الباري » ، ٦ : ١١٩ - ١٢١ . وشَرَطُهُ
فَمَا يورده فيه : الصَّحَّةُ أَوْ الْحُسْنُ ، كما تقدَّم ذكرُهُ تعليقاً في ص
١٥٦ - ١٥٧ . أمَّا مواضعُ الحديثِ فهي : أحمد ٣ : ٣٦٨ ، « كنز
العمال » ، ٧ : ٢٠٢ ، « المختارة » ، لم تُطبع .

البيضاء شرقي دمشق»^(١) . أخرجه الطبراني كما في « الدر المنثور »
و « كنز العمال » ، وأخرجه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ،
وعزاه في « تهذيب تاريخ ابن عساكر » إلى سَمُوِيَّة والطبراني
والضياء المقدسي في « المختارة »^(٢) .

الحديث : ٣١ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : يَخْرُجُ الدَّجَالُ فِي خِفَّةٍ مِنَ الدِّينِ^(٣) ،

(١) سبق تعليقاً في ص ١١٦ ذكر الأَقْوَال في موطن نزوله عليه
السلام . ووقع في « الدر المنثور » ، (في دمشق) ، وهو تحريف .

(٢) قلت : وأخرجه الرَّبَّعِيُّ في « فضائل الشام ودمشق »
ص ٧١ ، بسند صحيح ، وهو في « مجمع الزوائد » للهيتمي ٨ : ٢٠٥ ،
عن الطبراني ، وقال الهيتمي : « رجاله ثقات » ، وأورده السيوطي في
« الجامع الصغير » عن الطبراني ورَمَزَ الحُسَيْنِ . وأقره المناوي . أمّا
مواضع الحديث فهي : « الدر المنثور » ٢ : ٢٤٥ ، « كنز العمال »
٧ : ٢٠٢ ، « تهذيب تاريخ ابن عساكر » ٥ : ٣٠٤ ، وما عداها
غير مطبوع . وسيأتي مزيدُ كلام في تخريج هذا الحديث عند روايته
عن (كيسان) في الحديث : ٤٥ ، فانظره .

(٣) أي في حالٍ ضعفٍ من الدين وقلّة أهلِهِ . ولفظُ « في
خِفَّةٍ » روايةُ الحاكم ، وروايةُ أحمد : « في خَفَقَةٍ مِنَ الدِّينِ » . والمعنى
واحد ، مأخوذ من خَفَقَ الليلُ إذا ذهب ، أو خَفَقَ الأمرُ إذا
اضطرب ، أو خَفَقَ الرجلُ إذا نَعَسَ .

وإِدْبَارٍ مِنَ الْعِلْمِ ، وَلَهُ أَرْبَعُونَ يَوْمًا ^(١) يَسِيحُهَا فِي الْأَرْضِ ،
الْيَوْمُ مِنْهَا كَالسَّنَةِ ، وَالْيَوْمُ مِنْهَا كَالشَّهْرِ ، وَالْيَوْمُ مِنْهَا كَالْجُمُعَةِ ،
ثُمَّ سَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ هَذِهِ ^(٢) .

وَلَهُ حِمَارٌ يَرْكَبُهُ ، عَرَضُ مَا بَيْنَ أُذُنَيْهِ أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا .
فَيَقُولُ لِلنَّاسِ ^(٣) : أَنَا رَبُّكُمْ . وَهُوَ أَعْوَرُ . وَإِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ
بَأَعْوَرَ . مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ : (ظَفَر) ، ك ف ر ، مُهْجَاةٌ ،
يَقْرَؤُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ . كَاتِبٌ وَغَيْرُ كَاتِبٍ .

يَرِدُ كُلُّ مَاءٍ وَمَنْهَلٍ إِلَّا الْمَدِينَةَ وَمَكَّةَ حَرَّمَهَا اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ ، وَقَامَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَبْوَابِهَا ^(٤) . وَمَعَهُ جِبَالٌ مِنْ خُبْرٍ ،
وَالنَّاسُ فِي جُهْدٍ إِلَّا مَنْ تَبِعَهُ . وَمَعَهُ نَهْرَانِ أَنَا أَعْلَمُ بِهِمَا

(١) هذه الجملة من رواية الحاكم ، ورواية أحمد د فله أربعون

ليلة

(٢) فيكون مجموع إقامته في الأرض أربعة عشر شهراً وأربعين .

وقد تقدمَ تعليقاً في ص ١١٠ - ١١١ نقلُ كلام العلماء في بيان أيام
الدجال ، فراجعهُ .

(٣) رواية الحاكم : د يأتي الناس فيقول

(٤) هذه رواية الحاكم ، ورواية أحمد د بأبوابها .

منه ، نَهَرُ يَقُولُ : الْجَنَّةُ ، وَنَهَرُ يَقُولُ : النَّارُ ، فَمَنْ أُدْخِلَ
الَّذِي يُسَمِّيهِ الْجَنَّةَ فَهُوَ النَّارُ ، وَمَنْ أُدْخِلَ الَّذِي يُسَمِّيهِ النَّارَ
فَهُوَ الْجَنَّةُ ^(١) .

وَيَبْعَثُ اللَّهُ مَعَهُ شَيَاطِينَ تَكَلِّمُ النَّاسَ . وَمَعَهُ فَتَنَةٌ
عَظِيمَةٌ : يَأْمُرُ السَّمَاءَ فَتُمْطَرُ فِيمَا يَرَى النَّاسُ ، وَيَقْتُلُ نَفْسًا ثُمَّ
يُحْيِيهَا فِيمَا يَرَى النَّاسُ ، لَا يُسَلِّطُ عَلَى غَيْرِهَا مِنَ النَّاسِ . وَيَقُولُ :
يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلْ يَفْعَلُ مِثْلَ هَذَا إِلَّا الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ ؟ ^(٢)
فَيَفِرُّ الْمُسْلِمُونَ إِلَى جَبَلِ الدُّخَانِ بِالشَّامِ ، فَيَأْتِيهِمْ فَيُحَاصِرُهُمْ ،
فَيَشْتَدُّ حِصَارُهُمْ ، وَيَجْهَدُهُمْ جُهْدًا شَدِيدًا ^(٣) .

ثُمَّ يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مِنَ السَّمَاءِ ، فَيَقُولُ : يَا أَيُّهَا
النَّاسُ مَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَخْرُجُوا إِلَى الْكَذَّابِ الْخَبِيثِ ؟ فَيَقُولُونَ :
هَذَا رَجُلٌ جِنِّي ^(٤) ، فَيَنْطَلِقُونَ فَإِذَا هُمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ

(١) سبق تعليقاً ص ١٤٤ ما يتعلق بشرح هذه الجملة فراجعها .

(٢) تقدم في ص ١١٤ و ١٤٥ كيف يَقْتُلُ الدَّجَالُ تِلْكَ النَّفْسَ
الْمُؤْمِنَةَ ثُمَّ يُحْيِيهَا فِيمَا يَزْعُمُ وَيَرَى النَّاسُ .

(٣) سبق في ص ١٢٣ بيانُ الجهد الذي ينالهم .

(٤) هذا كناية عن شِدَّةِ أَذَاهُ .

السلام، فتقام الصلاة، فيقال له: تقدم يا روح الله، فيقول: ليتقدم إمامكم فليصل بكم، فاذا صلى صلاة الصبح خرجوا إليه. فحين يراه الكذاب ينمات كما ينمات الملح في الماء^(١)، فيمشي إليه فيقتله، حتى إن الشجر والحجر يُنادي يا روح الله هذا اليهودي، فلا يترك من كان يتبعه أحداً إلا قتلته. رواه أحمد في «مسنده»، وصححه الحاكم في «المستدرک»، ورجاله ثقات^(٢).

الحديث: ٣٢ عن عمران بن حصين رضي الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تزال طائفة من أمتي على

(١) أي يختفي ويتوارى كما يذوب الملح في الماء.

(٢) وقال الذهبي في «تلخيص المستدرک»، ٤: ٥٣٠ «هو على شرط مسلم»، وأورده الهيثمي في «جمع الزوائد»، ٧: ٣٤٤ وقال: «رواه أحمد بإسنادين، رجال أحدهما رجال الصحيح». انتهى. وصححه ابن خزيمة إذ أورده في «صحيحه»، كما في «إقامة البرهان على نزول عيسى في آخر الزمان»، لشيخنا عبد الله ابن الصديق الفهري ص ٤١، وأورد جملاً منه الحافظ ابن حجر في «فتح الباري»، ٦: ٣٥٨، وقد علمت شرطه فيما يورده مما مرّ تعليقاً في ص ١٥٦ - ١٥٧. أمّا مواضع الحديث فهي: أحمد ٣: ٣٦٧، الحاكم ٤: ٥٣٠.

الحقّ ، ظاهرين على من ناوأهم ^(١) حتى يأتي أمرُ الله تبارك وتعالى ، وينزل عيسى ابنُ مريم عليه السلام . رواه أحمد في « مسنده » ، ورجاله كلُّهم ثقات ^(٢) .

الحديث : ٣٣ عن عائشة رضي الله عنها ، قالت : دخل عليّ رسولُ الله ﷺ وأنا أبكي ، فقال لي : « ما يُبكيك ؟ قلتُ : يا رسول الله ذكرتُ الدجالَ فبكيتُ ، فقال رسول الله ﷺ : إنَّ يَخْرُجُ وأنا حيّ كَفَيْتُكُمْوه ، وإنَّ يَخْرُجَ الدجالُ بعدي فإنَّ رَبَّكُمْ عزَّ وجلَّ ليس بأعور ، إنَّه يَخْرُجُ في يَهُودِيَّةِ أَصْهَانَ ^(٣) ، حتى يأتي المدينة ، فيَنزِلَ ناحيتها ، ولها يومئذٍ مِبعَةٌ »

(١) أي عاداهم .

(٢) وأخرجه الحافظ أبو عمرو الداني في « سننه » بنحو هذا اللفظ كما في « إقامة البرهان » ص ٥٨ لشيخنا النُّهاري ، وقد أورد في كتابه « عقيدة أهل الإسلام » ص ١٠٥ ، ثم قال : « وهو حديث صحيح » . أمّا موضع الحديث : فهو : أحمد ، : ٤٢٩ .

(١) يهودية أصهان : اسمُ بلدة في سوريا ، قال العلامة ياقوت الحموي في « معجم البلدان » : ٨ : ٥٣١ « قال أهلُ السَّيَر : لما أُخرجَتِ اليهودُ من البيتِ المقدس في أيام بُخْتَنَصْر ، وسيقُوا إلى المراق حَمَلُوا معهم من ترابِ بيت المقدس ومن مائه ، فكانوا لايتزلون منزلاً ولا يدخلون مدينة إلا وزنوا ماءها وترابها ، فما زالوا =

أبواب على كُلِّ نَقَبٍ ^(١) مِنْهَا مَلَكَانِ ، فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ شِرَارُ أَهْلِهَا حَتَّى يَأْتِيَ الشَّامَ : مَدِينَةَ بِلِسْطِينَ بَابِ لُدٍّ ^(٢) ، - وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ مَرَّةً ^(٣) - حَتَّى يَأْتِيَ فِلِسْطِينَ بَابِ لُدٍّ ، فَيَنْزِلُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقْتُلُهُ . ثُمَّ يَمَكْتُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً إِمَامًا عَدْلًا ، وَحَكَمًا مُقْسِطًا . رَاوَهُ أَحْمَدُ فِي « مَسْنَدِهِ » ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ بِسَنَدِهِ كَمَا فِي « الدَّرِ الْمَشْهُورِ » وَرِجَالُهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ ^(٤) .

= كذلك حتى دخلوا أصهبان فنزّلوا بموضعٍ منها يقال له : بنجارو ، وهي كلمة عبرانية ، معناها انزلوا ، فنزلوا وزنوا الماء والتراب الذي في ذلك الموضع فكان مثل الذي معهم من تراب البيت المقدس ومائه ، فعنده اطمأنوا وأخذوا في الممارات والأبنية ، وتوالدوا وتناسلوا ، وسُمِّيَ المكان بعد ذلك : اليهودية .

(١) هو الطريق بين جليلين .

(٢) قوله : « مدينة بِلِسْطِينَ بَابِ لُدٍّ » هو بدلٌ من قوله : « الشام » . وأرادَ به بيانَ البلدة التي يأتيها الدجالُ من بلاد الشام . وفلسطين من (الشام) كما في « معجم البلدان » ، ٥ : ٢١٩ .

(٣) هو أبو داود الطيالسي شيخ الإمام أحمد في هذا الحديث .

(٤) وأورده الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٧ : ٣٣٨ وقال : « رجاله رجالٌ الصحيح غير الحضرمي بن لاحق ، وهو ثقة . ورواه ابن حبان في « صحيحه » ، كما في « إقامة البرهان » ، ص ٥٥ ، وأما مواضع الحديث فهي : أحمد ٦ : ٧٥ : « الدر المنثور » ، ٢ : ٢٤٢ .

الحديث : ٣٤ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه
 قال : قال رسول الله ﷺ : « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، فَاِذَا رَآه
 الدَّجَالُ ذَابَ كَمَا تَذُوبُ الشَّحْبَةُ ، فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ ، وَيُفْرِقُ
 عَنْ الْيَهُودَ فَيُقْتَلُونَ ، حَتَّى إِنَّ الْحَجَرَ يَقُولُ : يَا عَبْدَ اللَّهِ لِمَ
 هَذَا يَهُودِيٌّ قَتَلَ فَاقْتُلْهُ » . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ كَمَا فِي « كَنْزِ
 الْعَمَالِ » ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ مُخْتَصَرًا ، فَهُوَ صَحِيحٌ ^(١) .

الحديث : ٣٥ عن سَفِينَةَ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
 وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : « أَلَا إِنَّهُ لَمْ
 يَكُنْ نَبِيٌّ قَبْلِي إِلَّا قَدْ حَذَّرَ الدَّجَالَ أُمَّتَهُ ، هُوَ أَعْوَرُ عَيْنِهِ
 الْيُسْرَى ^(٢) » ،

(١) وَأَخْرَجَهُ مُخْتَصَرًا أَيْضًا الْبُخَارِيُّ فِي « صَحِيحِهِ » ، ٦ : ٤٤٩ ،
 وَأَحْمَدُ فِي « مُسْنَدِهِ » ، ٢ : ٦٧ . وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي « صَحِيحِهِ » ، ١٨ : ٤٤
 « تَقَاتِلُكُمْ الْيَهُودُ ، فَتُسَلِّطُونَ عَلَيْهِمْ ، حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ : يَا مُسْلِمُ
 هَذَا يَهُودِيٌّ وَرَأَيْتُ تَعَالَ فَاقْتُلْهُ » . أَمَّا مَوَاضِعُ الْحَدِيثِ فِيهِ : « كَنْزُ
 الْعَمَالِ » ، ٧ : ٢٦٨ ، مُسْلِمٌ ، ١٨ : ٤٤ .

(٢) اسْتَوْفَى التَّوْفِيقَ بَيْنَ هَذِهِ الرَّوَايَةِ وَرَوَايَةِ (أَعْوَرُ الْعَيْنِ
 الْيُمْنَى) كُلٌّ مِنَ الْإِمَامِ النَّوَوِيِّ فِي « شَرْحِ صَحِيحِ مُسْلِمٍ » ، ٢ : ٢٣٥ ،
 وَالْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ فِي « فَتْحِ الْبَارِي » ، ١٣ : ٨٥ - ٨٦ . كَمَا اسْتَوْفَى =

بِئَمْنِهِ الْيُمْنَى ظَفَرَةٌ غَلِيظَةٌ ^(١) ، مَكْتُوبٌ بَيْنَ هَبِيرٍ : (طافر) ،
يَخْرُجُ مَعَهُ وَاْدِيَانٍ : أَحَدُهُمَا جَنَّةٌ وَالْآخَرُ نَارٌ ، فَنَارُهُ جَنَّةٌ ،
وَجَنَّتُهُ نَارٌ ^(٢) .

مَعَهُ مَلَكَانِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُشْبِهَانِ نَبِيَّيْنِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ،
لَوْ شِئْتُ سَمَّيْتُهِمَا بِأَسْمَائِهِمَا ^(٣) وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمَا ، وَاحِدٌ مِنْهُمَا ^(٤) عَنْ
يَمِينِهِ ، وَالْآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ ، وَذَلِكَ فِتْنَةٌ . فَيَقُولُ الدَّجَالُ :
أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ أَلَسْتُ أَحْيِي وَأُمِيتُ ؟ فَيَقُولُ لَهُ أَحَدُ الْمَلَائِكَةِ :
كَذَبْتَ ، مَا يَسْمَعُهُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ إِلَّا صَاحِبُهُ ، فَيَقُولُ لَهُ :
صَدَقْتَ ، فَيَسْمَعُهُ النَّاسُ فَيَظُنُّونَ إِنَّمَا يُصَدِّقُ الدَّجَالُ ،
وَذَلِكَ فِتْنَةٌ .

ثُمَّ يَسِيرُ حَتَّى يَأْتِيَ الْمَدِينَةَ فَلَا يُؤْذَنُ لَهُ فِيهَا ، فَيَقُولُ :

= الحافظ ابن حجر الكلام على توجيه الرواية المذكورة هنا نحوياً في
فتح الباري ، ٦ : ٣٥٣ .

(١) الظفرة : الحمة تنبت عند مؤق العين ، وقد تمتد إلى
سواد العين فتفتته .

(٢) سبق تعليقاً ص ١٤٤ ما يتعلق بشرح هذه الجملة فراجع .

(٣) أي النبيين . (٤) أي من الملكين .

هذه قرية ذلك الرجل^(١)، ثم يسير حتى يأتي الشام،
 فيُنزل عيسى عليه السلام، فيقتله عند عقبة أفيق^(٢).
 رواه أحمد في «مسنده» واللفظ له^(٣)، وهو حديث حسن إن
 شاء الله كما هو سائر حال أحاديث «المسند»، ورواه ابن أبي شيبة
 كما في «الدر المنثور»^(٤).

الحديث : ٣٦ عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه
 قال : قال رسول الله ﷺ : «أنا أعلم بما مع الدجال منه ، معه

(١) أي بلدة ذلك النبي العظيم سيدنا محمد ﷺ.

(٢) تقدم يان (عقبة أفيق) تعليقا في ص ١٦٣، فمُدَّ إليه.

(٣) سوى قوله ﷺ : « فيُنزل عيسى عليه السلام ، فيقتله »
 عند عقبة أفيق ، فإنه من رواية ابن أبي شيبة ، وهي في «الدر
 المنثور» ٥ : ٣٥٤ .

(٤) وأورده الهيثمي في «جمع الزوائد» ٧ : ٣٤٠ وقال :
 «رواه أحمد والطبراني ورجالهم ثقات ، وفي بعضهم كلام لا يضر» :
 أما مواضع الحديث فهي : أحمد ٥ : ٢٢١ ، «الدر المنثور» ٥ : ٣٥٤ .
 ووقع فيه نقص يُتمُّ من هنا أو من «المسند» . وكانت عبارة الأصل :
 (أخرجه ابن أبي شيبة كما في «الدر المنثور» وأخرجه أحمد في «مسنده»
 مختصراً ...) فمدَّلتها إلى ما ترى ، إذ رواية أحمد أتمُّ سياقة دون
 الجملة الأخيرة من الحديث كما نبَّهت عليه في التعليقة السابقة .

نَهْرَانِ أَحَدُهُمَا : نَارٌ تَأْجَجُ^(١) فِي عَيْنٍ مِنْ رَأَاهُ ، وَالْآخَرُ مَاءٌ أَيْضٌ ، فَإِنْ أَدْرَكَهُ أَحَدٌ مِنْكُمْ فَلْيُغَمِّضْ^(٢) . وَلْيَشْرَبْ مِنْ الَّذِي يَرَاهُ نَارًا فَإِنَّهُ مَاءٌ بَارِدٌ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْآخَرَ فَإِنَّهُ الْفِتْنَةُ .

واعلموا أنه : مَكْنُوبٌ بْنُ عَجَبٍ : (طافر) ، يقرأه مَنْ يَكْتُبُ وَمَنْ لَا يَكْتُبُ ، وَإِنَّ إِحْدَى عَيْنَيْهِ مَمْسُوحَةٌ ، عَلَيْهَا ظَفَرَةٌ^(٣) ، إِنَّهُ يُطْلَعُ مِنْ آخِرِ أَمْرِهِ عَلَى بَطْنِ الْأُرْدُنِّ عَلَى ثَنِيَّةٍ أَفِيقٍ^(٤) ، وَكُلُّ وَاحِدٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ بِبَطْنِ الْأُرْدُنِّ^(٥) ، وَإِنَّهُ يَقْتُلُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُلُثًا ، وَيَهْزِمُ ثُلُثًا ، وَيُبْقِي ثُلُثًا . وَيَجُنُّ عَلَيْهِمُ اللَّيْلُ^(٦) فَيَقُولُ بَعْضُ

(١) أي تَوَقَّدُ . (٢) أي عَيْنَيْهِ .

(٣) سبق تفسيرها قريباً ص ١٩٩ .

(٤) الثَّنِيَّةُ هنا معناها : الْعَقَبَةُ ، وهي المرتفعُ العالي من الأرض . فيكون (ثَنِيَّةٌ أَفِيقٌ) بمعنى (عَقَبَةٌ أَفِيقٌ) ، وقد تقدم يائنها تعليقاً في ص ١٦٣ . وقوله : (إِنَّهُ يُطْلَعُ مِنْ آخِرِ أَمْرِهِ عَلَى بَطْنِ الْأُرْدُنِّ) هو بمعنى قوله في الحديث السابق ص ٢٠٠ « ثُمَّ يَسِيرُ حَتَّى يَأْتِيَ الشَّامَ » ، إِذِ الْأُرْدُنُّ مِنَ الشَّامِ .

(٥) يعني : تَجْمَعُ الْمُسْلِمِينَ فِي أَرْضِ الشَّامِ يَوْمَئِذٍ .

(٦) أي يَسْتَرِمُ اللَّيْلُ بِسَوَادِهِ .

المؤمنين لبعض : ما تَنْتَظِرُونَ ^(١) أن تَلْحَقُوا باخوانكم في مَرْضَاةِ رَبِّكُمْ ؟ مَنْ كَانَ عِنْدَهُ فَضْلٌ طَعَامٍ فَلْيَعُدْ بِهِ عَلَى أَخِيهِ ^(٢) ، صَلُّوا حِينَ يَنْفَجِرُ الْفَجْرُ ، وَعَجِّلُوا الصَّلَاةَ ، ثُمَّ أَقْبِلُوا عَلَى عَدُوِّكُمْ .

فَإِذَا قَامُوا يُصَلُّونَ نَزَلَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَامَهُمْ فَصَلَّى بِهِمْ ^(٣) ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : هَكَذَا افْرَجُوا بَيْنِي وَبَيْنَ عَدُوِّ اللَّهِ ^(٤) . قَالَ أَبُو حَازِمٍ ^(٥) : قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :

(١) وفي رواية : « ما تنظرون » ، والمعنى واحد .

(٢) أي فليقدمه إلى أخيه . ووقع في « المستدرک » : « فليعدْ به ... » . وهو تحريف .

(٣) أي صلى معهم مقتدياً بأمامهم . ومجيء الباء بمعنى (مع) شائع في لغة العرب ، قال تعالى : ﴿ يَنْوَحُّ اِهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا ﴾ ، أي مع سلام منا . وهذا التأويل موافق لما تقدم في الحديث الثاني ص ٩٧ « وإمامكم منكم » . ولما تقدم أيضاً في الحديث الثالث ص ٩٩ - ١٠٠ والحديث الثالث عشر ص ١٥٠ - ١٥١ وغيرها من الأحاديث التي أفادت أن سيدنا عيسى يقتدي بامام تلك الصلاة التي أقيمت ، وهي صلاة الفجر . (٤) أي أشار يده قائلاً : أخلوا بيني وبينه .

(٥) هو أبو حازم الأشجعي أحد رواة هذا الحديث . وأراد بذكر رواية أبي هريرة ورواية عبد الله بن عمرو هنا : بيان حال الدجال حين يراه سيدنا عيسى عليه السلام كيف يخنفي ويهرب .

فَيَذُوبُ كَمَا تَذُوبُ الْإِهَالَةُ فِي الشَّمْسِ ^(١) . وقال عبدُ الله بن عمرو رضي الله عنه : كما يذوبُ المِلْحُ في الماء ، وَيُسَلِّطُ اللهُ عليهم المسلمين فيَقْتُلُونَهُمْ ، حتى إنَّ الشَّجَرَ والحَجَرَ لِيُنَادِي : يا عَبْدَ اللهِ يا عَبْدَ الرَّحْمَنِ يا مُسْلِمُ هذا يهوديٌّ فاقتُلْهُ ، فيُفْنِيهِمُ اللهُ تعالى وَيُظْهِرُ المُسْلِمُونَ ، فيَكْسِرُونَ الصَّلِيبَ ، وَيَقْتُلُونَ الخَنَزِيرَ ، وَيَضَعُونَ الجِزْيَةَ .

فَإِنَّمَا كَذَلِكَ إِذْ أَخْرَجَ اللهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ ، فَيَشْرَبُ أَوَّلُهُمُ البُحَيْرَةَ ^(٢) ، وَيَجِيءُ آخِرُهُمْ وَقَدْ انْتَشَفَوْهُ فَيَدْعُونَ فِيهِ قَطْرَةً ^(٣) ، فيقولون ^(٤) : قد كان هاهنا أثرُ ماءٍ .

فَيَجِيءُ نَبِيُّ اللهِ وَأَصْحَابُهُ وَرَاءَهُ حَتَّى يَدْخُلُوا مَدِينَةً مِنْ مَدَائِنِ فَلِسْطِينَ يُقَالُ لَهَا : لُدٌّ . فيقولون : ظَهَرْنَا عَلَى مَنْ فِي الْأَرْضِ فَتَعَالَوْا نُقَاتِلْ مَنْ فِي السَّمَاءِ ! فَيَدْعُو اللهُ نَبِيَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ ، فَيَبْعَثُ اللهُ قَرْحَةً فِي حُلُوقِهِمْ ^(٥) ، فَلَا يَبْقَى مِنْهُمْ

(١) الإِهَالَةُ : كلُّ دُهْنٍ يُوْتَدَمُ بِهِ . (٢) أي بُحَيْرَةُ طَبْرِيتَ .

(٣) انْتَشَفَوْهُ أي شربوا الماءَ كُلَّهُ . وقد وقع في د مستدرک

الحاكم ، ، (استقوه) ، وهو تحريف .

(٤) كان النص : د فيقولون : ظهروا على أعدائنا ، قد ... ،

ولعله تكرار من الرواة ؛ إذ سيأتي نحوها بعد سطر .

(٥) أي حَبَّةٌ تَخْرُجُ فِيهَا ، وتقدّم في حديث النّوّاس بن =

بَشَرٌ^(١) ، فتُوذِي رِيحُهُمُ الْمَسَامِينَ ، فيدعو عيسى - صلواتُ الله عليه وسلامه - عليهم فيُرْسِلُ اللهُ عليهم رِيحًا فتَقْذِفُهُمْ في الْبَحْرِ أَجْمَعِينَ . أخرجه الحاكم في « المستدرک » وقال : صحيحٌ على شرط مسلم ، وسكت عليه الذهبي ، ورواه ابن عساكر كما في « كنز العمال » . وأخرجه مسلم مختصرًا ، وصحَّحه الحافظُ ابن حجر في « فتح الباري »^(٢) .

الحديث : ٣٧ عن حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَوَّلُ الْآيَاتِ الدَّجَالُ ، وَنُزُولُ عِيسَى ، وَنَارُ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدَنَ تَسُوقُ النَّاسَ إِلَى الْمَحْشَرِ ... » . أخرجه ابن جرير كما في « الدر المنثور »^(٣) .

= سمعان ص ١٢٣ : « فيُرْسِلُ اللهُ عليهم النَّعْفَ في رِقَابِهِمْ » . وهو الدَّوْدُ الذي يكون في أنوف الإبل والفنم . وأفاد الحديث هنا : أن الله يَبْعَثُ عليهم الْقَرْحَةَ في حُلُوقِهِمْ ، وَوَجْهَهُ الْجَمْعُ بين الحديثين : أَنَّ اللهَ يُسَلِّطُ عليهم الدَّوْدَ في رِقَابِهِمْ ، وهو يُحْدِثُ لَهُمُ الْقَرْحَةَ في حُلُوقِهِمْ . (١) أي يموتون جميعهم .

(٢) مواضع الحديث : الحاكم والذهبي ٤ : ٤٩٠ - ٤٩١ « كنز العمال » ٧ : ١٩٨ ، مسلم ١٨ : ٦١ ، ابن حجر ٦ : ٤٥٠ .

(٣) مواضع الحديث : ابن جرير في « تفسيره » ١٧ : ٦٩ ، « الدر المنثور » ٤ : ٣٣٧ .

الحديث : ٣٨ عن عبد الله بن مُغَفَّل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أَهْبَطَ اللهُ عزَّ وجلَّ إلى الأرض منذُ خَلَقَ آدَمَ إلى أن تقومَ السَّاعَةُ فِتْنَةٌ أَكْثَرُ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ . وقد قلتُ فيه قولاً لم يَقُلْهُ أحدٌ قبلي :

إِنَّهُ آدَمُ^(١) ، جَعْدُ^(٢) ، مَمْسُوحُ عَيْنِ الْيَسَارِ ، عَلَى عَيْنِهِ ظَفَرَةٌ غَلِيظَةٌ ، يُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ ، ويقول : أنا رَبُّكُمْ . فَمَنْ قَالَ : رَبِّيَ اللهُ فَلَا فِتْنَةَ عَلَيْهِ ، وَمَنْ قَالَ : أَنْتَ رَبِّي فَقَدْ افْتُنِيَ^(٣) . يَلْبَثُ فِيكُمْ مَا شَاءَ اللهُ ، ثُمَّ يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا بِمُحَمَّدٍ عَلَى مِلَّتِهِ ، إِمَامًا مُهْدِيًا ، وَحَكَمًا عَدْلًا ، فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ^(٤) . رواه الطبراني^(٥) كما في « كنز العمال » ،

(١) أي شديدُ الشَّرة أقربُ إلى السَّواد .

(٢) أي شديدُ جُمُودِ الشَّعر جُمُودٌ مَكْرُوهَةٌ . وقيل مناه : القصيرُ المتناهي في القِصَرِ . (٣) أي كَفَرَ .

(٤) في المعجم الكبير والوسط كما قاله الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٧ : ٣٣٦ ، وقال : « رجاله ثقات ، وفي بعضهم ضَعْفٌ لا يَضُرُّ » . وقال السيوطي في « الحاوي » ، في رسالة « الإعلام بحكم عيسى عليه السلام » ، ٢ : ١٥٦ ، وأخرجه الطبراني في الكبير والبيهقي في البعث بسند جيّد .

وهو أيضاً حديثٌ حسنٌ إن شاء الله . وَلَفْظُهُ مُتَّحِدٌ بِكثيرٍ مما مرَّ مُصَحَّحاً أَوْ مُحَسَّنًا ، واستشهد به الحافظُ ابن حجر في « فتح الباري » ، مع ما اشترطه في مُقَدِّمته : « هَذِي السَّارِي » ^(١) .

الحديث : ٣٩ عن حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ رضي الله عنه قال : إِنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ كَانُوا يَسْأَلُونَ عَنِ الْخَيْرِ ، وَكَنتُ أَسْأَلُ عَنِ الشَّرِّ خِيفَةً أَنْ أُدْرِكَهُ ^(٢) . وإني بينا أنا مع

(١) تقدِّمُ تعليقاً في ص ١٥٦ - ١٥٧ بيانُ ما اشترطه الحافظ ابن حجر فيما يُورَدُه في كتابه « فتح الباري » ، فمُدُّ إليه . أما مواضع الحديث فهي : « كنز العمال » ، ٧ : ١٩٩ ، « مجمع الزوائد » ، ٧ : ٣٣٥ - ٣٣٦ ، ابن حجر ٦ : ٣٥٦ .

(٢) وفي « المستدرک » ، للحاكم : ٣٢٤ ، « وكنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ كَمَا أَعْرِفُهُ فَأَتَّقِيهِ » ، وعلمْتُ أَنَّ الْخَيْرَ لَا يَفُوتُنِي ، أي إِذَا يَسْأَلُ غَيْرِي عَنْهُ . قال العلامة ابن أبي جرة في كتابه « بهجة النفوس » ، ٤ : ٢٦١ : شَاءَتْ حِكْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يُقِيمَ كَلَّامُ عِبَادِهِ فِيمَا شَاءَ سَبْجَانَهُ ، فَجَبَّ إِلَى أَكْثَرِ الصَّحَابَةِ السُّؤَالَ عَنْ وَجْهِ الْخَيْرِ لِيَعْمَلُوا بِهَا وَيُبْتَغَوْهَا غَيْرَهُمْ . وَحَبَّبَ إِلَى حُذَيْفَةَ السُّؤَالَ عَنِ الشَّرِّ لِيَجْتَنِبَهُ وَيَكُونَ سَبَباً فِي دَفْعِهِ عَنِ أَرَادِ اللَّهِ لَهُ النِّجَاةَ .

وكلُّ مَنْ حَبَّبَ إِلَيْهِ شَيْءٌ فَانْهَ عَنْهُ فِيهِ غَيْرُهُ ، ولهذا كان حُذَيْفَةُ صَاحِبَ الشَّرِّ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ ، حَتَّى خُصَّ بِمَعْرِفَةِ أَسْمَاءِ =

رسول الله ﷺ ذات يومٍ قلتُ : يا رسول الله أرأيتَ هذا الخيرَ

= المنافقين ، وبكثيرٍ من الأمور الآتية أي التي ستقع . ونقله ملخصاً
الحافظُ ابن حجر في « فتح الباري » ١٣ : ٣١ .

وقد عُرِفَ حذيفة رضي الله عنه بين الصحابة بصاحب سِرِّ
رسول الله ﷺ ، روى مسلم في « صحيحه » ١٨ : ١٦ عن حذيفة
أنه قال : أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائنٌ إلى أن تقوم الساعةُ ،
فما منه شيءٌ إلا قد سألتُهُ ، إلا أنني لم أسأله ما يُخرجُ أهلَ المدينةِ
من المدينةِ ؟ . وروى البخاري ومسلم في « صحيحهما » أن أبا الدرداء
قال لعقمة : أليس فيكم صاحبُ السرِّ الذي لا يَعْلَمُهُ غيرُهُ ؟ يعني :
حذيفة . وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأله عن المنافقين ،
وَيَنْظُرُ إليه عند موت من يموت منهم ، فإن لم يَشْهَدْ حذيفةُ جنازته
لم يَشْهَدْها عمر .

وهو الذي كان يَحْفَظُ حديثَ الفتنَةِ كما قاله رسول الله ﷺ .
قال حذيفة رضي الله عنه : « كنا جلوساً عند عمر بن الخطاب رضي الله
عنه ، فقال : أَيْكُمْ يَحْفَظُ قولَ رسول الله ﷺ في الفتنَةِ كما قال ؟
فقلتُ : أنا أحفظُهُ كما قال ، قال : أنتَ لله أبوكَ هاتِ ، إنك عليه
لجريءٌ - أي إنك لَعَالَمٌ به ، قويٌّ على حفظه ، لكثرةِ اهتمامك
بالسؤال عنه وعن أمثاله من أحاديثِ الفتنِ - فكيف ؟

قلتُ : فِتنَةُ الرَّجُلِ في أهلهِ ومالهِ ونَفْسِهِ وجارِهِ تَكْفُرُها
الصَّلَاةُ والصِّيَامُ والصَّدَقَةُ والأمرُ بالمعروفِ والنهيُ عن المنكرِ . قال :
ليس هذه أريدُ ، إنما أريدُ الفتنَةَ التي تَمُوجُ كَتَمُوجِ البحرِ .

فقلتُ : مالِكَ ولِها ؟ لا بأسَ عليك منها يا أمير المؤمنين ، سمعتُ
رسولَ الله ﷺ يقول : « تُعْرَضُ الفِتنُ على القُلُوبِ كالْخَصِيرِ =

. . .

= هُوداً عُدوداً ، فأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نَكِيتَ فِيهِ نَكِيتُهُ سَوَادُهُ ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نَكِيتَ فِيهِ نَكِيتُهُ بَيَاضُهُ ، حَتَّى تَصِيرَ - أَيُّ تِلْكَ الْقُلُوبُ - عَلَى قَلْبَيْنِ - أَيُّ عَلَى نَوْعَيْنِ - أَيْضَ مِثْلِ الصَّفَا - أَيُّ الْحَجَرِ الْأَمْلَسِ الْأَصَمِّ - فَلَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ مَا دَامَتِ الْهَوَاتُ وَالْأَرْضُ . وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مُرَبَّاداً - أَيُّ مُتَغَيِّراً مُظْلِماً تَسْتَهِيهِ كُلُّ فِتْنَةٍ - ، كَالْكُوزِ مُجَحَّيًّا - أَيُّ مَنكُوساً مَقْلُوباً لَا يَتَلَقَّ بِهِ خَيْرٌ وَلَا تَسْتَقِرُّ فِيهِ حِكْمَةٌ - ، لَا يَتَعَرَفُ مَعْرُوفاً ، وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا إِلَّا مَا أَشْرَبَ هَوَاهُ .

وإنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا - أَيُّ الْفِتْنَةِ - بَابٌ مُغْلَقٌ يُوشِكُ أَنْ يُكْسَرَ ، فَقَالَ عُمَرُ : أَكْسَرًا ؟ فَلَوْ أَنَّهُ فَتِحَ لَمَلَّهْ كَانَ يُعَادُ ؟ قُلْتُ : لَا بَلْ يُكْسَرُ ! قَالَ : ذَلِكَ أُخْرَى أَنْ لَا يُغْلَقَ أَبَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

فَقُلْنَا - أَيُّ سَامِعُوا هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ حَذِيفَةَ - لِحَذِيفَةَ : هَلْ كَانَ عُمَرُ يَعْلَمُ مَنْ الْبَابُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، كَمَا يَعْلَمُ أَنَّ دُونَ غَدِ اللَّيْلَةِ . إِنِّي حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا لَيْسَ بِالْأَغَالِيطِ . - أَيُّ حَدَّثْتُهُ حَدِيثًا صِدْقًا مُحَقَّقًا مِنْ حَدِيثِ النَّبِيِّ ﷺ لَا عَنْ اجْتِهَادٍ وَرَأْيٍ - فَهَيْئَتُنَا أَنْ تَسْأَلَ حَذِيفَةَ مَنْ الْبَابُ ؟ فَقُلْنَا لِمَرْوَقٍ : سَأَلَهُ ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ : الْبَابُ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي « صَحِيحِهِ » ، ٢ : ٦ وَ ٣ : ٢٣٩ وَ ٤ : ٩٥ وَ ٦ : ٤٤٥ ، وَمُسْلِمٌ فِي « صَحِيحِهِ » ، ٢ : ١٧٠ وَ ١٨ : ١٦ ، وَقَدْ جُمِعَتْ بَيْنَ رَوَايَاتِهَا . وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ٩ : ١١٥ وَابْنُ مَاجَهَ ٢ : ١٣٠٥ .

تُوفِيَ حَذِيفَةُ سَنَةَ ٣٦ هـ فِي الْمَدَائِنِ مُجَاهِدًا فَاتِحًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَمِنْ كَلَامِهِ وَقَدْ سُئِلَ أَيُّ الْفِتَنِ أَشَدُّ ؟ فَقَالَ : أَنْ يُعْرَضَ عَلَيْكَ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ ، فَلَا تَدْرِي أَيُّهُمَا تَرْتَكِبُ ! !

الذي أعطانا الله^(١) ، هل بعده من شرٍ كما كان قبله شرٌ ؟
قال : نعم .

قلت : فما العصبة منه ؟ قال : السيف^(٢) . قلت : وهل
للسيف من بقيّة^(٣) ؟ قال : هُدنةٌ على دخنٍ^(٤) . قلت :
يا رسول الله ما بعد الهدنة ؟ قال : دُعاةٌ للضلالة^(٥) ، فإن
لَقِيتَ لله يومئذٍ خليفةً في الأرض فالزمه وإن أخذ مالك
وضربَ ظهرك ، فإن لم يكن خليفةً فاهربْ من الأرض حدًّا
هرَبِك^(٦) ، حتى يُدركَكَ الموتُ وأنتَ حاضٌ على أصلِ

(١) وهو الإيمان والاسلام والأمنُ وصلاح الحال واجتبابُ
الفواحش وما إلى ذلك من صنوف الخير .

(٢) أي تحصل العصمة باستعمال السيف .

(٣) أي هل يُبقي استعمالُ السيف بقيّةً من الناس ؟

(٤) في رواية أبي داود قال : بقيّةٌ على أقذاء - وفي رواية -
جَماعةٌ على أقذاء ، وهُدنةٌ على دخنٍ ، أي يَبْقَى الناسُ على
فسادٍ في قلوبهم ، وعلى اجتماعٍ في ظاهرم ، ولكن لأهواءٍ مختلفةٍ
وعيوبٍ مؤتلفةٍ ، وعلى هُدنةٍ على دخنٍ أي صلحٍ على فسادٍ وتفاقٍ
في القلوب وحقدٍ في النفوس .

(٥) وفي رواية البخاري : « دُعاةٌ على أبواب جهنم » أي يدعون
إلى الكفر الذي يؤولُ بهم وبعن تبعهم إلى جهنم .

(٦) أي انتهى هَرَبِك وأقصى ما تستطيع من البُعد عن الفتنة
وأهلها .

شَجَرَةُ (١) .

قلتُ : يا رسول الله فما بعدَ دُعَاةِ الضَّلَالَةِ ؟ قال : خُرُوجُ
الدَّجَّالِ . قلتُ : يا رسول الله وما يَجِيءُ الدَّجَّالُ ؟ قال : يَجِيءُ
بِنَارٍ وَنَهْرٍ ، فَمَنْ وَقَعَ فِي نَارِهِ وَجَبَ أَجْرُهُ ، وَحُطَّ
وِزْرُهُ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي نَهْرِهِ وَجَبَ وَزْرُهُ وَحُطَّ أَجْرُهُ (٢) .

قلتُ : يا رسول الله فما بعدَ الدَّجَّالِ ؟ قال : عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ،
قلتُ : فما بعدَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ؟ قال : لو أَنَّ رَجُلًا أَنْتَجَحَ فَرَسًا
لَمْ يُرْكَبْ مُهْرُهَا حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ (٣) . رواه أَبِي
شَيْبَةَ وَابْنُ عَسَاكَرٍ كَمَا فِي « كَنْزِ الْعُمَالِ » . وَبِمَضْ أَلْفَاظِهِ

(١) أَيِ حَتَّى تَمُوتِ وَأَنْتِ عَلَى انْقِطَاعِكَ عَنِ النَّاسِ وَبُعْدِكَ مِنْهُمْ ،
صَابِرًا عَلَى شِدَّةِ الزَّمَانِ وَمُكَابَدَةِ الشَّقَّةِ الَّتِي تَنَالُكَ فِي ذَلِكَ .

(٢) يَعْني : مَنْ خَالَفَ أَمْرَ الدَّجَّالِ وَلَمْ يُطِعْهُ فِي دَعْوَتِهِ
وَأَوْزَارِهِ فَأَلْقَاهُ فِي نَارِهِ : وَجَبَ أَجْرُهُ ، وَعُثِّي لَهُ عَنْ ذُنُوبِهِ السَّابِقَةِ .
وَمَنْ وَافَقَهُ فِي دَعْوَتِهِ وَأَطَاعَ أَمْرَهُ : ثَبَتَ عِقَابُهُ وَبَطُلَ ثَوَابُهُ .
وَجِلَّةٌ « وَمَنْ وَقَعَ فِي نَهْرِهِ ... » زِدْتُهَا مِنْ رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ .

(٣) أَيِ لَوْ أَنَّ رَجُلًا وَلَدَّ قَرَسًا عِنْدَهُ وَلَدًا ، فَمَا يَحِينُ
رُكُوبُ ذَلِكَ الْمُهْرِ الَّذِي وَلَدَتْهُ الْفَرَسُ إِلَّا وَتَقُومُ السَّاعَةُ ، وَهَذَا
كُنَايَةٌ عَنْ شِدَّةِ قُرْبِ قِيَامِهَا .

يَتَّحِدُ مع ما عند البخاري ، فهو قويٌّ إِنْ شاء الله تعالى ^(١) .

الحديث : ٤٠ عن عبد الرحمن بن سمرة رضي الله

عنه قال : بعثني خالد بن الوليد بشيراً إلى رسول الله ﷺ يوم
مُؤْتَةِ ^(٢) ، فلما دخلتُ عليه قلتُ : يا رسول الله ، فقال : «على رِسْلِكَ
يا عبدَ الرحمن ^(٣) ، أَخَذَ اللّوَاءَ زيدُ بنُ حارثة ، فقاتلَ حتّى قُتِلَ ،
رَحِمَ اللهُ زيداً . ثم أَخَذَ اللّوَاءَ جَعْفَرُ ، فقاتلَ فَقُتِلَ ، رَحِمَ
اللهُ جعفرًا ، ثم أَخَذَ اللّوَاءَ عبدُ الله بنُ رَوَاحَةَ ، فقاتلَ فَقُتِلَ ،
رَحِمَ اللهُ عبدَ الله . ثم أَخَذَ اللّوَاءَ خالدُ ، ففتَحَ اللهُ لخالدِ ،

(١) مواضع الحديث : « كنز المال » ، ٧ : ٢٦٤ . وأصل الحديث
في « صحيح البخاري » ، ٦ : ٤٥٣ و ١٣ : ٣٠ ، و « صحيح مسلم » ،
١٢ : ٢٣٦ ، و « سنن أبي داود » ، ٤ : ٩٥ ، و « سنن ابن ماجه » ،
٢ : ١٣١٧ ، وقال المنذري في « مختصر سنن أبي داود » ، ٦ : ١٣٤
« وأخرجه النسائي » . انتهى . ولعل ذلك في « السنن الكبرى » ؟
ورواه الحاكم في « المستدرک » ، مختصراً في موضعين ٤ : ٤٣٢ و ٤٣٣
وصحّحه وأقرّه الذهبي . واستشهد الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ،
١٢ : ٣٠ بجُمْل من حديث ابن أبي شيبة ، فهو حديث صحيحٌ أو حسنٌ
عنده . وذكره شيخنا عبد الله النماري في « عقيدة أهل الإسلام » ، ص
١٠٢ وقال : « هو حديث صحيح » .

(٢) وهي موقعة كانت للمسلمين مع الروم في بلاد الشام .

(٣) أي على مهلك لا تتمجّل بما عندك من خبر فأنّا أخبرك
بما قد كان .

نَخَالِدُ سَيْفٌ مِنْ سَيْوفِ اللَّهِ^(١) .

فَبَكَى أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : مَا يُبْكِيكُمْ ؟ قَالُوا :
وَمَا لَنَا لَا نَبْكِي وَقَدْ قُتِلَ خِيَارُنَا وَأَشْرَافُنَا وَأَهْلُ الْفَضْلِ مِنَّا !
فَقَالَ : لَا تَبْكُوا ، فَإِنَّمَا مِثْلُ أُمِّي مِثْلُ حَدِيقَةٍ قَامَ عَلَيْهَا
صَاحِبُهَا ، فَاجْتَثَتْ زَوَاقِيهَا ، وَهِيَ أَمْسَاكِنُهَا ، وَحُلَّتْ
سَعَفُهَا^(٢) ، فَأَطْعَمَتْ عَامًا فَوْجًا ، ثُمَّ عَامًا فَوْجًا ، ثُمَّ عَامًا فَوْجًا ،
فَلَمَلَّ آخِرُهَا طَعْمًا يَكُونُ أَجُودَهَا قِنْوَانًا وَأَطْوَلَهَا شِمْرَاخًا^(٣) ؟ .

(١) قال عبد الفتاح : ومن اللطائف النفيسة ما حدثني به شيخنا
وبركتنا الملامة المحدث الفقيه جامع العلوم الشيخ محمد إدريس الكاتبي هــلـوـي
صاحب « التعليق الصريح على مشكاة المصابيح » ، حفظه الله تعالى ، حين
زرت في الجامعة الأشرفية في لاهور من باكستان أثناء رحلتي للهند
وباكستان سنة ١٣٨٢ قال : إنه سمع من شيخه حكيم الأمة أشرف
علي التهانوي ، وهو قد سمع من شيخه محمد يعقوب أول صدر
للمدرسين في دار العلوم في ديو بند أنه قال : تعليقاً على تمنّي سيدنا
خالد بن الوليد أن يموت شهيداً ، قال الشيخ محمد يعقوب رحمه الله تعالى :
« كان تمنّيه عبثاً ، لأن النبي ﷺ لقّبهُ : سيفَ الله . وسيفُ الله
لا يُكسرُ ولا يُقتلُ ، فهذا لم تكن له الشهادة رضي الله عنه » . انتهى .
قلتُ لشيخنا حفظه الله تعالى : هذه الفائدةُ تعدلُ رحلةً عندي .

(٢) اجتثت : قطع ، وزواقِيها : زوائدها الموقّعة لنموها .
وحلّت سَعَفُها : أزال أغصانَ نخيلها اليابسة .

(٣) القنوانُ - مثلث القاف - جمعُ قُنُو بكر القاف وضمّها ، =

والذي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ نَبِيًّا لِيَجِدَنَّ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فِي
أُمَّتِي خَلْفًا مِنْ حَوَارِيَّتِهِ» ^(١) . أخرجه الحكيمُ الترمذي في
« نوارد الأصول » كما في « الدررُ المنشور » . ورواه أبو نُعَيْمٍ كما في
« كنز العمال » ، وهو يَتَّحِدُ في المعنى مع ما في « المستدرک »
من المغازي مُصَحَّحًا ^(٢) ، فهو أيضًا قويٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ^(٣) .

فهذه أربعون حديثًا من صحيح وحسن بتصریحات أئمة الحديث.

= وهو من النخيل كالمُنْقُود الكبير من الغنم . والشَّعْرَاخُ : هو الفُصْنُ
عليه التَّمَرُ قبل أن يصير رُطْبًا . (١) أي أنصاره وأصحابه .

(٢) ونصه كما في « المستدرک » ، ٣ : ٤١ د عن عبد الرحمن بن
جُبَيْرٍ بن ثَعْبَانَ عن أبيه رضي الله عنه قال : لَمَّا اشْتَدَّ جَزَعُ أَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَنْ قَتَلَ يَوْمَ مَوْثَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : لِيُدْرِكَنَّ
الدَّجَالُ أَقْوَامًا مِثْلَكُمْ أَوْ خَيْرًا مِنْكُمْ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ - وَلَنْ يُخْزِيَ اللَّهُ
أُمَّةً أَنَا أَوَّلُهَا ، وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ آخِرُهَا . قال الحاكم : « حديث
صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » ، وعلّق عليه الذهبي في « تلخيص
المستدرک » بقوله : « ذا مُرْسَلٌ » ، سَمِعَهُ عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ
صَفْوَانَ ، وهو خبرٌ منكر . أي من حيث تفضيله غير الصحابة عليهم .
وقد وَجَّهَ شَيْخُنَا الشَّارِيعِي فِي « إِقَامَةِ الْبَرَهَانِ » ص ٦٦ معنى الحديث
بما ينفي النكارة منه . وتقدّم للمؤلف ص ١٧٢ تصحيحه ورَدُّ نكارتِهِ .

(٣) مواضع الحديث : « نوارد الأصول » ص ١٥٦ ، « الدر
المنثور » ، ٢ : ٢٤٥ ، « كنز العمال » ، ٦ : ٢٣٥ . أما أبو نُعَيْمٍ فلم أجد
الحديث عنده باللفظ المذكور فيه نزولُ عِيسَى لَا فِي « دلائل النبوة » .
ولا في « الحلية » . قاله أعلم به أين رواه ؟

أحاديث أخرى مِمَّا أَخْرَجَهُ الْمُحَدِّثُونَ وَسَكَنُوا عَلَيْهِ

الحديث : ٤١ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه
قال : قال رسول الله ﷺ : « مِنَّْا ^(١) الذي يُصَلِّي عيسى ابنُ مريمَ
خَلْفَه » . رواه أبو نُعَيْمٍ في « كتاب المَهْدِي » كما في « كنز
العمال » ^(٢) .

الحديث : ٤٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ لِعَمِّهِ الْعَبَّاسِ رضي الله عنه : « يَا عَمَّ إِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى ابْتَدَأَ الْإِسْلَامَ بِي ، وَسَيَخْتِمُهُ بِغَلَامٍ مِنْ وَلَدِكَ ، وَهُوَ الَّذِي
يَتَقَدَّمُ عَيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ » . أَخْرَجَهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي « الْحِلْيَةِ » كما في

(١) يعني : مَشَرَّ أَهْلِ بَيْتِ النَّبُوَّةِ .

(٢) ٧ : ١٨٧ . وذكره عن أبي نعيم السيوطي في « الحاوي » ،
٢ : ٦٤ . وفي « الجامع الصغير » . وقال المناوي في « فيض القدير » ،
٦ : ١٧ - ١٨ « فيه ضعف » . انتهى . قلت : ضَعْفُهُ بالنظر إلى
خصوص سنده ، أما بالنظر إلى شواهد فضففه منجبراً قطعاً .

« كنز العمال »^(١) .

(١) مواضع الحديث : « كنز العمال » ٧ : ١٨٨ . ولم أره في « الحلية » بهذا اللفظ ، مع رجوعي إلى كتاب « البغية في ترتيب أحاديث الحلية » لشيخنا عبد العزيز ابن الصديق الفهاري حفظه الله تعالى ، فقلت : لعل أول الحديث غير ما ذكر هنا ؟ فرجوت من ثلاثة من شباب طلاب العلم وإخوان الصدق أن يستقصوا نظرم في كتاب « الحلية » في مجلداته المشرة كلها لعلهم يجدونه ؟ ففعلوا جزاء الله الخير فلم يجدوا الحديث المذكور .

وإنما رأيت في « الحلية » ١ : ٣١٥ د عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : خرج رسول الله ﷺ فلقاه البأس ، فقال : ألا أبشرك يا أبا الفضل ؟ قال : بلى يا رسول الله ، قال : إن الله عز وجل افتتح لي هذا الأمر ، وبذر يتيك يخيمه . انتهى . والظاهر أنه هو المقصود . وفي سننه : علي بن زيد بن جدعان ، وهو ضعيف ، و : لاهيز بن جعفر التميمي ، وهو مجهول يحدث عن الثقات بالنكاح ، كما قاله الذهبي في « ميزان الاعتدال » . في ترجمته ٣ : ٢٧٩ ، ثم ساق من طريقه حديثاً باطلاً موضوعاً يُشِيرُ بذلك إلى أنه آفته .

وقد حكّم شيخنا العلامة عبد الله الفهاري في تعليقه على « تنزيه الشريعة المرفوعة » لابن عراق ٢ : ١٨ على متن الحديث التالي الحديث : ٤٣ - وهو بمعنى الحديث : ٤٢ - بالوضع لبطلان مناه ووضعه سننه ، وقد قلت كلامه في تخريج الحديث : ٤٣ في ص ٢١٧ فانظره . وعلى هذا : فالحديث المذكور أعني الحديث : ٤٢ موضوع أو في حكم الموضوع ، والله تعالى أعلم .

الحديث : ٤٣ عن عَمَّارِ بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « يَا عَبَّاسُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَدَأَ بِهَذَا
 الْأَمْرِ ، وَسَيَخْتِمُهُ بِغَلَامٍ مِنْ وَلَدِكَ ، يَمْلَأُهَا عَدْلًا كَمَا
 مَلَأْتُ جَوْزَا ، وَهُوَ الَّذِي يُصَلِّي بِمَيْسِي عَلَيْهِ السَّلَامُ » . أَخْرَجَهُ
 الدَّارِقُطِيُّ فِي « الْأَفْرَادِ » وَالْخَطِيبُ وَابْنُ عَسَاكَرٍ كَمَا فِي « كُنُزِ
 الْعَمَالِ » ^(١) .

(١) هذا الحديث موضوع . . . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطِيُّ فِي « الْأَفْرَادِ »
 ثُمَّ قَالَ : « تَفَرَّدَ بِهِ سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ خَلْفِ بْنِ خَلِيفَةَ ، عَنْ
 مُنْفِرَةٍ ، كَمَا تَقَلَّبَ عَنْهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ فِي « تَارِيخِ دِمَشْقٍ » ، كَمَا فِي « تَهْذِيبِ
 تَارِيخِ ابْنِ عَسَاكَرٍ » ، ٧ : ٢٤٤ . . . وَالرَّوَايَةُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ سُلَيْمَانَ هُوَ
 أَحْمَدُ بْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ الصَّلْتِ كَمَا عُرِفَ مِنْ سِيَاقَةِ الْخَطِيبِ فِي « تَارِيخِ
 بَغْدَادٍ » ، ٤ : ١١٧ فِي تَرْجُمَةِ (أَحْمَدُ بْنُ الْحَجَّاجِ بْنِ الصَّلْتِ الْأَسَدِيُّ) ،
 وَقَدْ تَرَجَّمَ الْحَافِظُ النَّهْيِيُّ فِي « مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ » ، ١ : ٤٢ ، لِأَحْمَدَ
 ابْنَ الْحَجَّاجِ هَذَا ، وَأُورِدَ هَذَا الْحَدِيثُ فِي تَرْجُمَتِهِ ثُمَّ قَالَ : « هُوَ
 آفَتْهُ » وَالْمَجَبُّ أَنَّ الْخَطِيبَ ذَكَرَهُ فِي « تَارِيخِهِ » وَلَمْ يُضَعِّفْهُ ، وَكَانَتْهُ
 سَكَتٌ عَنْهُ لِاتِّهَافِ حَالِهِ ١٩ ، .

وَأُورِدَ ابْنُ عِرَاقٍ فِي « تَنْزِيهِ الشَّرِيعَةِ الْمَرْفُوعَةِ عَنْ الْأَخْبَارِ
 الشَّنِيعَةِ الْمَوْضُوعَةِ » ، ١ : ٢٦ ، وَوَصَفَهُ بِأَنَّهُ خَبْرٌ بَاطِلٌ ، وَأَنَّ آفَتْهُ
 (أَحْمَدُ بْنُ الْحَجَّاجِ) . وَقَوْلُ الْمُحَدِّثِينَ بَعْدَ سِيَاقَتِهِمُ الْحَدِيثَ الْبَاطِلَ :
 (آفَتْهُ فَلَان) . كُنَايَةٌ عَنِ الْوَضْعِ ، كَمَا فَصَّلَهُ ابْنُ عِرَاقٍ نَفْسَهُ
 تَفْصِيلًا جَيِّدًا فِي « تَنْزِيهِ الشَّرِيعَةِ » ، ١ : ٣٤ . ثُمَّ أُرِيدَ ابْنُ عِرَاقٍ =

الحديث : ٤٤ عن حُذيفة بن اليمان رضي الله عنه
قال : قلتُ يا رسول الله الدَجَّالُ قَبْلُ أمْ عيسى ابنُ مريم ؟ قال :

= أيضاً في كتاب الناقب ٢ : ١٨ ، وأوردَ معه - تَبَعاً للسيوطي
في « اللآلئ المصنوعة » ١ : ٤٣٤ - بعضَ الأحاديث الواهية من معناه
كالشواهد له فملَّقَ عليها جميعاً شيخنا العلامة عبد الله الفهاري بقوله :
« هذه الأحاديثُ موضوعةٌ سَنَدُها وَمَتْنُها ، والواقعُ يَشْهَدُ بطلانها » .
اتمى .

وأخرجه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » عن علي رضي الله
عنه أن رسول الله ﷺ قال للعباس : « إِنَّ اللهَ فَتَحَ هذا الامرَ بي ،
وَيَخْتِمُهُ بَوَلَدِكَ » . كما نقله عنه السيوطي في « تاريخ الخلفاء »
ص ١٠ ثم قالَ : « وفي سَنَدِهِ : محمد بن يونس الكُدَيْمِيُّ ، وهو
وَضَّاعٌ » .

وأخرجه الخطيب في « تاريخ بغداد » ٣ : ٣٤٩ في ترجمة الخليفة
العباسي المهدي بالله ومن طريقه « عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال العباسُ
يا رسول الله ما لَنَّا في هذا الأمرِ ؟ قال : لي الثُّبُوتُ ، ولكم الخلافُ ،
بكم يُفْتَحُ هذا الأمرُ وبكم يُخْتَمُ ، مَنْ أَحْبَبَكَ نَالَتهُ شفاعتي ، ومن
أَبْغَضَكَ فَلَا نَالَتهُ شفاعتي » . وفي سَنَدِهِ مجهولان : محمد بن الحسن
ابن سعدان الروزي ، وشيخه محمد بن عبد الكريم بن عُبَيْد الله الرخعي ،
لم أقف لهما على ترجمة .

وانظر الحديث : ٤٩ الآتي في ص ٢٢٤ وتخريجَه ص ٢٢٥ ، فإنَّ له
صلةً بموضوع هذا الحديث أيضاً . أمّا مواضعُ الحديث فهي : الخطيب
٤ : ١١٧ ، « كنز العمال » ٧ : ١٨٨ ، « الأفراد » ، للدارقطني غير
مطبوع .

« الدجَّالُ ثُمَّ عيسى ابنُ مريمَ ، ثُمَّ لو أنَّ رجلاً أُنْتَجَجَ فرساً لم يُرَكَبْ مَهْرُهَا »^(١) حتى تقومَ الساعةُ . أخرجه نُعَيْمُ بنُ حَمَّادٍ في « كتابِ الفِتَنِ » كما في « كنزِ العمال »^(٢) .

الحديث : ٤٥ عن كَيْسَانَ بن عبد الله بن طارق رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « يَنْزِلُ عيسى ابنُ مريمَ بِشَرْقِيٍّ دِمَشْقَ عندَ المَنارَةِ البيضاءِ » . أخرجه البخاريُّ في « تاريخه » وابنُ عساکر في « تاريخه » أيضاً كما في « كنزِ العمال » . وأخرجه عبدُ القادرِ بَدْران في « تهذيبِ تاريخِ ابنِ عساکر » ، ولفظه : « يَنْزِلُ عيسى ابنُ مريمَ عندَ المَنارَةِ البيضاءِ شَرْقِيٍّ دِمَشْقَ » .

ثم قال : لم يتكلم عليه في الأصل بجرّح ولا تعديل ، وكشفتُ عنه في « تهذيبِ تهذيبِ الكمال » فلم أجده . وأما الحديث فقد رواه سَمُوءِيَّةُ والطبرانيُّ والضياءُ المقدسيُّ في « المختارة » عن أَوْسِ بنِ أَوْسِ الثَّقَفِيِّ ، والطبرانيُّ عن كيسان ،

(١) أي لم يتحين لذلك المهر أن يركبَ باكتال غنوه حتى ...

(٢) : ٧ : ٢٦٣ .

ورواه الحافظُ ابنُ عساكر عن أوس ، وعن كيسان ، وعن
النَّوَّاسِ بنِ سَمْعَانَ . انتهى ^(١) . فهو حديثٌ حَسَنٌ على شرطِ الضِّياءِ
في « المختارة » ^(٢) .

الحديث : ٤٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ - وَذَكَرَ الْهِنْدَ - : « يَغْزُوا الْهِنْدَ بِكُمْ جَيْشٌ »

(١) قلت : وأخرجه أبو الحسن الرُّبَيعِيُّ في « فضائل الشام
ودمشق » ، ص ٧١ - ٧٤ عن أوس بن أوس الثقفي ، وعن كيسان ،
وعن النَّوَّاسِ بنِ سَمْعَانَ ، بأسانيد صحيحة ، وأخرجه الهيثمي في « جمع
الزوائد » ، ٨ : ٢٠٥ من رواية الطبراني عن أوس ، ثم قال : « رجاله
ثقات » . وتقدّم حديث أوس الثقفي في ص ١٩١ ، فانظره .

وقال الحافظ ابن حجر في « الإصابة » ، في ترجمة (كيسان)
٣١٦ : ٥ « أخرج البخاري وابن السَّكَن والطبراني وابن منده من طريق
ربيعة بن ربيعة ، عن نافع بن كيسان ، عن أبيه قال : سمعتُ النبي ﷺ
يقول : « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ شَرْقِيَّ دِمَشْقَ » .
وكذا أخرجه الربيعي في « فضائل الشام » ، وتَمَّامٌ في « فوائده » ،
من طريق هشام بن خالد ، عن أبي الوليد بن مسلم ، عن ربيعة ،
ورجاله ثقات » .

(٢) مواضع الحديث : البخاري في « التاريخ الكبير » ، ٤ ق ١
ص ٢٣٣ - ٢٣٤ ، في ترجمة (كيسان) ، « جمع الزوائد » ، ٨ : ٢٠٥
عن الطبراني ، « كنز العمال » ، ٧ : ٢٦٧ ، « تاريخ دمشق » لابن عساكر
١ : ٢١٣ - ٢١٧ ، عن أوس وكيسان والنَّوَّاسِ ، « تهذيب تاريخ ابن
عساكر » ، ٥ : ٣٠٤ . وباقي الكتب غير مطبوعة .

يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ، حَتَّى يَأْتُوا بِمُلُوكِهِمْ مُغَلَّلِينَ بِالسَّلَاسِلِ ^(١) ،
يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَهُمْ ، فَيَنْصَرِفُونَ حِينَ يَنْصَرِفُونَ فَيَجِدُونَ ابْنَ
مَرْيَمَ بِالشَّامِ . أَخْرَجَهُ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي « كِتَابِ الْفِتَنِ » كَمَا فِي
« كَنْزِ الْعُمَالِ » ^(٢) .

الحديث : ٤٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال : رسول الله ﷺ : « لَا تَزَالُ عِصَابَةُ مَنْ أُمِّتِي عَلَى الْحَقِّ ،
ظَاهِرِينَ عَلَى النَّاسِ ، لَا يُبَالُونَ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَنْزِلَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ » . قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ : فَحَدَّثْتُ بِهِذَا الْحَدِيثَ قَتَادَةَ فَقَالَ :
لَا أَعْلَمُ أَوْلَئِكَ إِلَّا أَهْلَ الشَّامِ ^(٣) . أَخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ كَمَا فِي
« كَنْزِ الْعُمَالِ » ^(٤) .

(١) أي تُجْعَلُ السَّلَاسِلُ أَغْلَالًا وَأَطْوَاقًا فِي أَعْنَاقِهِمْ .

(٢) ٧ : ٢٦٧ .

(٣) هذا التفسير من قتادة لـ (العصابة) هو أحد أقوال عشرة
لخصها شيخنا عبد الله الفهاري في « إقامة البرهان » ص ٣٠ ، وحكي
أن الإمام النووي في « شرح صحيح مسلم » ١٣ : ٦٣ ارتاح إلى أن
هذه العصابة عامة مفرقة بين أنواع المؤمنين ، فمنهم علماء محدثون ، ومنهم
فقهاء ، ومنهم زهاد ، ومنهم مجاهدون مقاتلون ، ومنهم قائمون بالأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ، إلى غير ذلك من أنواع الخير ، ولا يلزم
أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد أو قطر واحد .

(٤) مواضع الحديث : « تاريخ دمشق » لابن عساكر ١ : ٢٤٥ ،

« كنز العمال » ٧ : ٢٦٨ .

الحديث : ٤٨ عن ابن عباس رضي الله عنه قال ^(١) :
 « الدجال أول من يتبعه سبعون ألفاً من اليهود ، عليهم
 السَّيِّجَانُ ^(٢) ، ومعه سحرة اليهود يعملون العجائب ويرؤونها
 الناس فيضلونهم بها .

وهو أغور ، ممسوح العين اليمنى ، يُسلطه الله على
 رجل من هذه الأمة فيقتله ، ثم يضربه فيحييه ، ثم لا
 يصل إلى قتله ، ولا يُسلط على غيره ، وتكون آيةُ خروجه
 تركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتهاوناً بالدماء .
 وإذا ضيّعوا الحكم ^(٣) ، وأكلوا الربا ، وشيّدوا

(١) وقع في الأصل : (قال ابن عباس مرفوعاً قال : الدجال
 يتبعه ...) . والظاهر أن فيه سبقَ قلم ، إذ آخرُ الحديث مرفوعٌ
 كما سيأتي التصريحُ به ، أمّا أوّلُه فهو من كلام ابن عباس كما جاء في
 « كنز المال » ، وكما أورده شيخنا النহারي في « إقامة البرهان » ص ٦٠ .
 ولهذا أثبتته موقوفاً ، والله أعلم .

(٢) السَّيِّجَانُ : جمعُ ساج ، وهو الطَّيْلَسَانُ الضخم الفليظ .
 وجاء في « كنز المال » بعد لفظة (السيجان) : « وهي الأكسية من
 الصوف الأخضر ، يعني به الطَّيَالِيسَة » . وهي زيادة مدرجة من بعض
 الرواة أو النساخ .

(٣) لفظ (إذا) ساقط من الأصل ومن « كنز المال » ومن
 « إقامة البرهان » .

البناء^(١)، وشربوا الخمر، واتخذوا القيان^(٢)، ولبسوا الحرير، وأظهروا بزة آل فرعون^(٣)، ونقضوا العهد، وتفقهوا لغير الدين، وزينوا المساجد، وخرّبوا القلوب، وقطعوا الأرحام، وكثرت القرأء^(٤)، وقلت الفقهاء^(٥)، وعطلت الحدود، وتشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال، فتكافى الرجال بالرجال والنساء بالنساء^(٦) : بعث الله عليهم الدجال فسلب عليهم حتى ينتقم منهم^(٧)، وينحاز المؤمنون إلى بيت المقدس .

(١) أي للتباهي والافتخار زائداً عن حاجتهم .

(٢) القيان : جمع قينة ، وهي الأمة ، مُتَّبِعَةٌ كانت أو غير مُتَّبِعَةٍ ، والكثير أن يطلق لفظ (القينة) على الأمة المغنّية ، كما هو المراد به هنا ليناسب شربهم الخمر .

(٣) البزة : هيئة الثياب ، يعني تكون عليهم هيئة التكبرين الجارية الطغاة .

(٤) أي العلماء الزائفون . (٥) أي العلماء الماملون .

(٦) أي اكتفى واستغنى كل جنس منهم بجنسه فساداً وفاحشة . ولم أر في كتب اللغة فعل (تكافى) .

(٧) جاء في الأصل وفي د كثر المال : د حتى ينتقم منه ، . والظاهر أنه تحريف عن (منهم) .

قال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : « فعند ذلك ينزلُ
 أخي عيسى ابنُ مريم من السماء على جبلٍ أفيق ^(١) ، إماماً هادياً ،
 وحكماً عادلاً ، عليه بُرُتُسٌ له ^(٢) ، مربوعُ الخلق ^(٣) ،
 صلتُ الجبين ^(٤) ، سبِطُ الشعر ^(٥) ، بيده حربةٌ يقتلُ الدجالَ ،
 فاذا قتل الدجالَ تَضَعُ الحربُ أوزارها ^(٦) ، فكان السِّلَمُ ،
 فيلقَى الرَّجُلُ الأسدَ فلا يهيجُه ، ويأخذُ الحيةَ فلا تضرُه ،
 وتنبُتُ الأرضُ كنباتِها على عهدِ آدم ^(٧) ، ويؤمنُ به أهلُ
 الأرض ، ويكونُ الناسُ أهلَ مِلَّةٍ واحدةٍ . أخرجه إسحاقُ
 ابنُ بشر وابنُ عساكر كما في « كنز العمال » ^(٨)

(١) أي عَقَبَةٌ أفيق . وقد سبق بيانها تعليقاً في ص ١٦٣ .

(٢) البرُتُسُ : قلنسوةٌ طويلة تكون على الرأس .

(٣) أي معتدلُ الطول .

(٤) أي واسعُه . ووقع في الأصل : (أصلت) . وهو

تحريف ، إذ لم أجده في كتب غريب الحديث ولا اللغة . فمدلته إلى
 ما ترى . (٥) أي مُسترسِلُه .

(٦) أي تَضَعُ أثقالها فلا يَبْقَى قتال .

(٧) أي في الرخاء ، وتقدّم بيانه في ص ١٥٤ - ١٥٥ .

(٨) : ٧ : ٢٦٨ ، ووقع في الأصل وفي « كنز العمال » : (إسحاق

ابن بشر) ، وهو تحريف ، صوابه : (إسحاق بن بشر) كما =

الحديث : ٤٩ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه
قال : قال لي رسول الله ﷺ : « إِذَا مَكَنَ بَنُوكَ السَّوَادَ ^(١) ،

= جاء في غير كتاب .

وهو إسحاق بن بشر بن محمد ، أبو حذيفة البخاري ، مؤرخ أخباري ، له كتاب الفتح ، وكتاب المبتدأ ، وكتاب الردة ، وكتاب الجمل ، وكتاب صيفين . قال فيه الخطيب البغدادي في « تاريخ بغداد » ٦ : ٣٢٧ : « وكان صنف في بدء الخلق كتاباً ، وفيه أحاديث ليست لها أصول ، .

وقال الذهبي في ترجمته في « ميزان الاعتدال » ١ : ٨٧ - ٨٨ : « تركوه ، وكذبه علي بن المديني ، وقال ابن حبان : لا يحل كُتُبُ حديثه إلا على جهة التعجب ، وقال الدارقطني : كذاب متروك . ثم قال الذهبي : يروي المظالم عن ابن إسحاق وابن جريج والثوري ، مات سنة ٢٠٦ هـ . انتهى . فالحديث ضعيف الإسناد .

(١) السَّوَادُ : قرئ المراق . والظاهر أن المراد به هنا : المراق كله مدُّته وقرَّاه . وإِنَّمَا سُمِّيَتْ قرئ العراق وضياعه : سَوَاداً لما جاء في « معجم البلدان » لياقوت ٥ : ١٩٥ قال : « سُمِّيَ بذلك لسَوَادِهِ بالزروع والنخيل والأشجار ، لأنه حين تآخَمَ جزيرة العرب التي لازرع فيها ولا شَجَر ، كانوا إذا خرجوا من أرضهم ظهرت لهم خُضرة الزرع والأشجار فيُسمونه : سَوَاداً ، كما إذا رأيت شيئاً من بُعْدٍ قلت : ما ذلك السَّوَادُ ؟ وهم يُسمون الأخضر : سَوَاداً ، والسَّوَادُ : أخضر ، فسموه : سَوَاداً لخضرته بالزروع والأشجار ، .

وَلَبِسُوا السَّوَادَ ^(١) ، وَكَانَ شِيعَتُهُمْ ^(٢) أَهْلَ خُرَاسَانَ : لَمْ

(١) أي الثياب السوداء . قال الحافظ ابن كثير في « البداية والنهاية » ، ١٠ : ٥١ « كَانَ السَّوَادُ مِنْ شِعَارِ بَنِي الْعَبَّاسِ ، أَخَذُوا ذَلِكَ مِنْ دُخُولِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءَ ، فَأَخَذُوا بِذَلِكَ وَجَمَلُوهُ شِعَارَهُمْ فِي الْأَعْيَادِ وَالْجُمُعِ وَالْحَافِلِ ، وَكَذَلِكَ كَانَ جَنْدُهُمْ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ عَلَى أَحَدِهِمْ شَيْءٌ مِنَ السَّوَادِ » . انتهى .
وَلَمَّا اتَّخَذَ بَنُو الْعَبَّاسِ السَّوَادَ شِعَارًا لَهُمْ أَيْلَمَ حَكَمَهُمْ عُرِفُوا بِالسَّوَادَةِ بِكَرِّ الْوَاوِ الْمَشْدُودَةِ كَمَا فِي « الْقَامُوسِ الْمَحِيطِ » فِي مَادَّةِ (يَض) . وَلَمَّا اتَّخَذَ الْأُمَوِيُّونَ الْبَيَاضَ شِعَارًا لَهُمْ عُرِفُوا بِالْبَيْضَةِ .

وقد اصطلح المؤرخون على أن يقولوا فيمن شايَعَ الباسيين أو انضوى إليهم : سَوَّدَ ، وفيمن شايَعَ الأمويين أو انضوى إليهم : بَيَّضَ . قال الإمام ابن جرير الطبري في « تاريخ الأمم والملوك » ، ٩ : ١٣٤ - ١٣٥ في حوادث سنة ١٣٢ : « وَقَدِمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَلِيٍّ فَنَلَقَاهُ أَبَانُ مَسْوُودًا مَبَايَا لَهُ ... ثُمَّ سَارَ عَبْدُ اللَّهِ إِلَى الْمَوْصِلِ فَنَلَقَاهُ هِشَامُ بْنُ عَمْرٍو التَّغْلَبِيُّ وَبِشْرُ بْنُ خُزَيْمَةَ وَقَدْ سَوَّدَا فِي أَهْلِ الْمَوْصِلِ ، فَفَتَحُوا لَهُ الْمَدِينَةَ . ثُمَّ سَارَ إِلَى مَنبِيجَ وَقَدْ سَوَّدُوا ، ثُمَّ سَارَ إِلَى قِنَشَرِينَ فَأَنَاهَا وَقَدْ سَوَّدَ أَهْلُهَا » .

ثم قال ابن جرير في ٩ : ١٣٧ « ذَكَرُ الْخَبَرِ عَنْ تَبْيِضِ أَبِي الْوَرْدِ وَمَا آلَ إِلَيْهِ أَمْرُهُ وَأَمْرُ مَنْ بَيَّضَ مَعَهُ » . ثم قال : « خَرَجَ أَبُو الْوَرْدِ وَمَنْ مَعَهُ وَأَظْهَرَ التَّبْيِضَ وَالْخَلْعَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَدَعَا أَهْلَ قِنَشَرِينَ إِلَى ذَلِكَ فَبَيَّضُوا بِأَجْمَعِهِمْ » .

(٢) أي أتباعهم وأعوانهم .

يَزَكُ هذا الأمرُ فيهم حتى يَدْفَعُوهُ إِلَى عيسى ابنِ مريمَ». أخرجه ابن النَجَّار كما في « كنز العمال » ، وأخرجه الدارقطني ^(١) .

(١) هذا الحديث موضوع . وقد جاء مرفوعاً وموقوفاً ، أما المرفوع فرواه الدارقطني في « الأفراد » كما ساقه عنه السيوطي في « تاريخ الخلفاء » ، ص ١١ و « اللآلي المصنوعة » ، ١ : ٣٤ ، وابنُ عراق في « تنزيه الشريعة » ، ٢ : ١٨ ، وقالوا فيها : « في سننه : أحمدُ بن إبراهيم الأنصاري ليس بشيء » ، و : شيخه أبو يعقوب بن سليمان الهاشمي مجهول ، ثم زاد السيوطي في « تاريخ الخلفاء » ، على هذا قوله : « والحديث ضعيف حتى إن ابن الجوزي ذكره في الموضوعات » . انتهى .

وقد أورد موقوفاً على ابن عباس السيوطي في كتابه ثم ابنُ عراق في كتابه ، ثم أوردّا عقبه ما يشبه الشواهد له ، ولكنها جميعها واهياتٌ تالفة لا يُقام لها اعتبار ولا وزن . ولهذا علّق عليها جميعاً شيخنا عبد الله النُّهاري فيما علّقه على « تنزيه الشريعة » ، ٢ : ١٨ بقوله : « هذه الأحاديث موضوعة سنداً ومتناً ، والواقع يشهد بطلانها » ، كما سبق تعليلُ كلامه في ص ٢١٧ .

وأما الموقوف فرواه الخطيب في « تاريخ بغداد » ، ١٤ : ٣٥ باللفظ المذكور نفسه سوى أنَّ الخطابَ فيه من عبد الله بن عباس إلى (محمد بن علي بن عبد الله بن عباس) . ومحمد بن علي هذا لم يثبت سماعه من جدّه ابن عباس كما جرّم به الحافظُ ابنُ حجر في « تقريب التهذيب » ، وزاد في « تهذيب التهذيب » : « وقال مسلم في كتاب التمييز : لا يُعلم له سماعٌ من جدّه ، ولا أنه لقيّه » . وفوق هذا : في سنن الخطيب طلحة بن عبيد الله الطلحي ، وشيخه أبو يعقوب بن سليمان المنصور ، وهما مجهولان لم أقف لهما على ترجمة ، ولعلّ شيخه =

الحديث : ٥٠ عن عائشة رضي الله عنها قالت :
 يا رسول الله إني أرى أني أعيش من بعدك ، فتأذن لي أن أدفن
 إلى جنبك ؟ فقال : وأنتى لك بذلك الموضع ؟ ما فيه إلا موضع
 قبري وقبر أبي بكر وعمر وعيسى ابن مريم . أخرجه ابن
 عساكر كما في « كنز العمال » ، وهو في « فصل الخطاب » للشيخ
 خواجه محمد بارسا باسناد المستغفري في « دلائل النبوة » له ^(١) .

= أبا يعقوب هو أبو يعقوب الوارد في سند المرفوع ؟ وتقدم أنه مجهول ،
 هذا كله إلى بطلان الخبر وتكذيب الواقع له ، فهو موضوع مرفوعاً
 وموقوفاً .

أما مواضع الحديث فهي إضافة إلى ما تقدم : « كنز العمال »
 ٢٦٨ : ٧ .

(١) أخرجه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » في آخر ترجمة
 المسيح عليه السلام ، كما أشار إليه الحافظ ابن كثير في « البداية والنهاية »
 ٢ : ٩٩ ، ثم قال عقبه : « ولكن لا يصح إسنادُه » .

وأورد الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٧ : ٥٤ وقال :
 « لا يثبت » . وسيأتي الحديث عنده أولى مما هنا ، وهي : « روي
 عن عائشة في حديث لا يثبت أنها استأذنت النبي ﷺ إن عاشت بعده
 أن تدفن إلى جانبه ، فقال لها : وأنتى لك بذلك ؟ وليس في ذلك
 الموضع إلا قبري وقبر أبي بكر وعمر وعيسى ابن مريم . أمّا موضع
 الحديث فهو : « كنز العمال » ٢٦٨ : ٧ . وما سواه غير مطبوع .

الحديث : ٥١ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال ^(١) : « إِنَّ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ خَارِجٌ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَلَيَسْتَغْنِي النَّاسُ بِهِ عَمَّنْ سِوَاهُ . أَخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ كَمَا فِي « كَنْزِ الْعَمَالِ » ^(٢) . »

الحديث : ٥٢ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : أَحَبُّ شَيْءٍ إِلَى اللَّهِ الْغُرَبَاءُ ، قِيلَ : أَيُّ شَيْءٍ الْغُرَبَاءُ ؟ قَالَ : الَّذِينَ يَفِرُّونَ بِدِينِهِمْ يَجْتَمِعُونَ إِلَى عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ . أَخْرَجَهُ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي « كِتَابِ الْفِتَنِ » كَمَا فِي « كَنْزِ الْعَمَالِ » ^(٣) .

(١) هكذا جاء الحديثُ موقوفاً على ابن مسعود من كلامه في « كنز العمال » . ووقع في الأصل : (عن ابن مسعود مرفوعاً) ، وهو سبقٌ قلم . (٢) : ٧ : ٢٦٨ .

(٣) وقال الحافظ ابن رجب في « كشف الكربة في وصف حال أهل الغربة » ص ٤ : « أَخْرَجَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ - فِي « مُسْنَدِهِ » ٢ : ١٧٧ و ٢٢٢ - وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ذَاتَ يَوْمٍ وَنَحْنُ عِنْدَهُ : « طُوبَى لِلْغُرَبَاءِ . فَقِيلَ : مَنْ الْغُرَبَاءُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : أَنْاسٌ صَالِحُونَ - قَلِيلٌ ، كَمَا فِي رَوَايَةٍ - فِي أَنْاسٍ مُبْذُورٍ كَثِيرٌ ، مَنْ يَعْصِيهِمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ يُطِيعُهُمْ » . »

ورؤيَ عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً وموقوفاً في هذا الحديث : قيل : وَمَنْ الْغُرَبَاءُ ؟ قَالَ : الْفَرَّارُونَ بِدِينِهِمْ ، =

الحديث : ٥٣ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ فَيَمْكُثُ فِي
النَّاسِ أَرْبَعِينَ سَنَةً » . أخرجه الطبراني ، وفي « كتاب الزهد »

= يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ مع عيسى ابن مريم عليه السلام ، . انتهى كلامُ الحافظ
ابن رجب رحمه الله تعالى .

وأصلُ الحديث صحيحٌ ، قال الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد »
١٠ : ٢٥٩ د له في الكبير للطبراني أسانيد ، رجالُ أحدها رجالُ
الصحيح ، . انتهى .

أما قولُ ابن رجب : « ورؤي ... » فقد رَوَى الإمام أحمد في « كتاب
الزهد » ص ٧٧ بسنده « عن عبد الله بن عمرو قال : إِنَّ أَحَبَّ شَيْءٍ
إِلَى اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ الْفُرَبَاءِ ، قيل : وما الفُرَبَاءُ ؟ قال : الفرَّارون
بدينهم ، يَجْتَمِعُونَ إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . ثم رَوَى فِي
ص ١٤٩ بسنده أيضاً « عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسولُ الله
ﷺ : أَحَبُّ شَيْءٍ إِلَى اللَّهِ الْفُرَبَاءُ ، قيل : وَمَنْ الْفُرَبَاءُ ؟ قال :
الفرَّارون بدينهم ، يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ مع عيسى ابن مريم
عليه السلام ، . انتهى . وسنَدُ كُلِّ مِنَ الْخَبْرَيْنِ ضَعِيفٌ .

ويلاحظ أن هذين الخبرين واردان في بيان مقام أولئك الفُرَبَاءِ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، لا عند نزول عيسى عليه السلام من السماء قبلَ يومِ القيامة ،
وروايةُ نعيم بن حماد التي أوردها المؤلف إنما تفيد نزولَ عيسى بمفردها ،
أمّا بعد الوقوف على الروايات التي نقلتها في إفادتها نظر ، وعليه : فهذا
الحديثُ لا يَدْخُلُ فِي باب نزول عيسى عليه السلام ، والله تعالى أعلم .

للإمام أحمد مثله وزاد: «لو يقول للبَطْحَاء»^(١): سَيَلِي عَسَلًا
لَسَأَلْتُ». كما في «مِرْقَاة الصُّعُود»^(٢).

الحديث : ٥٤ عن عبد الله بن عمرو^(٣) بن العاص
رضي الله عنه قال : لا تقومُ السَّاعَةُ حتى تَعْبُدَ العَرَبُ ما كان
يَعْبُدُ آبَاؤُهَا عِشْرِينَ وَمِائَةَ عَامٍ بَعْدَ نَزُولِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ
السَّلَامُ ، وَبَعْدَ الدَّجَالِ . رواه نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي « كِتَابِ الْفِتَنِ »
كما في «الإشاعة لأشراط الساعة» للبرزنجي ، ولملّه هو الذي
في «فتح الباري» من أواخر كتاب الرِّقَاق موقوفًا على عبد الله
ابن عمرو^(٤) ؟

(١) وهي الأرض التي فيها حَصَى صِفَار .

(٢) مواضع الحديث : د جمع الزوائد ، للبشمي ٨ : ٢٠٥ وقال
د رواء الطبراني في الأوسط ، ورجاله ثقات ، د مِرْقَاة الصُّعُود ،
ص ١٨٩ ، أمّا كتاب الزهد ، المطبوع للإمام أحمد فلم أر الحديث فيه ،
فالله أعلم به . ولملّه في د زيادات كتاب الزهد ؟

(٣) وقع في الأصل وفي كتاب د الإشاعة ، المنقول عنه :
(عبد الله بن عمر) ، وهو تحريف ، صوابه : عبد الله بن عمرو كما
أثبتّه ، وقد جاء على الصواب في د الحاوي ، للسيوطي في رسالة د الكشف
عن مجاوزة هذه الأمة الألف ، ٢ : ٩٠ .

(٤) قال الحافظ ابن حجر في د فتح الباري ، ١١ : ٣٠٥
د أخرج عبد بن حميد في د تفسيره ، بسندٍ جيّد عن عبد الله بن =

الحديث : ٥٥ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال : رسول الله ﷺ : « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، فَيَقْتُلُ الدَّجَالَ ،
وَيَمَكُثُ أَرْبَعِينَ سَاعَةً يَمَلُّ فِيهِمْ بَكْتَابُ اللَّهِ وَسُنَّتِي ، وَيَمُوتُ ،
فَيَسْتَخْلِفُونَ بِأَمْرِ عِيسَى رَجُلًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ يُقَالُ لَهُ : الْمُقْعَدُ ،

= عَمَرُو مَوْقُوفًا : تَبَقَّى النَّاسُ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا عَشْرِينَ
وَمِائَةَ سَنَةٍ .

ثم قال الحافظ ابن حجر : « وقد ورد عن عبد الله بن عمرو
ما يعارض هذا الخبر ، فأخرج أحمد وثنيم بن حماد من وجه آخر
عن عبد الله بن عمرو رفته : « الآيات - أي العلامات الكبرى لقيام
الساعة - خَرَزَاتٌ مِنْظُومَاتٌ فِي سِلْكٍ ، إِذَا انْقَطَعَ السِّلْكُ تَبَيَّعَ
بَعْضُهَا بَعْضًا » .

والجواب عنه بأن المدة ولو كانت كما قال : عشرين ومائة سنة ،
لكنها تمرُّ مُرُورًا سَرِيحًا كَمَقْدَارِ مُرُورِ عَشْرِينَ وَمِائَةَ شَهْرٍ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ ،
أو دون ذلك ، كما ثَبَّتَ فِي « مسند أحمد » ٢ : ٥٣٧ - ٥٣٨ عن
أبي هريرة رفته : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ ، فَتَكُونَ
السَّنَةُ كَالشَّهْرِ ، وَتَكُونَ الشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ ، وَتَكُونَ الْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ ،
وَتَكُونَ الْيَوْمُ كَالسَّاعَةِ ، وَتَكُونَ السَّاعَةُ كَالْحَرَاقِ السَّعْفَةِ » . - أي
غُصْنِ النَّخْلَةِ الْيَابِسِ - انتهى كلامُ الحافظ ابن حجر .

ووقع في « فتح الباري » : (كما ثبت في صحيح مسلم) ، وهو
سبقُ قلمٍ قطعاً ، إذ لا وجود لحديث أبي هريرة في « صحيح مسلم » وإنما
هو في « مسند أحمد » حيث أنثرتُ إليه . أمّا مواضع الحديث فهي :
« الإشاعة » ص ٢٥٤ ، « الحاوي » ٢ : ٩٠ .

فاذا مات المُتَعَدُّ لم يأت على النَّاسِ ثلاثُ سنينَ حتى يُرْفَعَ القرآنُ
من صُدُورِ الرِّجَالِ وَمَصَاحِفِهِمْ . أخرجه أبو الشيخ ابنُ حَيَّانٍ
في « كتاب الفِتَنِ » . كما في « الإِشَاعَة » ^(١) .

الحديث : ٥٦ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « طُوبَى لِعَيْنٍ بَعْدَ الْمَسِيحِ ^(٢) ، يُؤْذَنُ
لِلسَّمَاءِ فِي الْقَطْرِ ، وَيُؤْذَنُ لِلْأَرْضِ فِي النَّبَاتِ ، حَتَّى لَوْ بَذَرْتَ
حَبَّكَ عَلَى الصَّفَا ^(٣) لَنَبَتَ ، وَحَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ عَلَى الْأَسَدِ
فَلَا يَضُرُّهُ ، وَيَطَأُ عَلَى الْحَيَّةِ فَلَا تَضُرُّهُ ، وَلَا تَشَاحَّ ، وَلَا
تَحَاسُدَ ، وَلَا تَبَاغُضَ » ^(٤) . أخرجه أبو سعيد النَّقَّاشُ فِي « فَوَائِدِ

(١) مواضع الحديث : د الإِشَاعَة ، ص ٢٤٠ ، د الحاوي ،
للسيوطي ٢ : ٨٩ .

(٢) طُوبَى مِنَ الطَّيِّبِ ، وَمَعْنَاهَا هُنَا : فَرَحٌ وَقُرَّةٌ عَيْنٍ .
وقد يُطْلَقُ لَفْظُ (طُوبَى) وَيُرَادُّ بِهِ الْجَنَّةُ أَوْ شَجَرَةٌ فِيهَا .

(٣) أَيِ الْحَجَرِ الْأَمْلَسِ الْأَصَمِّ .

(٤) قال المناوي في « فيض القدير » ، ٤ : ٢٧٥ « مقصودُ الحديث
أنَّ النِّقْصَ فِي الْأَمْوَالِ وَالشَّمَرَاتِ ، وَوُقُوعَ التَّحَاسُدِ وَالتَّبَاغُضِ : إِنَّمَا
هُوَ مِنْ شَوْمِ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي ، فَإِذَا طَهَّرْتَ الْأَرْضَ مِنْ ذَلِكَ أَخْرَجْتَ
بَرَكَتَهَا ، وَعَادَتْ كَمَا كَانَتْ ، حَتَّى إِنَّ الْعَصَابَةَ - الْجَمَاعَةَ مِنَ النَّاسِ - =

المراقبين» ورواه عنه أبو نُعَيْمٍ كما في «كنز العمال»^(١)

الحديث : ٥٧ عن الربيع بن أنس البكري
أحد التابعين رحمه الله تعالى مُرْسَلًا قال : إِنَّ النَّصَارَى أَتَوْا
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَنَاصَمُوهُ فِي عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ^(٢) ، وقالوا له : مَنْ

= لِيَأْكُلُونَ الرِّمَانَةَ ، وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِهَا ، ويكون المُنْقُودُ من
العَيْنِ وَقَرَّ - حِمْلَ - بَعِيرٍ ، فالأَرْضُ إِذَا طَهَرَتْ طَهَرَتْ فِيهَا آثَارُ
الْبَرَكَةِ الَّتِي مُحَقَّتْهَا الذُّنُوبُ ، ذكره ابن القيم . انتهى .

قلتُ : للشيخ ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى كلامٌ نفيسٌ
للغاية في بيان آثَارِ الذُّنُوبِ وآثَارِ تَرْكِهَا وَثَمَرَاتِ الطَّاعَاتِ وَفِعْلِهَا ، لَخَّصَتْهُ
من كلامه وعلَّقَتْهُ عَلَى «رسالة المسترشدين» للإمام أبي عبد الله الحاسبي
ص ٨٢ - ٨٤ ، فعُدَّ إِلَيْهِ لِنَفَاسَتِهِ وَنَفْعِهِ ، وَاللَّهُ يَتَوَلَّأُنَا وَيَتَوَلَّاكَ .

(١) وأخرجه السيوطي في «الجامع الصغير» في (طوبى) ،
ورمَزَ إِلَى حُسْنِهِ . وقال شيخنا عبد الله الفهاري في «إقامة البرهان»
ص ٢٩ وفي «عقيدة أهل الإسلام» ص ٩٤ : «رجالٌ إسناده ثقات ،
وبعضُهم من رجال الشيخين» .

أما مواضع الحديث فهي : «كنز العمال» ٧ : ٢٠٢ و ٢٠٣ ،
أمَّا أَبُو نُعَيْمٍ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ أَخْرَجَهُ فِي غَيْرِ «الحلية» إذ لم أجده فيها ،
والله أعلم .

(٢) أي جادلوه . وتوضيحُ مجادلتهُم : أَنَّ وَقَدْ نَصَارَى نَجْرَانُ
- وهي بلدة كبيرة تشتمل على قُرَى كثيرة ، على سبع مراحل من =

أبوه؟ وقالوا على الله الكذب والبُهتان .

= مكَّة إلى جهة اليمَن - قدِموا على رسول الله ﷺ ، وكانوا ستين راكباً ، فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم ، وفي الأربعة عشر : ثلاثة نفَرٍ إليهم يؤول أمرهم ، هم : أبو حارثة بن علقمة ، وكان أَسْقَفَهُمْ وَحَبْرَمَ ، والماقبُ عبدُ المسيح ، وهو أميرُهم وذو رأيهم ومشورتهم ، لا يصدرون إلا عن رأيهِ . والسيدُ الأيهم ، وهو صاحبُ رَحْلِهِمْ ومُجْتَمِعِهِمْ .

وم من النصرانيَّة على دين المَلِك ، مع اختلافٍ من أمرهم : يقولون - في عيسى - : « هو الله » ، ويقولون : « هو ولدُ الله » ، ويقولون : « هو ثالثُ ثلاثة » .

فهم يَحْتَجُّون في قولهم : « هو الله » بأنه كان يُحيي الموتى ، ويُبْرِئُ الأَسْقَامَ ، ويُخَيِّرُ بالنيوب ، وَيَخْلُقُ من الطَّيْنِ كهيئة الطَّيْرِ ثم يَنْفُخُ فيه فيكون طائراً ، وذلك كله بإذن الله تبارك وتعالى لِيَجْعَلَهُ آيَةً للناس .

ويَحْتَجُّون في قولهم : « إنه وَلَدُ الله » بأنهم يقولون : لم يكن له أبٌ يُعَلِّمُ ، وقد تَكَلَّمُ في الهد . وهذا شيء لم يصنعه أحدٌ من وَلَدِ آدَمَ قبله .

ويَحْتَجُّون في قولهم : « إنه ثالثُ ثلاثة » بقول الله عزَّ وجلَّ : « فَعَلَّمَا ، وَأَمَرْنَا ، وَخَلَقْنَا ، وَقَضَيْنَا » . فيقولون : لو كان - الإله - واحداً ما قال إلا : « فَعَلْتُ » ، وَأَمَرْتُ ، وَقَضَيْتُ ، وَخَلَقْتُ » ، ولكنه : هو ، وعيسى ، ومريم .

فلَمَّا كَلَّمَ السَّيِّدُ والماقبُ رسولَ الله ﷺ قال لهما رسولُ الله ﷺ : أَسْلِمَا ، قَالَا : أَسْلَمْنَا ، قال : إِنْكَا لَمْ تُسَلِّمَا ، فَأَسْلِمِيَا ، =

فقال لهم النبي ﷺ : أستم تعلمون أنه لا يكون وَلَدٌ إِلَّا

= قال : بلى قد أسلمنا قبلك ، قال : كذبنا ، يَمْنَعُكَ مِنَ الْإِسْلَامِ دُعَاؤُكَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَدًا ، وَغِبَادَتُكَ الصَّلِيبَ ، وَأَكْلُكَ الْخِزِيرَ .

قالا : إن لم يكن عيسى وَلَدَ اللَّهِ فَمَنْ أَبُوهُ ؟ وَخَصْمُوهُ جَمِيعًا فِي عَيْسَى ، فقال لهم ... إلى آخر الخبر المذكور ، وَأُنْزِلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ صَدْرَ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ إِلَى بَعْضِ وَثَمَانِينَ آيَةً مِنْهَا .

كما في « السيرة النبوية » لابن هشام ٢ : ٢٢٤ - ٢٢٥ ، و « أسباب النزول » للواحدي ص ٦٨ ، و « تفسير ابن جرير » ٣ : ١٠٨ .

ورأيتُ استكمالاً للفائدة أن أورد هنا ما قاله الإمام الشَّهْبَلِيُّ فِي « الرَّوِّ وَضِ الْأُتْف » ٢ : ٤٧ - ٤٩ تعليقاً على ما احتجَّ به الْأَجَارُ الْقَيْسِيُّونَ لِمُعْتَدَمِ بَعِيسَى وَأُمِّهِ عَلَيْهَا السَّلَامَ ، وَلَوْ كَانَ فِيهِ طَوْلٌ فَانَّهُ مِنْ نَفِيسِ الْعِلْمِ .

قال رحمه الله تعالى : « احتجَّ الْأَجَارُ وَالْقَيْسِيُّونَ مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ : (خَلَقْنَا ، وَأَمَرْنَا) وَأَشْبَاهَ ذَلِكَ ، وَقَالُوا : هَذَا يَدُلُّ عَلَى « أَنَّهُ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ » . تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ ، وَهَذَا مِنَ الزَّيْغِ بِالْمُتَشَابِهِ دُونَ رَدِّهِ إِلَى الْمُحْكَمِ نَحْوِ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ وَ ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ .

وَالْعَجَبُ مِنْ ضَعْفِ عَقُولِهِمْ كَيْفَ احْتَجَّوْا عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَعْنَى مَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ ، لِأَنَّ هَذَا اللَّفْظَ الَّذِي احْتَجَّوْا بِهِ مُتَجَازٍ عَرَبِيٌّ ، وَلَيْسَ هُوَ لَفْظَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ . وَأَصْلُ هَذَا الْمَجَازِ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَنَّ الْكِتَابَ إِذَا صَدَرَ عَنْ حَضْرَةِ مَلِكٍ كَانَتْ الْمُبَارَاةُ فِيهِ عَنِ الْمَلِكِ بِلَفْظِ الْجَمْعِ دَلَالَةً عَلَى أَنَّهُ كَلَامُ مَلِكٍ مُتَبَوِّعٍ =

وهو يُشبهُ أباه ؟ قالوا : بلى ، قال : ، أَلَسْتُمْ تعلمون أن ربَّنَا حيٌّ لا

= على أمرِهِ وقولِهِ . فلَمَّا خاطبَ اللهُ العربَ بهذا الكتاب العزيز أنزله على مذاهبهم في الكلام ، وجاء اللفظُ فيه على أسلوب الكلام الصادر عن حضرة المَلِك .

وليس هذا في غير اللسان العربي ، ولا يتطرقُ هذا المجازُ في حكم العقل إلى الكلام القديم ، إنما هو في اللفظ المنزَّل ، ولذلك نجد سبحانه إذا أخبر عن قولٍ قاله لنبيٍّ قبلنا ، أو خاطبَ به غيرنا قال : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ﴾ ؟ ولم يقل : (خَلَقْنَا بِأَيْدِينَا) ، كما قال : ﴿ إِنَّمَا عَمِلْتَ أَبْدِينَا ﴾ . وقال حكايةً عن وَحْيِهِ لموسى : ﴿ وَلِتَصْنَعْ عَلَى عَيْنَيَّ ﴾ ، ولم يقل كما قال في الآية الأخرى : ﴿ تَجْعَلِي بَأْعَيْنَا ﴾ ، لأنه سبحانه أخبر عن قولٍ قاله لم يُنزله بهذا اللسان العربي ، ولم يحك لفظاً أنزله ، وإنما أخبر عن المعنى ، وليس المجازُ في المعنى .

ولذلك لا يجوز لبد أن يقول : رَبِّ اغْفِرْ لِي ، ولا اِرْحَمُونِي ولا عليكم توكلتُ ، ولا إِلَيْكُمْ أُنْتُ . ولا قالها نبيٌّ قط في مناجاته ، ولا نبيٌّ في دُعائه ، لوجهين : أحدهما أنه واجبٌ على البد أن يُشعر قلبه التوحيد ، حتى يُشاكلَ لفظه عقده - أي مُعتقد - . الثاني : ما قدّمنا من سبّح هذا المجاز ، وأنَّ سبّحه صُدورُ الكلام عن حضرة المَلِك مُوافقةٌ للعرب في هذا الأسلوب من كلامها واختصاصه بِمادة ملوكها وأشرافها .

ولا تَنْظُرْ لقولٍ من قال في هذه المسئلة : د وبذلك رُوجِعوا ، يعني بلفظ الجمع ، واحتجَّ بقوله سبحانه خبراً عن حضره الموت من الكفار إذ يقول : ﴿ رَبِّ ارْجِعُونِ ﴾ . فيقال له : هذا خبرٌ =

يموت ، وأنَّ عيسى يأتي عليه الفَنَاءُ ؟ قالوا : بلى ، قال : أَلستم تعلمون

= عن حضرتة الشياطين ، وحضرتة زبانية العذاب ، وجرى على لسانه في الموت ما كان يمتاده في الحياة من رَدِّ الأمر إلى المخلوقين ، فلذلك خَلَطَ فقال : رَبِّ ، ثم قال : ارجعون . وإلا فأنت أيها الرجل المميز لهذا اللفظ في مخاطبة الربِّ سبحانه : هل قلتَ قطُّ في دُعائك : ارحمونِ ياربِّ وارزقونِ ؟ بل لو سمعتَ غيرَكَ يقولها لسلطتَ به !

وأما قولُ مالك وغيره من الفقهاء : الأمرُ عندنا ، أو : رأينا كذا ، أو : نَرَى كذا ، فانما ذلك لأنه قولٌ لم ينفرد به ، ولو انفرد به لكان بدعة . ولم يقصِدْ به تعظيماً لنفسه لا هو ولا غيره من أهل الدين والدُّعَاة - أي التواضع - .

وأما احتجاجُ القيسيين بأنَّ عيسى عليه السلام كان يُحيي الموتى ، وَيَخْلُقُ من الطين كهيئة الطير فينفخُ فيه . فلو تفكَّروا لأبصروا أنها حُجَّةٌ عليهم ، لأنَّ الله تعالى خصَّه دون الأنبياء بمجازاتٍ تُبطلُ مقالةً من كذِّبه ، وتُبطلُ مقالةً من زعم أنَّه « إله » ، أو « ابنُ إله » ، واستحالَ عنده أن يكون مخلوقاً عليه السلام من غير أب ! فكان نفخُهُ في الطين فيكون طائراً حيّاً : تنبيهاً لهم لو عقلوه على أنَّ مثله كمثل آدم خُلِقَ من طينٍ ثم نفخَ فيه الروح فكان بشراً حيّاً ، فنَفَخَ الروح في الطائر ليس بأعجب من ذلك ، الكلُّ فِعْلُ الله تعالى .

وكذلك إحياءه عليه السلام للموتى ، وكلامه في المهد ، كلُّ ذلك يدلُّ على أنه مخلوق من نفخة رُوحِ القدُّس في جَنبِ أمِّه ، ولم يُخلَقْ من مَنِيِّ الرِّجَالِ ، فكان معنى الروح فيه عليه السلام أقوى منه في غيره ، فكانت معجزاته رُوحانيةً دالَّةً على قُوَّةِ المناسبةِ بينه وبين رُوحِ الحياة ، ومن ذلك بقاؤه عليه السلام حيّاً إلى قُرْبِ =

أَنْ رَبَّنَا قَيِّمُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ يَكْلَاهُ وَيَحْفَظُهُ وَيَرْزُقُهُ ؟ قالوا : بلى ،
قال : فهل يَمْلِكُ عيسى من ذلك شيئاً ؟ قالوا : لا .

قال : أفَلَسْتُمْ تعلمون أَنَّ اللَّهَ عزَّ وجلَّ لا يَخْفَى عليه شيءٌ ؟

= السَّاعَةِ . ورُوِيَ عن أَبِي بَنْ كَعْبٍ رضي الله عنه أَنَّ الرُّوحَ الَّذِي
تَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا هُوَ الرُّوحُ الَّذِي حَمَلَتْ بِهِ ، وَهُوَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
دَخَلَ مِنْ فِيهَا إِلَى جَوْفِهَا ، رَوَاهُ الْكُثَيِّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ يَرْفَعُهُ إِلَى
أَبِي بَنْ كَعْبٍ رضي الله عنه .

وخصَّ عليه السلام ببراء الأَكَمَةِ والأَبْرَصِ ، وفي تخصيصه ببراء
هَاتَيْنِ الْآفَتَيْنِ مُشَاكَلَةً لِمَعْنَاهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَذَلِكَ أَنَّ فِرْقَةَ عَمِيَّتَ
بَصَائِرُهُمْ فَكَذَّبُوا نُبُوَّتَهُ ، وَهُمْ الْيَهُودُ . وَطَائِفَةٌ غَلَّوْا فِي تَعْظِيمِهِ بَعْدَ
مَا أَيْضَتْ قُلُوبُهُمْ بِالْإِيمَانِ ، ثُمَّ أَفْسَدُوا إِيْمَانَهُمْ بِالْعُلُوِّ . فَتَمَثَّلَ كَمَثَلِ
الْأَبْرَصِ أَيْضًا يَاسِدًا ، وَمَثَلُ الْآخَرِينَ مَثَلُ الْأَكَمَةِ الْأَعْمَى ،
وَقَدْ أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الدَّلَائِلِ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ مَا يُبْطِلُ الْمَقَالَتَيْنِ .

ودلائلُ الحُدُوثِ - من ولادته ونشأته وأكله وشربه ونومه
وما إلى ذلك - تُثَبِّتُ لَهُ الْمُبُودِيَّةَ ، وَتَنْفِي عَنهُ الرُّبُوبِيَّةَ . وَخَصَائِصُ
مَعْجَزَاتِهِ تَنْفِي عَنِ أُمِّهِ الرُّبُوبِيَّةَ ، وَتُثَبِّتُ لَهُ النُّبُوَّةَ وَلَهَا الصِّدْقِيَّةَ ،
فَكَانَ فِي مَسِيحِ الْهُدَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْآيَاتِ مَا يُشَاكِلُ حَالَهُ
وَمَعْنَاهُ حِكْمَةٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى . كَمَا جَعَلَ سُبْحَانَهُ فِي الصُّورَةِ الظَّاهِرَةِ مِنْ
مَسِيحِ الضَّلَالَةِ وَهُوَ الْأَعُورُ الدَّجَالُ : مَا يُشَاكِلُ حَالَهُ وَيُنَاسِبُ
صُورَتَهُ الْبَاطِنَةَ ، عَلَى نَحْوِ مَا شَرَحْنَا وَبَيَّنَّا فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ ،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . . انتهى .

في الأرض ولا في السماء ؟ قالوا : بلى ، قال : فهل يعلم عيسى من ذلك شيئاً إلا ما علمتم ؟ قالوا : لا . قال : فإن ربنا صوّر عيسى في الرحم كيف شاء ، فهل تعلمون ذلك ؟ قالوا : بلى .

قال : أستم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ، ولا يشرب الشراب ، ولا يحدث الحديث ؟ قالوا : بلى ، قال : أستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمّل المرأة ، ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم غذي كما تغذي المرأة الصبي ، ثم كان يطعم الطعام ، ويشرب الشراب ، ويحدث الحديث ؟ قالوا : بلى .

قال : فكيف يكون هذا - إلهاً - كما زعمتم ؟ قال : فعرفوا ، ثم أبوا إلا حُجوداً ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ أَلَمْ يَلِدْهُ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ . أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم كما في « الدر المنثور » من أوّل سورة آل عمران ^(١) .

الحديث : ٥٨ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه ^(٢)

(١) مواضع الحديث : ابن جرير في « تفسيره » ، ٣ : ١٠٨ ،
« الدر المنثور » ، ٢ : ٣ .

(٢) هكذا جاء : (عبد الله بن عمر) في الأصل وفي =

قال : قال رسول الله ﷺ : « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ ، فَيَتَزَوَّجُ ، وَيُولَدُ لَهُ ، وَيَعْبُثُ خَمْسًا وَأَرْبَعِينَ سَنَةً ^(١) ، ثُمَّ يَمُوتُ فَيُدْفَنُ مَعِيَ فِي قَبْرِي ، فَأَقُومُ أَنَا وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مِنْ قَبْرِ وَاحِدٍ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ » . أخرجه في « المشكاة » وعزاه إلى « كتاب الوفاء » لابن الجوزي وأخرجه الزين المراغي في « تحقيق النشرة » . عن ابن الجوزي في « المنتظم » كما في « كنز العمال » ^(٢) .

= « وفاء الوفا » للسهمودي ١ : ٣٩٧ وفي « المواهب اللدنية » للقسطلاني ٢ : ٣٨٢ و « شرحها » للزرقاني ٨ : ٣٢٨ . وجاء (عبد الله بن عمرو) في « المشكاة » وشرحها « الرقاة » لملي القاري ٥ : ٢٢٣ ، قاله أعلم .

(١) هذه رواية ضعيفة . والرواية الصحيحة : أنه بقي في الأرض أربعين سنة ، كما تقدم ذلك في ص ٩٦ و ١٤٠ و ١٩٧ و ٢٢٩ و ٢٣١ ، وتعليقاً في ص ١٢٩ .

(٢) مواضع الحديث : « المشكاة » ٣ : ٤٧ ، « وفاء الوفا » للسهمودي ١ : ٣٩٧ ، « المواهب اللدنية » ٢ : ٣٨٢ ، « شرحها » ٨ : ٣٢٨ ، أما « كنز العمال » فلم أجده فيه مع قلب النظر في مواطن كثيرة منه ، فلملّه خفيّ عليّ مكانه ؟ إذ قد يكون صاحب « كنز العمال » أورده في موضع لا تظهر فيه المناسبة لمعنى الحديث ؟ والله أعلم .

وكانت عبارة الأصل : (أخرجه في المشكاة وعزاه لكتاب =

الحديث : ٥٩ عن عبد الله بن سلام رضي الله عنه قال: يُدْفَنُ عيسى ابنُ مريم مع رسولِ الله ﷺ وصاحبَيْه، فيكون قبرُهُ رابعًا . أخرجه البخاري في « تاريخه » ، والطبراني كما في « الدر المنثور » ^(١) .

= الوفاء ، وأخرجه ابن المراغي في المدينة وابن الجوزي في المنتظم كما في كنز العمال (. وفيها تحريف ، فمدَّلتها إلى الصُّحَّة كما ترى . فقد عزاه كلُّ من القسطلاني والزرقاني في « المواهب اللدنية » و « شرحها » إلى « المنتظم » لابن الجوزي ، وقالوا : أخرجه عنه الزين المِراغي في « تحقيق النُصرة » . وعزاه السهمودي في « وفاء الوفا » إلى الزين المِراغي أيضاً عن ابنِ الجوزي في « المنتظم » . ولم أجده في القسم المطبوع من « المنتظم » .

وكتابُ « تحقيق النُصرة بتلخيص مَعَالِم دار الهجرة » لزين الدين أبي بكر بن الحسن المِراغي المتوفى سنة ٨١٦ مطبوع بمصر سنة ١٣٧٤ طبعه صديقنا العالم الفاضل الكتي الشيخ محمد النمكاني جزاه الله خيراً . ولكي لم أجِد الخبرَ المنقولَ عنه هنا فيه ، فقد حَكَيْتُ في ص ١٠٠ منه صِفَةَ القبور الشريفة ، وذكرَ بعضَ الأخبار التي جاءت فيها ، ولم يُذكرَ هذا الخبر ، فلملَّ في الأصلِ المطبوع عنه سقطاً أو اختصاراً ؟ والله أعلم .

(١) مواضع الحديث : « التاريخ الكبير » للبخاري ١ ق ١ ص ٢٦٣ ، في ترجمة (محمد بن يوسف بن عبد الله بن سلام) . وقال البخاري عقيته : « هذا لا يصحُّ عندي ، ولا يتابعُ عليه » . انتهى . =

الحديث : ٦٠ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مَنْ أَنْكَرَ خُرُوجَ الْمَهْدِيِّ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَمَنْ أَنْكَرَ نُزُولَ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَدْ كَفَرَ ، وَمَنْ أَنْكَرَ خُرُوجَ الدَّجَالِ فَقَدْ كَفَرَ ، وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ كَفَرَ . فَاِنَّ جَبْرِيْلَ أَخْبَرَنِي بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنْ اللَّهِ فَلْيَتَّخِذْ رَبًّا غَيْرِي » .

ذكره الشيخ خواجه محمد بارمائي في « فصل الخطاب » ناقلًا عن « معاني الأخبار » للشيخ أبي بكر الكلاباذي ، بإسناده قال : حدثنا محمد بن الحسن ، حدثنا أبو عبد الله الحسين بن محمد ،

= « جمع الزوائد » للهيتمي ٨ : ٢٠٦ عن الطبراني واللفظ المذكور له ، وقال الهيتمي : « في .سنده عثمان بن الضحاك ، وثقه ابن حبان ، وضعفه أبو داود ، . الدر المنثور ، ٢ : ٢٤٥ .

وقد جاء نحوه هذا الخبر عن سعيد بن المسيب رحمه الله تعالى ، كما في « الدرة الثمينة في أخبار المدينة » لابن النجار المطبوع مع «شفاء النرام بأخبار البلد الحرام» للفاسي ٢ : ٣٩١ ، وكما في «تحقيق الثمرة» للزين المراغي ص ١٠٠ ، ولكن نبه الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ، ٧ : ٥٤ على أنه من وجهٍ ضيف .

حدَّثنا إسماعيل بن أبي أُوَيْس ، حدَّثنا مالك بن أنس ، حدَّثنا محمد ابن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : . . . الحديث . وأخرج الشَّهْبِيلِيُّ في « الرِّوض الأثْنَف » قطعةً منه ^(١) .

الحديث : ٦١ عن الحسن البصري رحمه الله تعالى مُرْسَلًا يَرْفَعُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قال : قال رسولُ اللَّهِ ﷺ لليهود : « إِنَّ عِيسَى لَمْ يَمُتْ ، وَإِنَّهُ رَاجِعٌ إِلَيْكُمْ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ » .

(١) هذا الحديث موضوع كما نصَّ عليه الحافظ ابن حجر في « لسان اليزان » ، ٢ : ٣١٠ في ترجمة (الحسين بن محمد بن أحمد) ، وفي ٥ : ١٣٠ في ترجمة (محمد بن الحسن بن راشد الأنصاري) ، وقال فيها بعد أن ساقه بهذا السَّنَد عن كتاب الكلاباذي : « وقد غَلَبَ على ظنِّي أنه - أي محمد بن الحسن المذكور في سَنَد الكلاباذي - هذا ، وشيخُه ما عرفته بعد البحث عنه » . انتهى .

وأورده الشَّهْبِيلِيُّ في « الرِّوض الأثْنَف » ، ١ : ١٦٠ بلفظ أخفَّ نكارةً من هذا ، ثم أشار إلى غرابة إسناده فقال : « والآحادِيث الواردة في المهدي كثيرة جداً ، ومن أغربها إسناده ما ذكره أبو بكر الإسكاف - هو الكلاباذي - في « فوائد الأخبار » - هو المعروف باسم « معاني الأخبار » ، وباسم « بحر الفوائد » - مُسْنَدًا إِلَى مالِك بن أنس ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر قال : قال رسولُ اللَّهِ ﷺ : من كَذَبَ بالدِّجَالِ فَقَدْ كَفَرَ ، ومن كَذَبَ بالمهديِّ فَقَدْ كَفَرَ » . انتهى .

وأورده السيوطي في « الحاوي » ، في رسالة « العَرَفِ الوَرْدِي » في أخبار المهديِّ ، ٢ : ٨٣ بمثل لفظِ الشَّهْبِيلِيِّ ساكناً عليه .

نقله الحافظ ابن كثير في «تفسيره» من سورة آل عمران فقال :
قال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ، حدثنا أحمد بن عبد الرحمن ، حدثنا
عبد الله بن أبي جعفر ، عن أبيه ، حدثنا الربيع بن أنس ، عن
الحسن ... الحديث .

وذكره ابن كثير مرة ثانية في سورة النساء من طريق
آخر موقوفاً على الحسن ، فهو مرفوعٌ عند الحسن ، وموقوفٌ
عليه . وكذا أخرجه ابن جرير مرفوعاً عن الحسن ^(١) .

الحديث : ٦٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « والذي نفسي بيده لينزلنَّ عيسى
ابنُ مريم إماماً مُقسطاً ، وحَكماً عَدلاً ، فليَكْسِرَنَّ
الصَّليبَ ، وليَقْتُلَنَّ الخنزيرَ ، وليُصلِحَنَّ ذاتَ البَيْنِ ،
وليُذهِبَنَّ الشَّحْنَاءَ ، وليَعْرِضَنَّ المالَ فلا يَقْبَلُهُ أَحَدٌ .
ثم لئن قام على قبري وقال : يا مُحَمَّدُ لا بُحَيْنَةَ . رواه أبو يعلى
كما في «روح المعاني» للآلوسي من تفسير سورة الأحزاب ^(٢) .

(١) مواضع الحديث : ابن كثير في «تفسيره» ، ١ : ٣٦٦ و ٥٧٦ ،
ابن جرير في «تفسيره» ، ٣ : ٢٠٢ .

(٢) مواضع الحديث : «جمع الزوائد» للهيتمي ٨ : ٢١١ ، عن =

الحديث : ٦٣ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه
أن رسول الله ﷺ قال : « إنَّ عيسى عليه السلام يتزوج في
الأرض ، ويُقيمُ بها تسعَ عشرةَ سنةً » . رواه نُعيم بن حماد في
« كتاب الفتن » كما في « فتح الباري » للحافظ ابن حجر ^(١) .

والمرادُ إقامته بعدَ التزوج تسعَ عشرةَ سنةً ، لما صحَّ
فيما مرَّ من الأحاديث أنَّ جميعَ مُدَّةِ إقامته عليه السلام بعد النزول
من السماء أربعون سنة ^(٢) .

الحديث : ٦٤ عن عُرْوَة بن رُويم رحمه الله تعالى
مرسلًا يرفعه إلى رسول الله ﷺ قال : « خيرُ هذه الأمة أولُها

= أبي يعلى وقال : « رجاله رجالُ الصحيح ، وهو في الصحيح باختصار » ،
« الحاوي » للسيوطي في رسالة « الإعلام بحكم عيسى عليه السلام » ،
٢ : ١٦٣ ، الآلوسي في « تفسيره » ، ٧ : ٦٠ عند قوله تعالى في سورة
الأحزاب : ﴿ وخاتمَ النبيين ﴾ . وسياقهُ الآلوسي مختصرةً أتمتها من
« مجمع الزوائد » . ووقع في « مجمع الزوائد » وفي « إقامة البرهان » لشيخنا
النُّماري ص ٣٤ : (لأجبتُه) ، وهو تحريف .

(١) : ٦ : ٣٥٧ .

(٢) تقدم ذلك في ص ٩٦ و ١٢٩ - تعليقاً - و ١٤٠ و ١٩٧
و ٢٢٩ و ٢٣١ .

وَأَخْرِهَا . أَوَّلُهَا فِيهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ، وَأَخْرُهَا فِيهِمْ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ
وَبَيَّنَ ذَلِكَ ثَبَجٌ أَعْوَجُ^(١) ، لَيْسَ مِنْكَ ، وَلَسْتَ مِنْهُمْ » .
رواه أَبُو نُعَيْمٍ فِي « الْحَلِيَّةِ » كَمَا فِي « كَنْزِ الْعَمَالِ »^(٢)

الحديث : ٦٥ عن كعب الأبحار رحمه الله تعالى
قال : لَمَّا رَأَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَلَّةَ مَنْ اتَّبَعَهُ ، وَكَثْرَةَ مَنْ
كَذَّبَهُ : شَكَا ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ : إِنِّي مُتَوَقِّعُكَ
وَرَأْفَعُكَ إِلَيَّ ، وَلَيْسَ مَنْ رَفَعْتُهُ عِنْدِي مَيِّتًا ، وَإِنِّي سَأَبْعُثُكَ عَلَى
الْأَعْوَرِ الدَّجَالِ فَيَقْتُلُهُ ، ثُمَّ تَعِيشُ بَعْدَ ذَلِكَ أَرْبَعًا وَعَشْرِينَ سَنَةً ،
ثُمَّ أَمِيتُكَ مَيِّتَةً الْحَيِّ .

قال كعب : وَذَلِكَ يُصَدِّقُ حَدِيثَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَيْثُ
قال : « كَيْفَ تَهْلِكُ أُمَّةٌ أَنَا فِي أَوَّلِهَا وَعِيسَى فِي آخِرِهَا ؟ » .
أَخْرَجَهُ ابْنُ جَرِيرٍ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ^(٣)

(١) الثَّبَجُ : الْوَسْطُ . وَوَقَعَ فِي الْأَصْلِ وَ « كَنْزِ الْعَمَالِ »
و « إِقَامَةِ الْبَرْهَانِ » ص ٦٨ : (وَبَيْنَ ذَلِكَ نَهْجُ أَعْوَجَ) . وَهُوَ تَحْرِيفٌ .

(٢) مواضع الحديث : « الْحَلِيَّةِ » ٦ : ١٢٣ ، « كَنْزِ الْعَمَالِ »
٧ : ٢٠٢ .

(٣) علّق عليه الشيخ أحمد شاكر رحمه الله تعالى في تعليقه =

كما في « الدر المنثور »^(١) .

الحديث : ٦٦ عن زَيْن العابدين علي بن الحسين

ابن علي رضي الله عنهم مُرْسَلًا يَرْفَعُهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
« أَبْشِرُوا وَأَبْشِرُوا »^(٢) ، إِنَّمَا مَثَلُ أُمَّتِي : مَثَلُ الْغَيْثِ^(٣) ،

= على « تفسير ابن جرير » في طبعة دار المعارف ٦ : ٤٥٧ بقوله :
« حديث كعب عن رسول الله ﷺ : حديث مرسل ، ومما كان
سندُه صحيحاً فإن رواية كعب الأخبار إنما هي لأشيء ، ولا يُحْتَجُّ بها ،
وَصَدَقَ معاوية رضي الله عنه في قوله في كعب الأخبار : « إن كان
لمين أصدق هؤلاء المحدثين الذين يُحدثون عن أهل الكتاب ، وإن كنا
مع ذلك لتبلى عليه الكذب » . رواه البخاري . انتهى .

قال عبد الفتاح : حديث « كيف تهلك أمة ... » له شواهد
حَسَنَةٌ وصحيحة تؤيدُه مع صحَّةِ سندِه مرسلًا هنا ، وقد تقدَّمتُ تلك
الشواهدُ في ص ١٧٠ و ١٧٢ و ١٨١ ويأتي منها في ص ٢٤٩ . ويبقى
الكلامُ الذي قاله كعب فيه غرابةً ونكارةً ، ولكنه ما يبدو أن يكون
خبراً من الأخبار الإسرائيلية التي لم تؤمر بتصديقها ولا بتكذيبها .
ولشيخنا الإمام الكوثري رحمه الله تعالى في « المقالات » ص ٣١ - ٣٥
مقالةٌ عادلة جامعة في شأن كعب الأخبار ، فمُد إليها .

(١) مواضع الحديث : ابن جرير في « تفسيره » ٣ : ٢٠٣ ،
« الدر المنثور » ٢ : ٣٦ .

(٢) كُرِّرَ للتأكيد ، أو الثاني بمعنى بَشِّرُوا ، كما جاء في اللغة .

(٣) أي كَمَثَلِ المطرِ في حصول المنفعة بأنواعه كلها .

لَا يُدْرَى آخِرُهُ خَيْرٌ أَمْ أَوَّلُهُ ^(١) .

أو كحديقةٍ أُطْعِمَ منها فَوْجٌ عامًا ، ثم أُطْعِمَ منها فَوْجٌ عامًا ، ثم أُطْعِمَ منها فَوْجٌ عامًا ، لعلَّ آخِرَهَا فَوْجًا أَنْ يَكُونَ أَعْرَضَهَا عَرَضًا ، وَأَعْمَقَهَا عُمُقًا ، وَأَحْسَنَهَا حُسْنًا ؟ ^(٢)

(١) قال العلماء : لَا يُحْمَلُ هذا الحديث على الترددِ في فضل أوَّل هذه الأُمَّة على آخِرِها فإنَّ أهلَ القَرْنِ الأوَّلِ هم المفضَّلون على سائر القرون من غير شبهة ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم .

وإنَّما المرادُ أنَّ كلَّ طبقةٍ من طبقات هذه الأُمَّة فيها خير ، لاختصاصِ كلِّ طبقةٍ منها بخاصيةٍ وفضيلةٍ تُوجِبُ خَيْرِيَّتَهَا ، كما أنَّ كلَّ نَوْبَةٍ من نَوَبِ المطر لها فائدةٌ في النَشْوِ والنَّهْاء ، لَا يُمَكِّنُ إنكارُها والحُكْمُ بِمَدَمٍ نَفْعُهَا . فإنَّ الأوَّلِينَ آمَنُوا بما شاهدوا من المعجزات ، وتلقَّوْا دَعْوَةَ الرِّسُولِ ﷺ بالإجابة والإيمان ، وإنَّ الآخِرِينَ آمَنُوا بالنَّبِ لِمَا تَوَاتَرَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ ، وَاتَّبَعُوا مَنْ قَبْلَهُمْ بِالْإِحْسَانِ ، إِذْ آمَنُوا بِالْآيَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ وَلَمْ يَرَوْهَا .

وكما اجتهد الأوَّلون في تأسيس هذا الدين وتمهيدُه للناس ، اجتهد المتأخِّرون في تيسيره وتجريده من الشوائب ، وصَرَّفُوا أَعْمَارَهُمْ في تقريرِ حُجَّتِهِ وَنَصْرِ حَقَائِقِهِ وَمُقَارَعَةِ خُصُومِهِ ، وَمَعَ هَذَا كُلِّهِ فَالْفَضْلُ لِلْمُتَقَدِّمِ وَلَا رَيْبَ . وَإِنَّمَا جَاءَ الْحَدِيثُ مِنْ بَابِ التَّسْلِيَةِ لِلْمُتَأَخِّرِ لِإِيْمَاءٍ إِلَى أَنَّ بَابَ كَرَمِ اللَّهِ تَعَالَى مَفْتُوحٌ ، وَأَنَّ فَضْلَهُ سَبْحَانَهُ مُسْتَمِرٌّ لَا يَنْفِيضُ وَلَا يَنْقَطِعُ .

(٢) هذا تشبيهٌ ثَانٍ مِنْهُ ﷺ لِأُمَّتِهِ ، فَبَعْدَ أَنْ شَبَّهَهَا =

كيف تهلك أمة أنا أولها ، والمهدي وسطها^(١) ،
 والمسيح آخرها ؟ ولكن بين ذلك فينج أعوج ، ليسوا مني ،
 ولا أنا منهم^(٢) » . رواه رزين العبدري الأندلسي كما في
 في « المشكاة » من باب ثواب هذه الأمة . عن جعفر الصادق ،
 عن أبيه محمد الباقر ، عن جده زين العابدين علي بن الحسين بن

= بالمطر من حيث الخيرية ، شبهها بالحديقة التي أطمعت أعواماً وراء
 أعوام من خيراتها ، ولعل آخر ما أطمعت يكون بخيريتها ونمائه
 وطيب طعمه أوفى من كل ما أطمعته قبل ؟

ويكون التشبيه الأول للأمة بالطر : في نفع الناس وإحيائهم
 بالعلم والهدى ، والتشبيه الثاني بالحديقة : في الانتفاع بذلك ونقله من
 سلف الأمة إلى خلفها بأمانة وإخلاص ، ينتفع به كل مسلم مسترشد ،
 حتى لقد يكون في بعض التأخرين من أولئك المسلمين من هو أجمع
 للفضل من بعض المتقدمين ، كما كان في أعوام الحديقة المذكورة .

ووقع في الأصل وفي « المشكاة » قوله : « أطمع منها فوج عالماً ،
 مكرراً مرتين ، فأثبت مكرراً ثلاثاً ، تقديرأ مني أن فيه سقطاً ، كما
 هو الأسلوب النبوي في مثل هذا السياق ، وكما تقدم نظيره مكرراً
 ثلاثاً في حديث عبد الرحمن بن سمرة في ص ٢١٢ .

(١) المراد به ما قبل الأخير ، كما سبق بيانه في ص ١٨١ .

(٢) الفيحج بالياء بمعنى الفوج بالواو ، وهو : الجماعة . وإنما
 وصفهم النبي ﷺ بالميوج ثم تبرأ منهم : لانحرافهم عن الجادة والسبيل
 التي جاء بها عليه الصلاة والسلام .

علي رضي الله عنهم ^(١) .

الحديث : ٦٧ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « أَلَا إِنَّ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ لَيْسَ بِنَبِيِّ وَسَيَكُونُ نَبِيٌّ وَلَا رَسُولٌ ، أَلَا إِنَّهُ خَلِيفَتِي فِي أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي ، أَلَا إِنَّهُ يَقْتُلُ الدَّجَالَ ، وَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ ، وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ ، وَتَضَعُ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا . أَلَا مَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ السَّلَامَ » . أخرجه الطبراني كما في « الدر المنثور » ^(٢) .

(١) قال العلامة علي القاري في « المرقاة » ، ٥ : ٦٥٨ ، ويُسَمَّى مثلُ هذا السُّنْد : سلسلة الذهب ، أي مع إرساله . وكذلك سَمَّاهُ المؤلِّفُ رحمه الله تعالى كما تقدَّم في ص ١٧٠ - ١٧١ . أمَّا موضع الحديث فهو : « المشكاة » ، ٣ : ٢٩٣ .

(٢) قال الحافظ الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٨ : ٢٠٥ بعد أن أورد الحديث المذكور عن المعجم الأوسط والصغير للطبراني : « في الصحيح بعضه ، وفي سنده محمد بن عتبة السَّدُوسِي ، وثقَّه ابن حبان ، وضعَّفه أبو حاتم » . انتهى . وقال شيخنا النُّهاري في « عقيدة أهل الإسلام » ، ص ٩٣ : « إسناده حسن » .

أما مواضع الحديث فهي : « تاريخ بغداد » ، للخطيب ١١ : ١٧٢ من طريق الطبراني ، « الدر المنثور » ، ٢ : ٢٤٢ .

الحديث : ٦٨ عن عمرو بن سفيان الثقفي التابعي رحمه الله تعالى قال : أخبرني رجلٌ من الأنصار ، عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال : ذكرَ رسولُ الله ﷺ الدجالَ فقال : « يَأْتِي سِبَاخَ المدينة ^(١) ، وهو مُحَرَّمٌ عليه أن يَدْخُلَهَا ، فَتَنْتَفِضُ المدينةُ بِأَهْلِهَا نَفْضَةً أَوْ نَفْضَتَيْنِ ^(٢) ، وهي الزلزلة ، فيُخْرَجُ إِلَيْهِ مِنْهَا كُلُّ مُنَافِقٍ وَمُنَافِقَةٍ ^(٣) .

ثم يَأْتِي الدَّجَالُ قِبَلَ الشَّامِ ، حَتَّى يَأْتِيَ بَعْضَ جِبَالِ الشَّامِ

(١) السِّبَاخُ جمعُ سَبَخَةٍ ، وهي الأرض التي تملوها المثلوحه ، ولا تكاد تُنْبِتُ إِلَّا بَعْضَ الشَّجَرِ .

(٢) هذا الترددُ شَكٌّ من الراوي . والصحيحُ ما تقدَّم في حديث أبي أمامة ص ١٤٧ وحديث مِخْجَنَ ص ١٤٨ تعليقاً ، وما جاء في حديث جابر في « جمع الزوائد » ٣ : ٣٠٧ عن « مسند أحمد » ، وفي روايتهم جميعاً : « فَتَرْجُفُ المدينةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ » .

(٣) وقع في « تاريخ دمشق » لابن عساكر ١ : ٦١٥ : (فيُخْرَجُ اللهُ مِنْهَا كُلُّ مُنَافِقٍ وَمُنَافِقَةٍ) . وهو تحريف ، صوابه كما جاء هنا وفي « تهذيب تاريخ ابن عساكر » لبدرا ١ : ١٩٣ . وقد سبق في حديث أبي أمامة ص ١٤٧ وحديث مِخْجَنَ ص ١٤٨ تعليقاً ، وجاء في حديث جابر في « جمع الزوائد » ٣ : ٣٠٧ عن « مسند أحمد » اللفظُ الآتي : « فَلَا يَبْقَى مُنَافِقٌ وَلَا مُنَافِقَةٌ إِلَّا خَرَجَ إِلَيْهِ » .

فِيُحَاصِرُهُمْ . وَبَقِيَّةُ الْمَسَامِينِ يَوْمَئِذٍ مَعْتَصِمُونَ بِذُرْوَةِ جَبَلٍ
مِنْ جِبَالِ الشَّامِ ، فَيُحَاصِرُهُمُ الدَّجَالُ نَازِلًا بِأَصْلِهِ .

حَتَّى إِذَا طَالَ عَلَيْهِمُ الْحِصَارُ قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمَسَامِينِ : يَا مَعْشَرَ
الْمَسَامِينِ حَتَّى مَتَى أَنْتُمْ هَكَذَا وَعَدُّوْكُمْ نَازِلُ بِأَصْلِ جَبَلِكُمْ
هَذَا ؟ ! هَلْ أَنْتُمْ إِلَّا بَيْنَ إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ : بَيْنَ أَنْ يَسْتَشْهَدَ كُمْ
اللَّهُ ، أَوْ يُظْهَرَ كُمْ ؟ فَيَتَّبَاعُونَ عَلَى الْقِتَالِ بَيْعَةً يَعْلَمُ اللَّهُ أَنَّهَا
الصِّدْقُ مِنْ أَنْفُسِهِمْ .

ثُمَّ تَأْخُذُهُمْ ظُلُمَةٌ لَا يُبْصِرُ أَحَدُهُمْ فِيهَا كَفَّهُ ! فَيَنْزِلُ
عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، فَتَنْحَسِرُ عَنْ أَبْصَارِهِمْ وَبَيْنَ أَرْجُلِهِمْ ، وَعَلَيْهِ
لَا مَةَ^(١) ، فَيَقُولُونَ : مَنْ أَنْتَ ؟ فَيَقُولُ : أَنَا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
وَرُوحُهُ وَكَلِمَتُهُ : عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، اخْتَارُوا بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثَ :

(١) اللَّامَةُ : الدَّرْعُ ، وَقِيلَ : السَّلَاحُ . وَلَا مَةُ الْحَرْبِ :
أَدَاتُهُ .

وَقَدْ وَقَعَ هُنَا فِي الْأَصْلِ فِي « الدَّرِ النَّشُور » ، ٢ : ٢٤٣ وَفِي
« تَارِيخِ دِمَشْق » لابْنِ عَسَاكِرَ ١ : ٦١٥ وَفِي كِتَابِ شَيْخِنَا الْقُتَيْبِيِّ
« إِقَامَةِ الْبَرْهَان » ص ٦٥ تَحْرِيفَاتٌ هَائِلَةٌ ! فَقَدْ جَاءَتْ الْجُمْلَةُ هَكَذَا :
(فَيَحْجِرُ عَنْ أَبْصَارِهِمْ ، وَبَيْنَ أَظْهَرِهِمْ رَجُلٌ عَلَيْهِ لَامَتُهُ) . وَالتَّصْوِيبُ
عَنْ « تَهْذِيبِ تَارِيخِ ابْنِ عَسَاكِر » لِبَدْرَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : ١ : ١٩٤ .

بين أن يَبْعَثَ اللهُ على الدَّجَّالِ وجنوده عذاباً من السماء جسيماً ،
أو يَخْسِفَ بهم الأرض ، أو يُسَلِّطَ عليهم سلاحكم ويَكْفِ
سلاحهم عنكم .

فيقولون : هذه يا رسول الله أَشْفَى لِصُدُورِنَا ولأنفُسِنَا ،
فيومئذٍ تَرَى اليهوديَّ العَظِيمَ الطويلَ الأَكُولَ الشَّروبَ لَا
ثِقَلٌ يَدُهُ سَيْفَهُ من الرُّعْبِ ^(١) ، فيَتَزَلُّونَ إليهم فيُسَلِّطُونَ
عليهم ، وَيَذُوبُ الدَّجَّالُ حينَ يَرَى ابنَ مَريمَ كما يذُوبُ
الرَّصَّاصُ ^(٢) ، حتَّى يَأْتِيَهُ عيسى عليه السلام أو يُدْرِكُهُ فيَقْتُلُهُ .
أخرجه مَعْمَرُ في « جامعهِ » عن الزُّهري قال : أخبرني عَمْرُو بن
سفيان الثَّقَفي ... الحديث . كما في « الدر المنثور » ^(٣) .

(١) أي لا تُطِيقُ يَدُهُ حَمْلَ السيف من شدة الرُّعْبِ الذي يناله .
وفي رواية ابن عساكر : « من الرُّعْدَةِ » ، أي الاضطراب والخوف .

(٢) أي يَهْرُبُ مُرْعاً في هَرَبِهِ كذَوْبَانِ الرَّصَّاصِ على النَّارِ .

(٣) ٢ : ٢٤٣ ، ورواه الحافظ ابن عساكر في « تاريخ
دمشق » ١ : ٦١٥ بسنده إلى معمر من طريق عبد الرزَّاق . وقد
جمعتُ بين الروايتين .

الحديث : ٦٩ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « يَنْزِلُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ عَلَى ثَمَانِيَةِ رَجُلٍ وَأَرْبَعِيَةِ امْرَأَةٍ ، أَخْيَارٍ مِّنْ عَلَى الْأَرْضِ ، وَصُلَحَاءٍ مِّنْ مَّضَى » . أخرجه الديلمي كما في « كنز العمال » ^(١) .

الحديث : ٧٠ عن أبي الأشعث الصنعاني رحمه الله تعالى قال : سمعتُ أبا هريرة رضي الله عنه يقولُ : يَهْبِطُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، فَيُصَلِّي الصَّلَاةَ ، وَيُجَمِّعُ الْجَمْعَ ^(٢) ، وَيَزِيدُ فِي الْحَلَالِ ، كَأَنِّي بِهِ تَجَذِّبُهُ رَوْاحِلُهُ بَبْطِنِ الرَّوَّاحِ ^(٣) حَاجِجًا أَوْ مُعْتَمِرًا . رواه ابن عساكر كما في « كنز العمال » ^(٤) .

الحديث : ٧١ عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يَخْرُجُ الدَّجَالُ عَدُوَّ اللَّهِ وَمَعَهُ جُنُودٌ مِّنَ الْيَهُودِ وَأَصْنَافِ النَّاسِ . وَمَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ ، وَرَجُلٌ

(١) : ٧ : ٢٠٣ .

(٢) أي يُصَلِّي الصَّلَاةَ الْحُسَّاءَ إماماً بالناس ، وَيُصَلِّي بِهِمْ أَيْضاً الْجُمُعَةَ فِي أَيَّامِ الْجُمُعَةِ .

(٣) هو مكان في طريق النبي ﷺ من المدينة إلى بدر كما تقدّم بيانه في ص ١٠٠ . (٤) : ٧ : ٢٦٧ .

يَقْتُلُهُمْ ثُمَّ يُحْيِيهِمْ^(١) ، ومعه جَبَلٌ مِنْ ثَرِيدٍ^(٢) ، وَنَهْرٌ
مِنْ مَاءٍ .

وَإِنِّي مَأْنَعْتُ لَكُمْ نَعْتَهُ^(٣) : إِنَّهُ يَخْرُجُ مَمْسُوحَ الْعَيْنِ ،
فِي جَبْهَتِهِ مَكْتُوبٌ : (طَافِر) . يَقْرَأُهُ مَنْ كَانَ يُحْسِنُ الْكِتَابَ^(٤) ،
وَمَنْ لَا يُحْسِنُ . فَنَتَتْهُ نَارٌ ، وَنَارُهُ جَنَّةٌ ، وَهُوَ الْمَسِيحُ
الْكَذَّابُ ، وَتَتَّبَعَهُ مِنْ نِسَاءِ الْيَهُودِ ثَلَاثَةٌ عَشَرَ أَلْفَ امْرَأَةٍ ،
فَرَحِمَ اللَّهُ رَجُلًا مَنَعَ سَفِيهَةً أَنْ يَتَّبَعَهُ ، وَالْقُوَّةُ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ
بِالْقُرْآنِ ، فَانَّ شَأْنَهُ بَلَاءٌ شَدِيدٌ !

يَبْعَثُ اللَّهُ إِلَيْهِ^(٥) الشَّيَاطِينَ مِنْ مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا
فَيَقُولُونَ لَهُ : اسْتَعِزْ بِنَا عَلَى مَا شِئْتَ ، فَيَقُولُ : نَعَمْ ، انْطَلِقُوا

(١) أَيِ فِيمَا يَرَى النَّاسُ كَمَا يَفْعَلُ الْمُشْعُودُونَ ! لَاحِقَةٌ .

(٢) الثَّرِيدُ : الْخُبْزُ الْمُقَطَّعُ قِطْعًا يُؤَدَّمُ بِاللَّحْمِ ، وَهُوَ أَفْضَلُ
طَعَامِ الْعَرَبِ . وَالْمُرَادُ بِقَوْلِهِ : « جَبَلٌ مِنْ ثَرِيدٍ » : الْكَثِيرُ مِنْهُ جَدًّا ،
أَوْ هُوَ كُنْيَاةٌ عَنْ كَثْرَةِ الْأَطْمَةِ الْفَاخِرَةِ الَّتِي مَعَ الدَّجَالِ ، وَعَلَى رَأْسِهَا
الثَّرِيدُ . وَهَذَا التَّفْسِيرُ أَقْرَبُ لِمَا سَبَقَ مِنْ قَوْلِهِ : « وَمَعَهُ الْأَنْهَارُ
وَالطَّعَامُ » .

(٣) أَيِ أَيْنُ لَكُمْ صِفَتِهِ . (٤) أَيِ الْكِتَابَةِ .

(٥) لَفْظُ (إِلَيْهِ) أَضْفَتْهُ وَلَمْ يَكُنْ فِي « كَنْزِ الْعَمَالِ » فَلَمَّ لَهُ سَاقِطٌ مِنْهُ ؟

فَأَخْبِرُوا النَّاسَ أَنِّي رَبُّهُمْ ، وَأَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِجَنَّتِي وَنَارِي ،
فَيَنْطَلِقُ الشَّيَاطِينُ فَيَدْخُلُ عَلَى الرَّجُلِ أَكْثَرُ مِنْ مِائَةِ شَيْطَانٍ ،
فَيَتَمَثَّلُونَ لَهُ بِصُورَةِ وَالِدِهِ ، وَوَلَدِهِ ، وَإِخْوَتِهِ ، وَمَوَالِيهِ ^(١) ،
وَرَفِيقِهِ ، فيقولون : يَا فُلَانُ أَتَعْرِفُنَا ؟ فيقول لهم الرَّجُلُ : نَعَمْ
هَذَا أَبِي ، وَهَذِهِ أُمِّي ، وَهَذِهِ أُخْتِي ، وَهَذَا أَخِي .

فيقول الرَّجُلُ : مَا نَبَأُكُمْ ؟ فيقولون : بَلْ أَنْتَ فَأَخْبِرْنَا
مَا نَبَأُكَ ؟ فيقول الرَّجُلُ : إِنَّا قَدْ أَخْبِرْنَا أَنَّ عَدُوَّ اللَّهِ الدَّجَالَ قَدْ
خَرَجَ . فيقول له الشَّيَاطِينُ : مَهْلًا ، لَا تَقُلْ : هَذَا ، فَإِنَّ رَبَّكُمْ يُرِيدُ
الْقَضَاءَ فِيكُمْ ، هَذِهِ جَنَّةٌ قَدْ جَاءَ بِهَا وَنَارٌ ، وَمَعَهُ الْأَنْهَارُ وَالطَّعَامُ ،
فَلَا طَعَامَ إِلَّا مَا كَانَ قَبْلَهُ ^(٢) . إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ .

فيقول الرَّجُلُ : كَذَبْتُمْ ، مَا أَنْتُمْ إِلَّا شَيْاطِينٌ ، وَهُوَ الْكَذَّابُ ،
وَقَدْ بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ حَدَّثَ حَدِيثَكُمْ ، وَحَذَرْنَا
وَأَبْنَاءَنَا مِنْهُ ، فَلَا مَرَجَ بَكُمْ ، أَنْتُمْ الشَّيَاطِينُ ، وَهُوَ عَدُوُّ اللَّهِ ،
وَلَيْسُوا قَنَّ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ حَتَّى يَقْتُلَهُ ، فَيَخْسَأُوا فَيَنْقَلِبُوا
خَاسِئِينَ .

(١) أَيِ عِيْدِهِ وَأَرْقَائِهِ . (٢) أَيِ مَعَهُ .

ثم قال رسول الله ﷺ : إِنَّمَا أُحَدِّثُكُمْ هَذَا لِتَعْقِلُوهُ ،
وَتَفْقَهُوهُ ، وَتَفْهَمُوهُ ، وَتَعْمُوهُ ^(١) ، فاعملُوا عليه ، وحدِّثُوا به مَنْ
خَلْفَكُمْ ، وليُحَدِّثِ الْآخَرُ الْآخَرَ ، فَإِنَّ فِتْنَتَهُ أَشَدُّ الْفِتَنِ .
أَخْرَجَهُ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي « كِتَابِ الْفِتَنِ » . وَفِي سَنَدِهِ :
سُوَيْدُ بْنُ عَبْدِ الْمَزِيرِ ، وَهُوَ مَتْرُوكٌ ^(٢) ، كَمَا فِي « كَنْزِ
الْعَمَالِ » ^(٣) .

الحديث : ٧٢ عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال :
قال رسول الله ﷺ : « كَانَ طَعَامُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْبَاقِلَاءَ » ^(٤)
حَتَّى رُفِعَ ، وَلَمْ يَكُنْ يَأْكُلُ شَيْئًا غَيْرَ ثَوْبِهِ النَّارُ ^(٥) حَتَّى رُفِعَ .

(١) أي تحفظوه

(٢) وإذا قيل في الراوي : متروك ، أو متروك الحديث ، فمكه
أنه لا يُحْتَجُّ به ، ولا يُسْتَشْهَدُ به ، ولا يُتَّبَعُ به ، كما تراه
فيما علَّقْنَاهُ عَلَى دِ الرِّفْعِ وَالتَّكْيِيلِ فِي الْجَرْحِ وَالتَّمْدِيلِ ، لِلْإِمَامِ عَبْدِ الْحَيِّ
الْكَتُونِيِّ ص ٨٠ .

(٣) ٧ : ٢٦٣ . وَكَانَ الْحَدِيثُ فِي الْأَصْلِ مُقْتَصِرًا فِيهِ عَلَى
مَوْضِعِ الشَّاهِدِ فَأَتَمَّتْهُ بِطَوْلِهِ .

(٤) الْبَاقِلَاءُ هُوَ الْقَوْلُ . وَإِذَا شَدَّدْتَ اللَّامَ قُلْتَ الْبَاقِلِيُّ ،
وَإِذَا خَفَّفْتَ اللَّامَ قُلْتَ : الْبَاقِلَاءُ ، كَمَا فِي كِتَابِ اللَّغَةِ .

(٥) أي طيِّخَ عَلَى النَّارِ .

رواه الديلمي كما في « كنز العمال »^(١)

الحديث : ٧٣ عن سلمة بن نفيل السكوني رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يَنْقُطُ الجهادُ حتى يَنْزِلَ عيسى ابنُ مريم » . ذكره الحافظ علاء الدين مُغلطاي في « سيرته » من السنة التاسعة من الهجرة قال : وباع المسامون أسلحتهم وقالوا : انقطع الجهاد ، فقال النبي ﷺ ... الحديث ، وأصلُ هذا الحديث في « مسند أحمد »^(٢) .

الحديث : ٧٤ عن صَفِيَّةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها أنها كانت إذا زارتُ بَيْتَ الْمُقَدِّسِ ، وفرغتُ من الصلاة في المسجد الأقصى : صَعِدَتْ على جَبَلِ زَيْتَا فَصَلَّتْ عليه وقالت : هذا الجبلُ هو الذي رُفِعَ مِنْهُ عيسى عليه السلام إلى السَّمَاءِ ، وكانتُ النصرانيُّ يُعْظَمُونَ ذلكَ الجَبَلَ ، وكذلك اليومَ يُعْظَمُونَهُ .

(١) : ٦ : ١٢٦ . وجاء فيه (ولم يأكل عيسى شيئاً غيرته النار ...) .

(٢) : ٤ : ١٠٤ . قلت : وأصلُ هذا الحديث في « سنن النسائي » ، ٦ : ٢١٤ ، والعزُّو إليها - وهي من الكتب الستة - مقدَّم على العزو إلى سواها .

ذكره في تفسير « فتح العزيز » في سورة التين .

الحديث : ٧٥ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 ذكرَ عنده الدجالُ فقال : يَفْتَرِقُ الناسُ عندَ خُرُوجه
 ثلاثَ فِرَقٍ : فِرْقَةٌ تَتَّبِعُهُ ، وفِرْقَةٌ تَلْحَقُ بِأَرْضِ آبَائِهَا
 بِنَابِتِ الشَّيْخِ ^(١) ، وفِرْقَةٌ تَأْخُذُ شَطَّ الفُرَاتِ فَيُقَاتِلُهُمْ
 وَيُقَاتِلُونَهُ حَتَّى يَجْتَمَعَ الْمُؤْمِنُونَ بِقُرَى الشَّامِ ^(٢) ، فَيَبْعَثُونَ إِلَيْهِ
 طَلِيعَةً ^(٣) فِيهِمْ فَارِسٌ عَلَى فَرَسٍ أَشْقَرَ أَوْ أَبْلَقَ ^(٤) ، فَيُقَاتِلُونَ
 لَا يَرْجِعُ مِنْهُمْ أَحَدٌ . ثُمَّ إِنَّ الْمَسِيحَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْزِلُ
 فَيَقْتُلُهُ .

ثُمَّ يَخْرُجُ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ فَيَمُوجُونَ فِي الْأَرْضِ
 فَيُفْسِدُونَ فِيهَا ، ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : ﴿ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ
 يَنْسِلُونَ ﴾ ^(٥) . ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ دَابَّةً مِثْلَ النَّمْلِ ^(٦) ،

(١) يعني : البادية ، إذ الشَّيْخُ : نَبْتُ يَخْرُجُ فِي الْبَادِيَةِ .

(٢) وفي رواية : بِقُرَى الشَّامِ . .

(٣) الطَّلِيعَةُ : جَمَاعَةٌ يَتَقَدَّمُونَ الْجَيْشَ لِيَكْشِفُوا أَحْوَالَ الْعَدُوِّ :

(٤) أي فيه سواد وياض . (٥) من سورة الأنبياء : ٩٦ .

(٦) هو دُودٌ يَكُونُ فِي أَنْوْفِ الْإِبِلِ وَالنَّمْلِ كَمَا تَقْدُمُ ص ١٢٣ .

فَتَدْخُلُ فِي أَسْمَاعِهِمْ وَمَنَاحِرِهِمْ فَيَمُوتُونَ مِنْهَا ، فَتُتِنُّ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ، فَيَجَارُ أَهْلُ الْأَرْضِ إِلَى اللَّهِ ^(١) ، فَيُرْسِلُ اللَّهُ مَاءً فَيُطَهِّرُ الْأَرْضَ مِنْهُمْ ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللَّهُ رِيحًا فِيهَا زَمْهَرِيرٌ بَارِدٌ ^(٢) ، فَلَا تَدَعُ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنًا إِلَّا كَفَأَتْهُ تِلْكَ الرِّيحُ ^(٣) . ثُمَّ تَقُومُ السَّاعَةُ عَلَى شِرَارِ النَّاسِ .

ثُمَّ يَقُومُ مَلَكُ الصُّورِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ^(٤) ، فَيَنْفُخُ فِيهِ فَلَا يَبْقَى خَلْقٌ لَّهِ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَاتَ إِلَّا مَنْ شَاءَ رَبُّكَ . ثُمَّ يَكُونُ بَيْنَ النَّفْثَتَيْنِ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ ، فَلَيْسَ مِنْ بَنِي آدَمَ خَلِقَ إِلَّا وَفِي الْأَرْضِ مِنْهُ شَيْءٌ ^(٥) . ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَاءً

(١) أَيِ يَنْضَرُّعُونَ إِلَى اللَّهِ بِالْدُّعَاءِ .

(٢) الزَمْهَرِيرُ : شِدَّةُ الْبَرْدِ ، وَوَصَفَتْهُ بِالْبَارِدَةِ نَظْرًا لِمَنَاءِ وَإِشَارَةً إِلَى بَالِغِ بَرودَتِهِ . وَفِي رِوَايَةٍ لِلْحَاكِمِ ٤ : ٥٥٦ : «زَمْهَرِيرٌ بَارِدٌ» .

(٣) أَيِ أَمَالَتْهُ مَيِّتًا بِلُطْفٍ وَرَاحَةٍ .

(٤) الصُّورُ هُوَ الْقَرْنُ الَّذِي يَنْفُخُ فِيهِ إِسْرَافِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

(٥) أَيِ لَيْسَ مِنْ بَنِي آدَمَ مَخْلُوقٌ إِلَّا وَفِي الْأَرْضِ جِزْءٌ مِنْهُ . وَهَذَا الْجِزْءُ كَمَا قَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ : «عَجَبُ الذَّنْبِ» ، كَمَا فِي «تَذَكُّرَةِ الْقَرِيطِيِّ» ، وَتَخْتَصِرُهَا، لِلشَّرَافِيِّ ص ٤٠ . وَعَجَبُ الذَّنْبِ - وَيُقَالُ : عَجَبُ الذَّنْبِ بِالْيَمِّ - : هُوَ عَظْمٌ لَطِيفٌ كَنَبَّةِ الْخُرْدَلِ فِي أَسْلِ الْعُثْلُبِ ، وَهُوَ رَأْسُ الْمُصْطَمِّسِ بَيْنَ الْإِلَتَيْنِ ، وَهُوَ مَكَانُ الذَّنْبِ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ =

مِنْ تَحْتِ الْمَرْشِ كَنِيَّ الرَّجَالِ ^(١) ، فَتَنَبْتُ جُسْمَانِهِمْ

= ذوات الأربع ، كما قاله الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ٨ : ٤٢٤ .

وقد روى البخاري ٨ : ٤٢٤ ومسلم ١٨ : ٩٢ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : «كلُّ ابنِ آدم يأكله الشراب إلا عَجَبَ الذَّئْبِ ، ومنه خُلِقَ ، ومنه يرْكَبُ الخَلْقُ يومَ القيامة» .

قال الحافظ ابن حجر : «قال الشيخ ابن عتيق الحنبلي : «ه عز وجل في هذا سِرٌّ لا نعلمه ، لأنَّ من يُظهِرُ الوجودَ من المَدَم لا يَحْتَاجُ إلى شيء يَبْنِي عليه» . انتهى . وسيأتي للإمام النزالي في آخر التليقة التالية كلمة «نافمة» ساطمة في شيء هذا الموضوع ، فاربط بينها وبين ما جاء هنا ، تالياً قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ .

(١) أي من حيث شكله وصورته ، لا من حيث الحقيقة . ويقال لذلك الماء : ماء الحياة ، ومطرُ الحياة ، كما في «الدر الثور» ٥ : ٣٣٧ و٣٣٩ . وقد جاء في «صحيح مسلم» ١٨ : ٧٦ من حديث عبد الله بن عمرو بن النّاس قوله ﷺ : «ثم يُرْسِلُ اللهُ مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُّ - وهو : المطرُ الضئيفُ الصغيرُ القطرُ ، و : الماء الذي يُرَى قطرات على وجه الأرض والنبات صيحة أيام الصُّحُو - تنبّتُ منه أجسادُ النَّاسِ» . ومن حديث أبي هريرة ١٨ : ٩١ قوله ﷺ : «ثم يُنْزِلُ اللهُ من السَّمَاءِ ماءً فَيَنْبُتُونَ كما يَنْبُتُ البَقْلُ» . أي تنبّت أجسادهم نباتاً سريعاً من الأرض بعد نزول الماء الذي هو كالطلّ عليها .

قال الإمام النزالي في «الإحياء» ١٦ : ٢٥ و ٣٠ «إيّاك أن تُنْكِرَ شيئاً من عجائب يوم القيامة لخالفته قياساً ما في الدنيا ، فأنك لو لم تكن قد شاهدت عجائب الدنيا ، ثم عُرِضَتْ عليك قبل المشاهدة لكنت أشدّ إنكاراً لها ، وفي طبع الآدمي إنكارُ كلِّ ما لم يأنس به =

وَلُحْمَانُهُمْ^(١) مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ ، كَمَا تَنْبُتُ الْأَرْضُ مِنَ الرِّيحِ^(٢) ،
ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : ﴿ اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا
فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأُحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا
كَذَلِكَ النُّشُورُ ﴾^(٣) .

= ولو لم يشاهد الإنسان الحيّة وهي تنمي على بطنها كالبرق الخاطف
لأنكر تصوير المني على غير رجل ، والمنّي بالرجل أيضاً مستبعد
عند من لم يشاهد ذلك . ولو لم يشاهد الإنسان توالد الحيوان ،
وقيل له : إنّه له صانع يصنع من النطفة القذرة مثل هذا
الآدمي : المصور ، العاقل ، المتكلم ، المتصرف ... لاشتد نفور
باطنه عن التصديق به .

ففي خلق الآدمي مع كثرة عجائبه واختلاف تركيب أعضائه :
أعجب تريد على الأعاجيب في بعثه وإعادته ، فكيف ينكر ذلك
من قدرة الله تعالى وحكمته : من يشاهد ذلك في صنعه وقدرته ؟
فإن كان في إيمانك ضعف فقلّ الإيمان بالنظر في النشأة الأولى :
﴿ أحسب الإنسان أن يترك سدى ؟ ألم يك نطفة من مني
يُحْنَى ؟ ثم كان علقة فقلق فسوى ، فجعل منه الزوجين
الذكور والأنثى . أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ؟ ﴾
بلى إنّ الله على كل شيء قدير .

(١) أي أجسادهم ولحومهم .

(٢) أي من ارتوائها بالماء . وفي رواية : من الثرى ، أي التراب

الندي . (٣) من سورة فاطر : ٩ .

ثم يقومُ مَلَكٌ بِالصُّورِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، فَيَنْفُخُ فِيهِ
فَتَنْطَلِقُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَى جَسَدِهَا حَتَّى تَدْخُلَ فِيهِ ، فَيَقُومُونَ
فَيُجَبُّونَ تَجْبِيَةً رَجُلٍ وَاحِدٍ ^(١) قِيَامًا لِرَبِّ الْعَالَمِينَ . ثُمَّ يَتَمَثَّلُ
اللَّهُ تَعَالَى لِلخَلْقِ ^(٢) فَيَلْقَاهُمْ ، فَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلْقِ يَعْبُدُ مِنْ
دُونِ اللَّهِ شَيْئًا إِلَّا وَهُوَ مَرْفُوعٌ لَهُ يَتَّبَعُهُ .

فَيَلْقَى الْيَهُودَ فَيَقُولُ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ فَيَقُولُونَ :
نَعْبُدُ عُزَيْرًا ، فَيَقُولُ : هَلْ يَسِرُّكُمْ الْمَاءُ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ،
فَيُرِيهِمْ جَهَنَّمَ كَهَيْئَةِ السَّرَابِ ^(٣) ، ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ : ﴿ وَعَرَضْنَا
جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ﴾ ^(٤) .

ثُمَّ يَلْقَى النَّصَارَى فَيَقُولُ : مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ؟ فَيَقُولُونَ :
الْمَسِيحَ ، فَيَقُولُ : هَلْ يَسِرُّكُمْ الْمَاءُ ؟ فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ، فَيُرِيهِمْ
جَهَنَّمَ كَهَيْئَةِ السَّرَابِ .

(١) أَيِ يَضْمُونَ أَيْدِيَهُمْ عَلَى رُكْبَتَيْهِمْ وَهُمْ قَائِمُونَ . كَمَا فِي « النِّهَايَةِ » ،
لِابْنِ الْأَثِيرِ . وَقَدْ وَقَعَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ فِي الْكُتُبِ مُحَرَّفَةً تَحْرِيفَاتٍ عَجِيبَةٍ .

(٢) أَيِ يَتَجَلَّى لَهُمْ سُبْحَانَهُ .

(٣) السَّرَابُ مَا تَرَاهُ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ كَالْمَاءِ .

(٤) مِنْ سُورَةِ الْكَهْفِ : ١٠٠ .

ثم كذلك كل من كان يعبد من دون الله شيئاً^(١) ، ثم قرأ عبد الله : ﴿ وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾^(٢) .

ثم يتمثل الله تعالى للخلق حتى يبقَى المسمون فيلقاهم ، فيقول : مَنْ تَعْبُدُونَ ؟ فيقولون : نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً ، فَيَنْتَهِزُهُمْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فيقول : مَنْ تَعْبُدُونَ ؟ فيقولون : نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئاً ، فيقول : هل تعرفون ربكم ؟ فيقولون : سبحانه إذا تعرَّفَ لنا عرفناه^(٣) ، فعند

(١) وفي حديث أبي هريرة عند البخاري ١٣ : ٣٥٧ ومسلم ٣ : ١٨ قوله ﷺ : « يَجْمَعُ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فيقول : مَنْ كَانَ يَعْبُدُ شَيْئًا فَلْيَتَّبِعْهُ ، فَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ : الشَّمْسُ ، وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الْقَمَرَ : الْقَمَرُ ، وَيَتَّبِعُ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الطَّوَاغِيتَ : الطَّوَاغِيتُ ، وَتَبْقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا شَافِعُوهَا » .

وفي حديث أبي سعيد الخدري عند البخاري ١٣ : ٣٥٨ ومسلم ٣ : ٢٦ قوله ﷺ : « ثُمَّ يَنَادِي مُنَادٍ : لِيَذْهَبْ كُلُّ قَوْمٍ إِلَى مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ، فَيَذْهَبُ أَصْحَابُ الصَّلِيبِ مَعَ صَلِيبِهِمْ ، وَأَصْحَابُ الْأَوْثَانِ مَعَ أَوْثَانِهِمْ ، وَأَصْحَابُ كُلِّ آلِهَةٍ مَعَ آلِهَتِهِمْ ، فَلَا يَبْقَى أَحَدٌ كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقَطُونَ فِي النَّارِ » .

(٢) من سورة الصافات : ٢٤ .

(٣) أي إذا ظهر لنا على وجه لا يشبه المخلوقين ، في ملك لا يبنني لغيره ، وعظمة لا تشبه شيئاً من مخلوقاته : عرفناه أنه ربنا سبحانه ، فيتجلَّى لهم سبحانه ، فإذا تجلَّى فلا يَبْقَى مؤمن إلا خرواً لله ساجداً .

ذلك يُكشَفُ عن ساق^(١) ، فلا يبقى مؤمنٌ إلا خَرَّ لَبَّه ساجداً ،

(١) ساقُ الشيء : أصلُهُ . قال شيخنا الكوثري فيما علَّقه على « دَفْعِ شُبُهَةِ التشبيه » لابن الجوزي ص ١٤ عند ذكر قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ . قال رحمه الله تعالى : « في محاسن التأويل للعلامة جمال الدين القاسمي رحمه الله تعالى ١٦ : ٥٩٠٥ : قال أبو سعيد الضرير : أي يُكْشَفُ عن أصلِ الأمر . وساقُ الشيء أصلُهُ الذي به قِيَامُهُ ، كساقِ الشجرة وساقِ الإنسان . أي تَظْهَرُ يومَ القيامةِ حقائقُ الأشياءِ وأصولُها . فالساقُ بمعنى أصلِ الأمرِ وحقيقته ، استعارةٌ من ساقِ الشجرة » . انتهى كلام شيخنا الكوثري .

وقال المفسرُ الألوسي عليه الرحمة في « روح المعاني » ٩ : ١٤٦ « وقيل : ساقُ الشيء أصلُهُ الذي به قِيَامُهُ ، كساقِ الشجرة وساقِ الإنسان ، والمرادُ يومَ يُكْشَفُ عن أصلِ الأمرِ فتَظْهَرُ حقائقُ الأمور وأصولُها بحيثَ تصيرُ عياناً ، وإليه يُشيرُ كلامُ الرِّبِّيعِ بنِ أنسٍ ، فقد أخرج عَبدُ بنِ حُمَيدٍ عنه أنه قال : في ذلك اليومِ يُكْشَفُ النِّطَاءُ ، وكذا أخرجه البيهقي عن ابن عباس أيضاً قال : حينَ يُكْشَفُ الأمرُ وتبدو الأعمالُ » . انتهى .

فاللغى هنا في كلام سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : فمِنْدَ ذلك اليومِ الذي يَلْقَى اللهُ فيه عبادَهُ جميعاً يُكْشَفُ عن أصلِ الأمرِ وحقيقته فيهم ، فيَظْهَرُ إيمانُ المؤمنِ على حقيقته ، وينفَاقُ المنافقُ على حقيقته ، وينتفي التَّدْلِيسُ والخِدَاعُ الذي كان من المناقِقين في الدنيا . فلذا يَخِيرُ المؤمنونَ باللهِ مُجْهِدًا كما كانوا يَسْجُدونَ له في الدنيا ، ولا يَسْتَطِيعُ المنافقونَ السُّجُودَ وقد كانوا في الدنيا يَسْجُدونَ ولكنَّ رِيَاءً وَسُمْعَةً ! ذلك لأنَّ الآخرةَ دارُ الحَقِّ ، لا يَبْقَعُ فيها إلا الحَقُّ والصدِّقُ دونَ تَلْبِيسٍ أو تَدْلِيسٍ .

وَيَبْقَى الْمُنَافِقُونَ ظُهُورُهُمْ طَبَقٌ وَاحِدٌ^(١) ، كَأَنَّهَا فِيهَا
السَّفَافِدُ^(٢) ، فيقولون : رَبَّنَا ! فيقول : قد كنتم تدعون إلى
السُّجُودِ وَأَنْتُمْ سَالِمُونَ .

ثم يأمرُ الله سبحانه بالصراط^(٣) ، فيضربُ على جهنمَ ،

= وإنما بقي المنافقون مختلطين في ذلك اليوم بالمؤمنين ظناً منهم أن
نفاقهم يَبْقَى مستوراً في الآخرة كما كان مستوراً في الدنيا ، وظناً منهم
أنَّ تَسْتَرَهُمُ بالمؤمنين يَنْفَعُهُمْ في دار الحق كما كان ينفعهم في دار الدنيا
جهلاً منهم بحقيقة الآخرة والفرق ما بين الدَّارَيْنِ . ولقد ظنَّوْا أيضاً
أنهم إذا تأخَّروا واستَبَقُوا أَنْفُسَهُمْ مع المؤمنين الصادقين أفادهم ذلك
بناءً على ما كانوا يُظهِرُونَهُ في الدنيا ، فلما امتحنهم الله بالسجود له سبحانه
فما استطاعوا : تَمَيَّزَ حينذاك الحقُّ من الباطل ، والمؤمنُ من المنافق ،
والساجدُ من الجاحد . نسأل الله السلامة .

وفي « صحيح مسلم » ٣ : ٢٧ - ٢٨ من حديث أبي سعيد الخدري
قوله ﷺ : « فَيُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ ، فلا يَبْقَى من كان يسجدُ لله
من تلقاء نفسه إلا أَذِنَ اللهُ له بالسجود أي سهَّلَ له وهوَّئَ عليه -
ولا يَبْقَى مَنْ كان يسجدُ اتِّقَاءَ وَرِيَاءٍ إلا جَعَلَ اللهُ ظَهْرَهُ طَبَقَةً
وَاحِدَةً ، كُلُّهَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ خَرَّ عَلَى قَعَاءِ » .

(١) الطَّبَقُ : جمعُ طَبَقَةٍ فَتَّارٍ الظَّهْرُ أي تستوي فتقارُ ظهْرهم
فتصيرُ كالفتقارة الواحدة فلا تَتَنَثَّرُ ظُهُورُهُمْ ولا يقدرُونَ على السجود .

(٢) هي جمعُ مَقْفُودٍ ، وهو الحديدَةُ التي يُشَوَّى فيها اللَّحْمُ .

(٣) أي يأمرُ الله سبحانه أن يُضْرَبَ الجِيسِرُ على جهنمَ =

فَيَمُرُّ النَّاسُ بِقَدَرِ أَعْمَالِهِمْ زُمْرًا^(١) ، أَوَاللَّهِمْ كَلَمَحِ الْبَرْقِ ، ثُمَّ
كَمَرِ الرِّيحِ ، ثُمَّ كَمَرِ الطَّيْرِ ، ثُمَّ كَأَسْرَعَ الْبَهَائِمِ ، ثُمَّ كَذَلِكَ حَتَّى
يَمُرُّ الرَّجُلُ سَعْيًا^(٢) ، حَتَّى يَمُرَّ الرَّجُلُ مَشْيًا ، حَتَّى يَجِيءَ
آخِرُهُمْ رَجُلٌ يَتَلَبَّطُ عَلَى بَطْنِهِ^(٣) ، فَيَقُولُ : يَا رَبِّ لِمَ أَبْطَأْتُ
بِي ؟ فَيَقُولُ : لَمْ أَبْطِءْ بِكَ ، إِنَّمَا أَبْطَأَ بِكَ عَمَلُكَ !

ثُمَّ يَأْذَنُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الشَّفَاعَةِ ، فَيَكُونُ أَوَّلُ شَافِعِ رُوحِ
الْقُدُسِ جَبْرِيلَ ، ثُمَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ ، ثُمَّ مُوسَى ، أَوْ قَالَ : عِيسَى ،
ثُمَّ يَقُومُ نَبِيُّكُمْ رَابِعًا^(٤) ، لَا يَشْفَعُ أَحَدٌ بَعْدَهُ فِيمَا يَشْفَعُ فِيهِ وَهُوَ

= لَيَعْبُرَ الْمُؤْمِنُونَ عَلَيْهِ إِلَى الْجَنَّةِ . وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عِنْدَ
الْبُخَارِيِّ ١٣ : ٣٥٩ وَمُسْلِمٌ ٣ : ٢٩ وَهَذَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجَرُّ !
قَالَ : مَدْحَضَةٌ مَزَلَّةٌ - أَيْ تَزَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَقْدَامُ وَتَزَلَّ - عَلَيْهِ
خَطَاطِيفٌ وَكَلَالِبٌ وَحَسَكٌ - شَوْكٌ صَلْبٌ مِنْ حَدِيدٍ - لَهَا شَوْكَةٌ
عَقِيفَةٌ - مَلْتَوِيَةٌ . فَيَمُرُّ الْمُؤْمِنُونَ عَلَيْهِ كَطَرْفِ الْعَيْنِ ، وَكَالْبَرْقِ ،
وَكَالرَّيحِ ، وَكَالطَّيْرِ ، وَكَأَجَاوِيدِ الْخَيْلِ وَالرَّكَابِ ، فَتَأْجِرُ مُسَلَّمٌ ،
وَمَخْدُوشٌ مُرْسَلٌ - أَيْ مُطْلَقٌ مِنَ الْمَذَابِ بَعْدَ أَنْ أَصَابَهُ -
وَمَكْدُوسٌ - مَدْفُوعٌ مَصْرُوعٌ - فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

(١) أَيِ جَمَاعَاتٍ . (٢) أَيِ رَكْنًا .

(٣) أَيِ يَتَقَلَّبُ عَلَى بَطْنِهِ .

(٤) قَالَ الْحَافِظُ الْهَيْثَمِيُّ فِي « جَمْعِ الزَّوَائِدِ » ، ١٠ : ٣٣٠ « هَذَا
مُخَالَفٌ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ وَقَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : أَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ » . =

المقامُ المحمود الذي وعده الله تعالى : ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴾ ^(١) .

فليس من نفسٍ إلا وهي تنظرُ إلى بيتٍ في الجنة ، وبيتٍ في النَّارِ ، وهو يومُ الحسرة ! فيرى أهلُ النارِ البيتَ الذي في الجنة فيقال : لو عملتم ! فتأخذهم الحسرة ! ويرى أهلُ الجنة البيتَ الذي في النار فيقال : لو لا أن من الله عليكم ^(٢) .

ثم يشفعُ الملائكةُ والنبيُّون والشهداءُ والصالحون

= وقال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ، ١١ : ٣٦٩ عقب حديث ابن مسعود : « وهذا الحديث لم يُصرَّح برفعه ، وقد ضمَّه البخاري » وقال : المشهورُ قوله ﷺ : « أنا أولُ شافع » . ثم قال الحافظ ابن حجر : « وعلى تقدير ثبوته فليس في طريقه التصريحُ بأنه المقامُ المحمود » . انتهى .

. قلت : في السياقة المذكورة التصريحُ بذكر المقام المحمود ، فالحق ما قاله الإمام البخاري والحافظ الهيثمي .

(١) من سورة الإسراء : ٧٩ .

(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يدخلُ أحدُ الجنةِ إلا أرى مقعدهُ من النار - لو أساء - ليزداد شكراً . ولا يدخلُ النارَ أحدٌ إلا أرى مقعدهُ من الجنة - لو أحسن - ليكون عليه خسة » . رواه البخاري ١١ : ٣٨٤ .

والمؤمنون فيُشَفِّعُهُمُ اللهُ تعالى .

ثم يقول الله: أنا أرحمُ الراحمين، فيُخْرِجُ من النارَ أكثرَ مما أخرجَ من جميع الخلق برحمته ، حتى لا يتركَ فيها أحداً فيه خير ^(١) .
ثم قرأ عبدُ الله : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ؟ قَالُوا : لَمْ نَكُ مِنْ الْمُصَلِّينَ ! وَلَمْ نَكُ نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ ! وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ! وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ ^(٢) . فعقدَ عبدُ الله يده أربعاً ثم قال : هل ترونَ في هؤلاء أحداً فيه خير ؟ لا ، وما يتركُ فيها أحداً فيه خير !

فاذا أراد الله أن لا يُخْرِجَ منها أحداً غيرَ وجوههم وألوانهم ، فيَجِيءُ الرَّجُلُ من المؤمنين فيَشْفَعُ ، فيُقالُ له : من عَرَفَ أحداً فليُخْرِجْهُ ، فيَجِيءُ الرجلُ فيَنْظُرُ فلا يَعْرِفُ أحداً ، فيُنَادِيهِ الرجلُ فيقولُ : يا فلانُ أنا فلان ، فيقول : ما أعرفُكَ ، فعند ذلك يقولون : ﴿ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَالِمُونَ ﴾ ^(٣) .

(١) أي إيمان ولو كجبة خردل . يعني : يُخْرِجُ اللهُ من النار - بعد خروج الذين عذبوا فيها من المؤمنين بشفاعَةِ الأنبياء والملائكة والصالحين . . . - كلٌّ من كان في قلبه إيمانٌ بالله ولو كجبة خردل ، ولكن بعد أن يُصِيبَهُ من عذابِ جهنَّمَ ما يُصِيبُهُ !

(٢) من سورة الدُّهْر : ٤٢ - ٤٦ .

(٣) من سورة المؤمنون : ١٠٧ .

فيقول عند ذلك: ﴿ اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُون ﴾^(١). فاذا قال ذلك أطبقت عليهم فلا يخرج منهم أحدا

أخرجه ابن أبي شعبة وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه ، والبيهقي في البعث والنشور كما في « الدر المنثور » من سورة نون ، وصححه الحاكم في « المستدرک » ولم يتكلم عليه الذهبي في « تلخيص المستدرک » بشيء سوى أنه من رواية أبي الزعراء عبد الله بن هاني ، ولم يخرج عنه الشيخان . انتهى . ولا شك أن أبا الزعراء ثقة كما صرح به في « التهذيب » وغيره ، فعدم تخريجها عنه لا يضر بصحة الحديث^(٢) .

(١) من سورة المؤمنون : ١٠٨ .

(٢) قلت : تعليق الذهبي هذا على كلام الحاكم إنما علقه على سياقة الحاكم هذه في كتاب الأحوال من « المستدرک » ، ٤ : ٥٩٨ - ٦٠٠ ، ولكن الحاكم ساقه قبل ذلك في موضعين من كتاب الفتن ، ومن طريق أبي الزعراء أيضاً ، مطولاً كسياقة كتاب الأحوال في ٤ : ٤٩٦ - ٤٩٨ ، ومختصراً في ٤ : ٥٥٦ ، وقال في كلا الموضعين : « هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه » . وأقره الذهبي فرمز إلى أنه على شرطها ، فكان الذهبي جنتح في هذين الوطنين إلى إقرار الحاكم ذهاباً منه إلى أن أبا الزعراء ثقة فهو على شرطها من حيث كونه ثقة وإن لم يخرجها له ؟

= ~~~~~ =

.

= وقال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» ١١ : ٣٢٠ بعد ذكره طرفاً من الحديث من رواية البيهقي من طريق أبي الزعرار : «ورواته ثقات إلا أنه موقوف» . وأما قول ابن حجر في ١١ : ٣٦٩ «وقد ضعفه البخاري...» كما سبق ثقل عبارته في ص ٢٦٨ - فهو تضعيف في مقابل الأصحّ المشهور . وأورد المفسر القرطبي في تفسيره «الجامع لأحكام القرآن» ١٨ : ٢٥٠ طرفاً منه ثم قال : «ومعناه ثابت في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد الخدري وغيره» .

أما مواضع الحديث فهي : الحاكم : ٤ : ٤٩٦ و ٥٥٦ و ٥٩٨ ، الهيثمي في «جمع الزوائد» ١٠ : ٣٢٨ عن الطبراني ، «الدر المنثور» ٦ : ٢٥٧ . وما سواها من الكتب غير مطبوع . وقد وقع فيه في الكتب المذكورة تحريفات كثيرة أثرت إلى بعضها وأغفلت باقيها لكثرة وطوله فليصحح عن هذا المكان . وكان هذا الحديث في ترتيب المؤلف الحديث : ٧٣ ، فأخرته إلى هنا وجملته الحديث : ٧٥ ، وأتممته بطوله - وكان لا يجاوز ستة أسطر - : ليكون ميسر الختام للأحاديث الشريفة التي أوردها المؤلف ، وخاصة لما تضمنته من أحوال الآخرة والبعث والحر والنصر والحساب .

نسأل الله تعالى حسن الخاتمة في الدارين لنا ولسائر المسلمين .

تمة واستدراك

تمة واستدراك

جَمَعَ الإمامُ الكشميري رحمه الله تعالى في كتابه هذا من الأحاديث التي جاء فيها نزولُ عيسى عليه السلام ما لم يجمعه غيره قبله، ومع هذا فقد فاتته طائفةٌ من الأحاديث الواردة بذلك ، وقفتُ عليها أثناء تحقيق هذا الكتاب ، فرأيتُ إيرادها هنا استكمالاً للفائدة ، وعيوضاً عما وقع فيه من بعض الأحاديث الموضوعة ، وهي أربعة أحاديث تقدمت في ص ٢١٤ الحديث : ٤٢ ، وص ٢١٦ الحديث : ٤٣ ، وص ٢٢٦ الحديث : ٤٩ ، وص ٢٤٣ الحديث : ٦٠ . أما الحديث : ٥٢ فلا يدخل - على الظاهر - في نزول عيسى عليه السلام .

وإليك تلك الأحاديث المستدركة ، وهي أيضاً مما أخرجه المحدثون وسكتوا عليه ، وعيدتها عشرة أحاديث .

الحديث : ١ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يَنزِلُ الدَّجَالُ المدينة ، ولكنه بين الخنْدَق . وعلى كلِّ نَقَبٍ منها مِلائكةٌ يَحْرُسُونَهَا . فأولُّ من يَتَّبِعُهُ النَّسَاءُ ، فيؤذونه فيَرْجِعُ غَضَبَانِ حَتَّى يَنزَلَ الخَنْدَقَ ، فعندَ ذلك يَنزِلُ عيسى ابنُ مريمَ » . رواه الطبراني في « الأوسط » ، ورجاله رجالُ الصحيح غير عتبة بن مكرم بن عتبة الضَّبِّي ، وهو ثقة . قاله الهيثمي في « مجمع الزوائد » ، ٧ : ٣٤٩ .

غريبُ ألفاظ الحديث : النَّقَبُ : طريقٌ بين جبَلَيْن . وقوله : « فيؤذونه » أي يؤذيه الناسُ المؤمنون . ووقع في كتابي شيخنا الفهاري : « إقامة البرهان » ، ص ٢٧ ، و « عقيدة أهل الإسلام » ، ص ٩٢ :

(فيؤذنه) . وهو تحريف . وقال شيخنا : « وقوله : فعند ذلك ينزل عيسى ، أي عند زول الدجال الخندق مع توجهه لحصار المسلمين وشروعه فيه ، كما جاء في الروايات الأخرى ، والأحاديث يفسر بعضها بعضاً » .

الحديث : ٢ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه عن النبي ﷺ في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِسَاءَةَ ﴾ قال : « نزل عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة » . رواه ابن حبان في « صحيحه » عن أبي يحيى مولى ابن عقراء عن ابن عباس . نقله شيخنا الفهاري في « عقيدة أهل الإسلام » ص ١٠٧ .

الحديث : ٣ عن نافع بن كيسان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم عند باب دمشق الشرقي » . أورده ابن أبي حاتم الرازي في « الجرح والتعديل » ٣ ق ٢ ص ١٦٥ في ترجمة (نافع بن كيسان) دون سند . ورواه الحافظ ابن حجر في « الإصابة » في ترجمته أيضاً ٦ : ٢٢٧ من طرق متعددة ولكن فيها مجاهيل ، ثم هو لفظ فيه نكارة مخالف للروايات القائلة : « شرقي دمشق » .

الحديث : ٤ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ينزل عيسى ابن مريم ، فيقول أميرهم المهدي : تعال صل بنا ، فيقول : لا ، إن بعضكم على بعض أمراء تكرمه الله لهذه الأمة » . أخرجه أبو ثعميم في « أخبار المهدي » ، كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الواردي في أخبار المهدي » ٢ : ٦٤ . ووقع في « الحاوي » وفي « إقامة البرهان » ص ٤٠ : (فيقول : ألا وإن بعضكم ...) ، وهو تحريف .

تتمة واستدراك

الحديث : ٥ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال طائفة من أمتي تقايل على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم عند طلوع الفجر بيت المقدس ، ينزل على المهدي فيقال : تقدم يا نبي الله فصل بنا ، فيقول : هذه الأئمة أمراء بعضكم على بعض » . أخرجه أبو عمرو الداني في « سننه » كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « المرفع الوردي » ، ٢ : ٨٣ .

الحديث : ٦ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تزال أمتي ظاهرين على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم ، فيقول إمامهم : تقدم فيقول : أنت أحق ، بعضكم أمراء على بعض ، أمر أكرم به هذه الأئمة » . أخرجه أبو يعلى ، أورده شيخنا الثماري في « إقامة البرهان » ، ص ٤٠ .

الحديث : ٧ عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يلتفت المهدي وقد نزل عيسى ابن مريم ، كأنما يقطر من شعره الماء ، فيقول المهدي : تقدم صل بالناس ، فيقول عيسى : إنما أقيمت الصلاة لك فيصلي خلف رجل من ولدي » ، الحديث . أخرجه أبو عمرو الداني في « سننه » كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « المرفع الوردي » ، ٢ : ٨١ .

الحديث : ٨ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « بين أذنتي حيار الدجال أربعون ذراعاً » ، فذكر الحديث إلى أن قال : « وينزل عيسى ابن مريم فيقتله فيتمتعون أربعين سنة لا يموت أحد ، ولا يمرض أحد . » =

تمة واستدراك

ويقول الرجلُ لفتنه ولدَوَّابَه : اذهبوا فارْعُوا ، وتمرُّ الفنة بين الزُّرْعَيْنِ لا تأكل منه سُنبلةً ، والحِياتُ والعقاربُ لا تؤذي أحداً ، والسَّبْعُ على أبواب الدُّورِ لا يؤذي أحداً . يأخذُ الرجلُ المِدَّ من القَمْحِ فيَبْذُرُه بلا حَرْثٍ فيَجِيءُ منه سُبُهائةٌ مُدَّةٌ .

فيمَكثون في ذلك حتى يُكسِرَ سَدُّهُ يَأْجُوجُ ومَأْجُوجُ ، فيَمْجُوجون ويُفْسِدون في الأرض ، فيَبْعثُ اللهُ دَابَّةً من الأرض فتَدْخُلُ آذَانَهُمْ فيُصْبِحون مَوْتَى أَجْمَعِينَ ، وتُثْنِيُ الأرضُ منهم فيؤْذون الناسَ بَنَتْنَهُمْ فيَسْتَفِثون بالله ، فيَبْعثُ اللهُ رِيحاً يَمَانِيَةً غِبْرَاءَ ، ويَكْشِفُ ما بِهِمْ بعد ثلاثٍ وقد قَذَفَتْ جِيْفَهُمْ في البحر ، ولا يَلْبَثون إلا قليلاً حتى تَطْلُعَ الشَّمْسُ من مغربها . أخرجه الحاكم في « المستدرك » ، كذا في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « الكشف عن مجاوزة هذه الأُمَّة الألف » ، ٢ : ٨٩ . ولكي لم أَرِه في « المستدرك » وقد نظرت فيه كتاب التفسير وكتاب الفتن وكتاب الأهوال ، فلمَلَّته في غيرها ؟

الحديث : ٩ عن أبي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « خير أُمَّتِي أَوَّلُهَا وآخرُهَا ، وفي وَسَطِهَا الكَدَرُ » ، ولن يُخْزِيَّ اللهُ أُمَّةً أنا أَوَّلُهَا ، والمسيحُ آخِرُهَا » . أخرجه الحكيم الترمذي في « نَوَادِرِ الْأَصُولِ » . ذكره شيخنا النُّهَارِيُّ في « إقامة البرهان » ص ٦٦ وقال : « إسنادهُ ضعيفٌ كما قال المُنَاوِي » . انتهى .

قلتُ : الذي في « نَوَادِرِ الْأَصُولِ » للحكيم الترمذي ص ١٥٦ من حديث أبي الدَّرْدَاءِ ينتهي عند قوله : « وفي وَسَطِهَا الكَدَرُ » . وعلى هذا فليس في الحديث ذِكْرُ زَوَلِّ عِيسَى عليه السلام . أما الجملةُ التي بعده فقد أوردها الحكيم الترمذي في الصفحة نفسها عقب حديث عبد الرحمن

تمة واستدراك

ابن سَمُرَةَ المتقدم ، وهو الحديث : ٤٠ ص ٢١١ - ٢١٣ على أنها رواية من رواياته . فإن كان شيخنا حفظه الله اعتمد في سياقته هذه على هذا من كتاب الحكيم الترمذي فيكون قد وَهَمَ ، وإن كان رأى الحديث بهذه السياقة في موطن آخر فَمَنْ حَفِظَ حُجَّةً على من لم يحفظ . وقد تقدمت هذه الجملة في حديث عبد الرحمن بن ثفير المذكور تعليقاً ص ٢١٣ عن « مستدرك الحاكم » فانظرها .

الحديث : ١٠ عن عمرو بن عوف المزني رضي الله عنه قال : غَزَوْنَا مع رسول الله ﷺ أَوَّلَ غَزْوَةٍ غَزَاهَا : الْأَبْوَاءَ ، حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالرَّوْحَاءِ نَزَلَ بِعِرْقِ الظُّبَيْةِ فَصَلَّى ثُمَّ قَالَ : هَلْ تَدْرُونَ مَا اسْمُ هَذَا الْجَبَلِ ؟ - بَعْنِي : وَرَقَاءَ - قَالُوا : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، قَالَ : هَذَا حَمْتٌ ، هَذَا جَبَلٌ مِنْ جِبَالِ الْجَنَّةِ . اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِ ، وَبَارِكْ لِأَهْلِهِ فِيهِ ، ثُمَّ قَالَ : تَدْرُونَ مَا اسْمُ هَذَا الْوَادِي - بَعْنِي : وَادِي الرَّوْحَاءِ - ؟ هَذِهِ سَجَاسِجٌ ، وَإِنَّهَا وَادٍ مِنْ أودية الْجَنَّةِ .

لقد صلَّى في هذا المسجد - أي مسجد عِرْقِ الظُّبَيْةِ - قَبْلِي سَبْعُونَ نَبِيًّا ، وَلَقَدْ مَرَّ بِهَا - أي بِالرَّوْحَاءِ - مُوسَى عَلَيْهِ عِبَاءَتَانِ قَطَوَانِيَّتَانِ ، عَلَى نَاقَةٍ وَرَقَاءَ ، فِي سَبْعِينَ أَلْفًا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ حَاجِّينَ الْبَيْتَ الْمَقْدِسَ . وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَمُرَّ بِهَا - أي بِالرَّوْحَاءِ - عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ حَاجًّا أَوْ مُسْتَمِرًّا ، أَوْ يَجْمَعُ اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ . أوردته الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٦ : ٦٨ وقال : « رواه الطبراني من طريق كثير بن عبد الله المزني ، وهو ضعيف عند الجمهور وقد حسن الترمذي حديثه ، وبقية رجاله ثقات » . انتهى .

قلت : رَدَّ الحافظُ الذهبي تحسينَ الترمذي هذا في « ميزان

تمة واستدراك

الاعتدال ، ٢ : ٣٥٤ فقال بعد أن أوردَ طُغْمُونُ العلماء الكثيرة في كثير : « وأما الترمذي فروى من حديثه : « الصلحُ جائزٌ بين المسلمين ، وصحَّحه ا فلهذا لا يعتمدُ العلماء على تصحيح الترمذي . وقال ابنُ عَدِيٍّ : عامةُ حديثه لا يتَّبَعُ عليه ، . ثم ساق الذهبيُّ من طريق ابنِ عَدِيٍّ الحديثَ المذكورَ كنموذجٍ من غرائب كثير .

ورواه أبو نُعَيْمٍ في « الحلية » ٢ : ١٠ بنحو هذا اللفظ مختصراً ، وبسند فيه : كثير ، وفيه : أحمدُ بن سَهْلٍ الأهوازي ، وهو صاحب غرائب ومناكير ، كما تراها في ترجمته في « لسان الميزان » لابن حجر ١ : ١٨٤ ، وفيه أيضاً : إسماعيلُ بن أبي أُوَيْسٍ ، وله غرائبُ أيضاً . فالحديثُ ضعيفُ الإسناد . وقد أوردَه السيد السَّمُودِيُّ في « وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى » صلى الله عليه وآله عند كلامه على (مسجد عِزْرِقِ الطُّبَيْيَةِ) ٢ : ١٦٧ . وجمعتُ بين ألفاظ روايته ورواية الحافظ الهيثمي ، وماتراه مُدرَجاً بين المترضين هو من كتاب السَّمُودِيٍّ أيضاً .

أما غريبُ ألفاظ الحديث فهي : غَزْوَةُ الأَبْوَاءِ ، وهي غَزْوَةُ وَدَّانَ ، وكانت على رأسِ سَنَةٍ من مقدَمِهِ صلى الله عليه وآله للمدينة . والرَّوْحَاءُ : مكان في طريق النبي صلى الله عليه وآله من المدينة إلى بَدْرَ ، كما تقدَّم تعليقاً في ص ١٠٠ . وعِزْرِقُ الطُّبَيْيَةِ هي من الرَّوْحَاءِ على ثلاثة أميال مما يلي المدينة كما في « معجم البلدان » لياقوت ٦ : ٨٣ وقال : « وبِعِزْرِقِ الطُّبَيْيَةِ مسجدُ للنبي صلى الله عليه وآله » .

وَحَمَتُ بِجَاءِ مهملة ثم ميم ثم تاء مبسوطة ، وبوزن بَيْتٍ كما ضبطه البكريُّ في « معجم ما استعجم » ٢ : ٤٦٨ ، وقال ياقوت في « معجم البلدان » في (قدس) ٧ : ٣٥ « بالحجاز جيلان يقال لهما :

تتمة واستدراك

الْقُدْسَانِ : قُدْسُ الْأَيْضُ ، وَقُدْسُ الْأَسْوَدُ ، وهما عند وَرَقَانِ ،
فَأَمَّا الْأَيْضُ ... وَأَمَّا قُدْسُ الْأَسْوَدُ فَيَقْطَعُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَرَقَانِ عَقَبَةً*
- أَي جَبَلٌ - يُقَالُ لَهَا : حَمَتْ ، . انتهى .

وقد وقَّمتُ هذه الكلمةُ : (حَمَتْ) في « ميزان الاعتدال »
٢ : ٣٥٥ محرَّفةً إلى (رحمة) ، فَتَجَنَّبَهَا شَيْخُنَا الْفَهْرِيُّ وَأَثْبَتَهَا فِي
كِتَابِهِ « إقامة البرهان » ص ٦٤ : (رَجَمَةً) ! وقال : « درجة بالجيم
هو الحجارة ، ووقع في ميزان الذهبي : رحمة ، وهو تصحيف » .
أنهى . قلتُ : قرأ شيخنا سلمه الله من الرحمة إلى الرحمة ولم يسلم من
التصحيف ! ولو قرأ إلى (حَمَتْ) جَبَلٍ من جبال الجنة لَسَلِمَ
ونجى .

وَالسَّجَاسِجُ : جَمْعُ سَجَسَجَ ، وهي الأرضُ ليست بصُلْبَةٍ
ولا سَهْلَةٍ .

وَقَطْوَانِيَّتَانِ : مثنى قَطْوَانِيَّةٍ ، وهي عباءةٌ بيضاء قصيرةُ
الْحَمَلِ .

وَنَاقَةٌ وَرَقَاءُ : يُخَالِطُ بِيَاضَهَا سَوَادَ .



أثر لصحابة والتابعين

الأثر ^١ ٧٦ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ ^(١) . قال : خُروجُ عيسى ابن مريم . أخرجه الفريابي وعبدُ بن حميد والحاكم وصحَّحه كما في « الدر المنثور » ^(٢) .

الأثر ^٢ ٧٧ عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : قبلَ موتِ عيسى . أخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم من طُرُق كما في « الدر المنثور » ^(٣) .

الأثر ^٣ ٧٨ عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله

(١) من سورة النساء : ١٥٩ .

(٢) مواضع الأثر : الحاكم ٢ : ٣٠٩ ، « الدر المنثور » ٢ : ٢٤١ .

(٣) مواضع الأثر : ابن جرير : ٦ : ١٤ ، « الدر المنثور »

تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ .
قال : يعني أنه سيُدرِكُ أناسٌ من أهل الكتاب حين يُبعثُ عيسى ،
فيؤمنون به . أخرجه ابن جرير كما في « الدر المنثور » ^(١) .

٤

الأثر ٧٩ عن محمد بن علي بن أبي طالب وهو ابنُ
الْحَنْفِيَّةِ رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ
إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ . قال : ليس من أهل الكتاب
أحدٌ إلا أنته الملائكةُ يضربون وجّههُ ودُبُرَهُ ، ثم يقالُ :
يا عدوّ الله إنَّ عيسى : رُوحُ الله وكَلِمَتُهُ ، كَذَبْتَ على الله
وزعمت أنه الله . إنَّ عيسى لم يمتْ ، وإنه رُفِعَ إلى السَّماءِ ،
وهو نازلٌ قبل أن تقوم الساعة ، فلا يبقَى يهوديٌّ ولا نصرانيٌّ
إلا آمنَ به . أخرجه عبدُ بن حميد وابن المنذر عن شهر بن
حوشب عن محمد بن علي كما في « الدر المنثور » ^(٢) .

٥

الأثر ٨٠ عن شهر بن حوشب رحمه الله تعالى

(١) مواضع الحديث : ابن جرير ٦ : ١٤ ، « الدر المنثور »

(٢) ٢٤١ : ٢ (٢) . ٢٤١ : ٢

قال : قال لي الحجاجُ : يا شهرُ آيةٌ من كتاب الله ما قرأتها إلا
اعترضَ في نفسي منها شيءٌ ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ ، وإني أوتى بالأسارى
فأضربُ أعناقهم ولا أسمعهم يقولون شيئاً ؟ فقلتُ : رُفِعتُ
إليك على غير وجهها .

إنَّ النصراني إذا خَرَجَتْ رُوحُهُ ضَرَبَتْهُ الملائكةُ مِنْ
قُبُلِهِ ودُبُرِهِ وقالوا : أَيُّ خَبِيثٍ ^(١) إِنَّ الْمَسِيحَ الَّذِي زَعَمْتَ
أَنَّهُ اللهُ أَوْ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ : عَبْدُ اللهِ وَرُوحُهُ ، فَيُؤْمِنُ بِهِ حِينَ لَا
يَنْفَعُهُ الْإِيمَانُ .

وإنَّ اليهوديَّ إذا خَرَجَتْ نَفْسُهُ ضَرَبَتْهُ الملائكةُ مِنْ
قُبُلِهِ ودُبُرِهِ وقالوا : أَيُّ خَبِيثٍ إِنَّ الْمَسِيحَ الَّذِي زَعَمْتَ أَنَّكَ
قَتَلْتَهُ : عَبْدُ اللهِ وَرُوحُهُ : فَيُؤْمِنُ بِهِ حِينَ لَا يَنْفَعُهُ الْإِيمَانُ .

فإذا كَانَ عِنْدَ نُزُولِ عِيسَى آمَنْتُ بِهِ أَحْيَاؤُهُمْ كَمَا آمَنْتُ بِهِ
مَوْتَاهُمْ . فقال : مِنْ أَيْنَ أَخَذْتَهَا ، فقلتُ : مِنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ ،
قال : أَخَذْتَهَا مِنْ مَعْدِنِهَا . قال شهرٌ : وَأَيْمُ اللهُ ^(٢) مَا حَدَّثَنِيهِ

(١) : يا خبيث . (٢) أي أقسم بالله .

إِلَّا أُمُّ سَلَمَةَ ، وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَغِيْظَهُ ^(١) ، أَخْرَجَهُ ابْنُ الْمَنْذَرِ
كَمَا فِي « الدَّرِ الْمَشْهُور » ^(٢) .

الأثر ٨١ عن قتادة ^(٣) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَإِنْ
مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قَالَ : إِذَا
نَزَلَ آمَنْتُ بِهِ الْأَدْيَانُ كُلُّهَا ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
أَنَّهُ قَدْ بَلَغَ رِسَالَةَ رَبِّهِ ، وَأَقْرَأَ عَلَى نَفْسِهِ بِالْعُبُودِيَّةِ . أَخْرَجَهُ
عَبْدُ الرَّزَاقِ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمَنْذَرِ كَمَا فِي « الدَّرِ

(١) أَيِ بَذَرَ سَيِّدَنَا عَلِيٍّ وَوَلَدِهِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ ، لِأَنَّ الْحَجَّاجَ
كَانَ يُبْغِضُ عَلِيًّا وَأَوْلَادَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بَغْضًا شَدِيدًا . وَقَصَدَ شَهْرًا
بَعْنُ أَخْذِهَا مِنْهُ : مَنَ فَرَّهَا هَذَا التَّفْسِيرُ وَهُوَ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ ، وَإِنْ
كَانَ هُوَ قَدْ سَمِعَهَا مِنْ أُمِّ سَلَمَةَ . (٢) : ٢ : ٢٤١ .

(٣) هُوَ قَتَادَةُ بْنُ دَعَامَةَ السَّدُوسِيُّ الْبَصْرِيُّ التَّابِعِيُّ الْجَلِيلُ .
وُلِدَ أَعْمَى ، وَكَانَ آيَةً فِي الْحِفْظِ لَمَّا يَسْمَعُ يَحْفَظُهُ مِنْ مَرَّةٍ وَاحِدَةٍ .
ذَكَرَ عِنْدَ الْإِمَامِ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ فَأُطْنِبَ فِي عِلْمِهِ وَفَقْهِهِ وَمَعْرِفَتِهِ بِالْاِخْتِلَافِ
وَالْتَفْسِيرِ ، وَوَصَفَتْهُ بِالْحِفْظِ وَالْفَقْهِ وَقَالَ : قَلَّمَا تَجِدُ مَنَ يَتَقَدَّمُهُ ، أَمَّا
مِثْلُهُ فَلَمْ لَمْ ؟ وَقَالَ ابْنُ حَيَّانٍ فِي كِتَابِهِ « الثَّقَاتِ » : كَانَ مِنْ عُلَمَاءِ
النَّاسِ بِالْقُرْآنِ وَالْفَقْهِ ، وَمِنْ حَفَظَ أَهْلَ زَمَانِهِ مَاتَ بِوَسْطِ سَنَةِ ١١٧
مِنْ الْهَجْرَةِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى . انْتَهَى مَلَخَصًا مِنْ تَرْجُمَتِهِ فِي « تَهْذِيبِ
التَّهْذِيبِ » لِلْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ ٨ : ٣٥١ - ٣٥٦ .

المشور» (١)

الأثر $\frac{7}{82}$ عن ابن زيد (٢) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : إذا نَزَلَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَتَلَ الدَّجَالَ لَمْ يَبْقَ يَهُودِيٌّ فِي الْأَرْضِ إِلَّا آمَنَ بِهِ . أخرجه ابن جرير (٣) .

الأثر $\frac{8}{83}$ عن أبي مالك (٤) في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ . قال : ذلك عند نَزُولِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ لَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا آمَنَ بِهِ . أخرجه ابن جرير (٣) .

الأثر $\frac{9}{84}$ عن الحسن البصري في قوله تعالى :

(١) مواضع الأثر : ابن جرير ٦ : ١٤ ، « الدر المنثور » ، ٢ : ٢٤١ .

(٢) هو محمد بن زيد بن المهاجر المدني التابعي الجليل ، شيخ مالك والزهري رحمه الله تعالى . (٣) ٦ : ١٤ .

(٤) هو أبو مالك النيفاري ، واسمته : غَزْوَان ، تابعي جليل كوفي رحمه الله تعالى .

﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمّنن به قبل موته﴾ . قال :
 قبل موت عيسى ، والله إنه الآن لحي عند الله ، ولكن إذا نزل
 آمنوا به أجمعون . أخرجه ابن جرير ^(١) .

^{١٠}
 الأثر ٨٥ عن الحسن أيضاً أن رجلاً سأله عن قوله
 تعالى : ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمّنن به قبل موته﴾ .
 قال : قبل موت عيسى ، إن الله رفع إليه عيسى ، وهو باعثُه قبل
 يوم القيامة مقاماً يؤمن به البرّ والفاجر . أخرجه ابن أبي حاتم
 كما في « الدر المنثور » ^(٢) .

^{١١}
 الأثر ٨٦ عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال :
 لما أراد الله أن يرفع عيسى إلى السماء خرج إلى أصحابه وفي البيت
 اثنا عشر رجلاً من الحوارتين ، فخرج عليهم من عين في البيت
 ورأسه يُقطر ماءً ، فقال : إن منكم من يكفر بي انتسي
 عشرة مرة بعد أن آمن بي .

ثم قال : أيكم يلقى عليه شبهي فيقتل مكاني ويكون
 معي في درجتي ^(٣) ؟ فقام شاب من أحدثهم سنّاً ، فقال له :

(١) : ١٤ : ٦ : (٢) : ٢ : ٢٤١ .

(٣) في رواية : ويكون رفيقي في الجنة

اجْلِسْ ، ثم أعادَ عليهم فقامَ الشابُّ فقال : اجْلِسْ ، ثم أعادَ فقامَ الشابُّ فقال : أنا ، فقال : أنتَ ذاك ، فأُلقيَ عليه شَبَهُ عيسى ، ورُفِعَ عيسى من رَوْزَنَةٍ ^(١) في البيتِ إلى السَّماء .

وجاءَ الطَّلَبُ من اليهود ، فأخذوا الشَّبَةَ فقتَلوه ثم صَلَبوه ، وكَفَرَ بعضهم اثنتي عشرةَ مرَّةً بعد أن آمَنَ به . واقتَرَقوا ثلاثَ فِرَق . .

فَقالتُ فِرْقَةٌ : كانَ اللهُ فينا ما شاء ثم صَعِدَ إلى السَّماء ، فهؤلاءِ اليعقُوبِيَّة . وقالتُ فِرْقَةٌ : كانَ فينا ابنُ اللهِ ما شاء ، ثم رَفَعَهُ اللهُ إليه ، وهؤلاءِ النَّسْطُورِيَّة . وقالتُ فِرْقَةٌ : كانَ فينا عبدُ اللهِ ورسولُهُ ، وهؤلاءِ المَسامون .

فَتَظَاهَرَتِ الكافِرَتانِ على المُسْلِمَةِ فقتَلوها ، فلم يَزَلِ الإسلامُ طامِسًا حتَّى بَعَثَ اللهُ مُحَمَّدًا ﷺ ، فَأَنزَلَ اللهُ : ﴿ فَأَمَنَتُ طائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ ^(٢) . يعني الطائِفَةُ التي آمَنَت في زمنِ عيسى ، ﴿ وَكَفَرَتُ طائِفَةٌ ﴾ ^(٢) . يعني التي كَفَرَت

(١) هي الخَرْقُ في أعلى السَّقْف .

(٢) من سورة الصَّف : ١٤ .

في زمن عيسى ، ﴿ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ^(١) . في زمن عيسى
بإظهار دين محمد دينهم على دين الكافرين . أخرجه عبد بن حميد
والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه كما في « الدر المنثور » ^(٢) .

١٢

الأثر ٨٧ عن قتادة في قوله تعالى : ﴿ وَقُولِهِمْ
إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ ، وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا
صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ
مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ ^(٣) . بل
رفعه الله إليه وكان الله عزيزاً حكيمًا ^(٤) . قال : أولئك أعداء الله
اليهود افتخروا بقتل عيسى ، وزعموا أنهم قتلوه وصلبوه .

(١) من سورة الصف : ١٤ .

(٢) ٢ : ٢٣٨ . وقال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ١ : ٥٧٤
بعد أن ساق هذا الأثر عن ابن أبي حاتم بسنده إلى ابن عباس : « وهذا
إسناد صحيح إلى ابن عباس ، ورواه النسائي بنحوه » . انتهى . وكان
هذا الأثر في الأصل مقتصرًا فيه على موضع الشاهد فأتممته بطوله .

(٣) قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ١ : ٥٧٤ « يعني بذلك
من ادعى أنه قتلته من اليهود ومن سلمه إليهم من جهال النصارى
كلهم في شك من ذلك وحيرة وضلال وسعير ، ولهذا قال :
﴿ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ أي وما قتلوه متيقنين أنه هو ، بل شاكين
متوهمين » . (٤) من سورة النساء : ١٥٧ - ١٥٨ .

وَذَكَرُ لَنَا أَنَّهُ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : أَيُّكُمْ يُقْذَفُ عَلَيْهِ شَبَهِي فَانْه
مَقْتُولٌ ؟ قَالَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ : أَنَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، فَقُتِلَ ذَلِكَ الرَّجُلُ ،
وَمَنْعَ اللَّهُ نَبِيَّهُ وَرَفَعَهُ إِلَيْهِ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ
وَابْنُ الْمُنْذِرِ كَمَا فِي « الدَّرِّ الْمَثُورِ » ^(١) .

^{١٣}
الأثر ٨٨ عَنْ مُجَاهِدٍ ^(٢) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَلَكِنْ
شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ . قَالَ : صَلَّبُوا رَجُلًا غَيْرَ عِيسَى ، شَبَّهُوهُ بِعِيسَى
يَحْسِبُونَهُ إِيَّاهُ ، وَرَفَعَ اللَّهُ إِلَيْهِ عِيسَى حَيًّا . أَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ
حُمَيْدٍ وَابْنُ جَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ كَمَا فِي « الدَّرِّ الْمَثُورِ » ^(٣) .

^{١٤}
الأثر ٨٩ عَنْ أَبِي رَافِعٍ ^(٤) قَالَ : رَفَعَ عِيسَى ابْنُ

(١) مواضع الأثر : ابن جرير ٦ : ١١ - ، « الدَّرِّ الْمَثُورِ » ،

٢ : ٢٣٨ .

(٢) هو الإمام مجاهد بن جبر المكيّ التابعي الجليل : أعلمُ
التابعين بالتفسير وحاوي علم ابن عباس ، توفي بمكة سنة ١٠٢ أو ١٠٣
رحمه الله تعالى .

(٣) مواضع الأثر : ابن جرير ٦ : ١٢ ، « الدَّرِّ الْمَثُورِ » ، ٢ : ٢٣٨ .

(٤) هو أبو رافع ثقف بن رافع الصائغ المدنيّ ، نزيلُ
البصرة ، وأحدُ كبارِ التابعين وعلمائهم الأجلّة الثقات رحمه الله تعالى .

مريم وعليه مِدْرَعَةٌ وخُفًّا رَاعٍ وَحَذَّافَةٌ يَحْذِفُ بِهَا الطَّيْرُ^(١) . أخرجه عبد الرزاق وأحمد في « الزهد » وابن عساكر من طريق ثابت البناني كما في « الدر المنثور »^(٢) .

^{١٥}
الأثر ٩٠ عن أبي العالية^(٣) قال : ما تَرَكَ عيسى ابنُ مريم حين رُفِعَ إِلَّا مِدْرَعَةٌ صُوفٍ وَخُفَّي رَاعٍ وَحَذَّافَةٌ يَحْذِفُ بِهَا الطَّيْرُ^(١) . أخرجه أحمد في « الزهد » وأبو نعيم وابن عساكر من طريق ثابت البناني كما في « الدر المنثور »^(٤) .

^{١٦}
الأثر ٩١ عن عبد الجبار بن عُبيد الله بن سليمان^(٥) قال : أَقْبَلَ عيسى ابنُ مريم على أصحابه لَيْلَةَ رُفِعَ فَقَالَ : لَا

(١) المِدْرَعَةُ : ثوبٌ لَا يكون إِلَّا من صُوفٍ . والحَذَّافَةُ : آلةٌ يُرْمَى بِهَا الطَّيْرُ وَيُصَادُ . والخُفَّانِ ثَنِيَّةٌ خُفٌّ وهو الحِذَاءُ المعروف . (٢) : ٢ : ٢٣٩ .

(٣) هو أبو العالية رُفِعَ بن مِهْرَان الرِّيَّاحِيُّ البَصْرِيُّ ، التابعيُّ الجليل الثقة ، أَعْلَمُ الناس بعد الصحابة بالقراءة ، توفي سنة ٩٣ رحمه الله تعالى . (٤) : ٢ : ٢٣٩ .

(٥) ويكنى : أبا عبد ربّه ، تابعي دمشقي زاهد ثقة ، مات سنة ١١٢ رحمه الله تعالى .

تَأْكُلُوا بَكْتَابِ اللَّهِ أَجْزَاءً ، فَانْكُمْ إِنَّمَا تَفْعَلُوا ^(١) أَقْعَدَ كَمْ اللَّهُ عَلَى
مَنْابِرَ الْحَجَرِ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، قَالَ عَبْدُ الْجَبَّارِ :
وَهِيَ الْمَقَاعِدُ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ : ﴿ فِي مَقْعَدِ
صِدْقٍ ^(٢) عِنْدَ مَلِيكَ مُقْتَدِرٍ ﴾ ^(٣) . وَرُفِعَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .
أَخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ كَمَا فِي « الدَّرِّ الْمَشْهُورِ » ^(٤) .

١٧

الأثر ٩٢ عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله
تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ ^(٥) . قَالَ : خُرُوجُ عِيسَى

(١) أَي إِنَّمَا تَأْكُلُوا بَكْتَابِ اللَّهِ .

(٢) قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ فِي « تَفْسِيرِهِ » ، ٤ : ٢٦٩ ، أَي فِي
دَارِ كَرَامَةِ اللَّهِ وَرِضْوَانِهِ .

(٣) مِنْ سُورَةِ الْقَمَرِ : ٥٥ . (٤) ٢ : ٢٣٩ .

(٥) أَي إِنَّمَا سَيِّدُنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَالْمَرَادُ نَزْوُهُ - أَمَارَةٌ
وَعَلَامَةٌ عَلَى قُرْبِ وَقُوعِ السَّاعَةِ . وَالآيَةُ الْمَذْكُورَةُ مِنْ سُورَةِ الزُّحُرْفِ :
٦١ . وَهَذِهِ قِرَاءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي الْعَالِيَةِ وَأَبِي مَالِكٍ وَعِكرِمَةَ
وَالْحَسَنَ وَقَتَادَةَ وَالضَّحَّاكَ وَغَيْرِهِمْ كَمَا فِي « تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ » ، ٤ : ١٣٢ ،
وَهِيَ قِرَاءَةُ الْأَعْمَشِ مِنَ الْقُرَّاءِ أَصْحَابِ الْقِرَاءَاتِ كَمَا فِي « إِتْحَافِ فَضْلَاءِ
الْبَشَرِ بِالْقِرَاءَاتِ الْأَرْبَعَةِ عَشَرَ » لِلدِّمِاطِيِّ ص ٣٨٦ . وَقِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ :
﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ . وَفِي هَذِهِ الْقِرَاءَةِ أَيْضاً الضَّمِيرُ عَائِدٌ إِلَى
عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَالْمَرَادُ أَنَّ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِحُدُوثِهِ مِنْ غَيْرِ أَبٍ
وَبَاحْيَائِهِ الْمَوْتِ : يَكْفِي دَلِيلًا عَلَى صِحَّةِ الْبَعْثِ وَإِعَادَةِ الْخَلْقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

عليه السلام قبل يوم القيامة . أخرجه الفريابي وسعيد بن منصور
ومُسندُ دُوْعِدُ بنِ حُميد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني من
طُرُق كما في « الدر المنثور » ^(١) .

١٨

الأثر ٩٣ عن الحسن البصري في قوله تعالى :
﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ ﴾ قال : نُزُولُ عيسى . أخرجه عبدُ بنُ
حُميد وابنُ جرير كما في « الدر المنثور » ^(٢) .

١٩

الأثر ٩٤ عن قتادة في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ
لَعَلَّمَ السَّاعَةَ ﴾ . قال : نُزُولُ عيسى عليه السلام عَلَّمَ السَّاعَةَ ،
وناسٌ يقولون : إن القرآنَ عَلَّمَ السَّاعَةَ ^(٣) . أخرجه عبد الرزاق

(١) مواضع الأثر : ابن جرير ٢٥ : ٥٤ ، « مجمع الزوائد »
للبيهقي ٧ : ١٠٤ عن الطبراني ، « الدر المنثور » ٦ : ٢٠ .

(٢) مواضع الأثر : ابن جرير ٢٥ : ٥٤ ، « الدر المنثور »
٦ : ٢٠ .

(٣) وذلك لأنه يدلُّ على قُرب مجيء الساعة ، أو به تُعَلَّمُ
السَّاعَةُ وأحوالها وأحوالها . ولكن هذا التفسير رَدٌّ الحافظ ابن كثير
في « تفسيره » ٤ : ١٣٢ إذ لا ذِكْرَ للقرآن في الآية ، وقال : « بل
الصحيح أن الضمير في ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ عائد على عيسى عليه الصلاة والسلام
فإن السياق في ذكره » .

وعبدُ بن حُمَيد وابن جرير كما في « الدر المنثور »^(١) .

^{٢٠}
الأثر ٩٥ عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ . قال : نُزُولُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ . أخرجه ابن جرير من طُرُق كما في « الدر المنثور »^(٢) .

^{٢١}
الأثر ٩٦ عن الحسن البصري في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلسَّاعَةِ ﴾ . قال : نُزُولُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ . أخرجه عبدُ بن حُمَيد وابن جرير كما في « الدر المنثور »^(١) .

^{٢٢}
الأثر ٩٧ عن ابن زيد في قوله تعالى : ﴿ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾^(٣) . قال : قد كَلَّمَهُم عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْمَهْدِ ، وَسَيُكَلِّمُهُمْ إِذَا قَتَلَ الدَّجَّالَ وَهُوَ يَوْمُئِذٍ كَهْلٌ . أخرجه ابن جرير كما في « الدر المنثور »^(٤) .

(١) مواضع الأثر: ابن جرير ٢٥ : ٥٤ ، « الدر المنثور » ٦ : ٢٠ .

(٢) مواضع الأثر : ابن جرير ٢٥ : ٥٤ ، « الدر المنثور »

٦ : ٢١ . (٣) من سورة آل عمران : ٤٦ .

(٤) مواضع الأثر : ابن جرير ٣ : ١٨٨ ، « الدر المنثور »

٢ : ٢٥ . ووقع فيه وفي الأصل محرفاً : (إذا أقبل الدجّال) . والتصويب عن تفسير ابن جرير .

٢٣

الأثر ٩٨ عن وهب بن منبّه في أثر طويل جاء فيه : وظنّوا - أي اليهود - أنهم قتلوا عيسى وصلّبوه ، فظنّ النّصارى مثل ذلك ، ورفّع الله عيسى من يومه ذلك . كما في « الدر المنثور » ^(١) .

٢٤

الأثر ٩٩ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : تخرّج الحبشة بعد نزول عيسى عليه السلام فبعت عيسى طائفة فيهمز مئون ^(٢) . أخرجه نعيم بن حماد في « كتاب الفتن » كما في « عمدة القاري شرح صحيح البخاري » للعيني ، وأخرجه البرزنجي في « الإشاعة في أشراف الساعة » مفصلاً ^(٣) .

٢٥

الأثر ١٠٠ عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ تُعَذِّبُهُمْ فَانْهَمُ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَانْهَمُ أَنْتَ

(١) ٢ : ٢٣٩ - ٢٤٠ .

(٢) أي الحبشيون ، كما جاء مصرحاً به في رواية « الإشاعة » .

(٣) مواضع الأثر : « عمدة القاري » للعيني ٩ : ٢٣٣ في كتاب

الحجّ في باب قول الله تعالى : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْيَتَا الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ ﴾ . في شرح قوله ﷺ : « يُخَرَّبُ الْكَعْبَةُ ذُو الشَّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ » ، « الإشاعة » للبرزنجي ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

العزیزُ الحَکیمُ ﴿١﴾ . یقول : عَبِيدُكَ قد استَوْجَبُوا العذابَ بِمَقَالَتِهِمْ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ أی مَنْ تَرَكْتُ مِنْهُمْ ومُدَّ في عُمُرِهِ حَتَّى أَهْبِطَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ لِیَقْتُلَ الدَّجَالُ فَنَزَلُوا عَنْ مَقَالَتِهِمْ وَوَحَّدُوا وَأَقْرَأُوا أَنَا عَبِيدٌ ، وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ حَيْث رَجَعُوا عَنْ مَقَالَتِهِمْ فَانْكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . کما فی « الدر المنثور » (٢) .

أحدیث : ١٠١ رُوِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَوْ قَدْ جُذِّمَ : مَرَجَبًا بِقَوْمِ شُعَيْبٍ وَأَصْهَارِ مُوسَى ، وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَزَوَّجَ فِيكُمْ الْمَسِيحُ وَيُولَدَ لَهُ . ذَكَرَهُ الْمُقْرِيزِيُّ فِي « الْخَطَطِ » (٣) .

فَهَذِهِ مِائَةُ خَبَرٍ وَخَبَرٍ مِنَ الْمَرْفُوعِ وَالْمَوْقُوفِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ أَوَّلَهُ وَآخِرَهُ .

(٢) من سورة المائدة : ١١٨ . (٣) ٢ : ٣٥٠ .

(١) في كلامه على مدينة مَدْيَنَ ١ : ٣٣١ . وهذا الخبر أشار إليه شيخنا محمد شفيع في الجدول الآتي ، ولم يُذَكَّرْ في أصل الكتاب ، ولم أطلع عليه في الجدول إلا بعد طبع الأحاديث فاستدركته هنا .

تتمة واستدراك

تتمة واستدراك في الآثار

جَمَعَ الإمامُ الكشميري رحمه الله تعالى في كتابه هذا من الآثار التي جاء فيها نُزولُ عيسى عليه السلام القَدَرِ الكثير ، مِنْ مَظَانِّهِ وَمِنْ غير مَظَانِّهِ التي لَا يَقِفُ عَلَيْهَا وَلَا يَعْلَمُ بِهَا إِلَّا مِثْلُهُ مِنَ الْأُمَّةِ الحَافِظِينَ الدَّقِيقِينَ . وقد فاتَهُ بعضُ آثارٍ وقفتُ عليها أثناء خِدْمَتِي لكتابِهِ هذا ، فرأيتُ أَنْ أوردَها هُنَا تَمِيمًا لمقاصده وهي عَشْرَةٌ : آثار .

الأثر : ١ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : ما كان مُنْذُ كَانَتْ الدُّنْيَا رَأْسُ مِائَةِ سَنَةٍ إِلَّا كَانَ عِنْدَ رَأْسِ الْمِائَةِ أَمْرٌ ، فَإِذَا كَانَ رَأْسُ مِائَةِ خَرَجَ الدَّجَالُ وَبَنَزَلَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقْتُلُهُ . أخرجه ابن أبي حاتم في « تفسيره » ، فقال : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِكَ الْقُرْطُبِيِّ ، حَدَّثَنَا خَلْفُ بْنُ الْوَلِيدِ ، حَدَّثَنَا الْمُبَارَكُ بْنُ قُضَّالَةَ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ زَيْدٍ ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنْ الْمُثَرِّيَّانِ بْنِ الْهَيْثَمِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ . كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف » ، ٢ : ٨٩ .

الأثر : ٢ عن عبد الله بن عمرو أيضاً قال : يُرْسِلُ اللهُ بَدَنَ يَاجُوجَ وَمَاجُوجَ رِيحاً طَيِّبَةً ، فَتَقْبِضُ رُوحَ عِيسَى وَأَصْحَابِهِ وَكُلِّ مُؤْمِنٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ، وَيَبْقَى بَقَايَا الْكُفَّارِ وَمَنْ يَبْرَارُ الْأَرْضِ مِائَةَ سَنَةٍ . أخرجه نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي كِتَابِ الْفِتَنِ كما في « الحاوي » ، للسيوطي في رسالة « الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف » ، ٢ : ٩٠ .

الأثر : ٣ عن عبد الله بن عمرو أيضاً قال : الْمَهْدِيُّ يَنْزِلُ عَلَيْهِ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ، وَيُصَلِّيُ خَلْفَهُ عِيسَى . أخرجه نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ

في كتاب الفتن كما في « الحاوي » للسيوطي كما في رسالة العرف الوردي
في أخبار المهدي « ٢ : ٧٨ .

الأثر : ٤ : عن ابن سيرين قال : المهدي من هذه الأمة
وهو الذي يؤم عيسى ابن مريم عليها السلام . أخرجه ابن أبي شيبة في
« المصنف » . كما في « الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الوردي »
٢ : ٦٥ .

الأثر : ٥ : عن الوليد بن مسلم قال : سمعت رجلاً يحدث قوماً
فقال : المهديون ثلاثة ، مهدي الخير : عمر بن عبد العزيز . ومهدي
الدّم وهو الذي تسكن عليه الدماء ، ومهدي الدين : عيسى ابن مريم
تسلم أمته في زمانه . أخرجه نعيم بن سجاد في كتاب الفتن كما في
« الحاوي » للسيوطي في رسالة « العرف الوردي » ٢ : ٨٧ .

الأثر : ٦ : عن أرطاة قال : بلغني أن المهدي يعيش
أربعين عاماً ثم يموت على فراشه ، ثم يخرج رجل من قحطان
مشقوب الأذنين على سيرة المهدي ، بقاؤه عثرون سنة ، ثم يموت
قتيلاً بالسلاح ، ثم يخرج رجل من أهل بيت النبي ﷺ مهدي
حسن السيرة ، يتزو مدينة قنصر ، وهو آخر أمير من أمّة
محمد ﷺ ، ثم يخرج في زمانه الدجال ، ويتزل في زمانه عيسى
ابن مريم . أخرجه نعيم بن سجاد في كتاب الفتن كما في « الحاوي » ،
للسيوطي في رسالة « العرف الوردي » ٢ : ٨٠ .

الأثر : ٧ : عن قتادة قال : الشأم أرض الحشر والنشر ،
وبها يجتمع الناس رأساً واحداً ، وبها يتزل عيسى ابن مريم ، وبها
يهلك الله المسيح الكذاب . أخرجه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ،
١ : ١٧٠ .

تمة واستدراك

الأثر : ٨ عن كعب الأجار قال : يَهِيْطُ الْمَسِيْحُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عندَ القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقي ، تَحْمِلُهُ غَنَامةٌ ، واضعٌ يَدَيْهِ على منكبي ملكين ، عليه رِيْطَانَانِ مُؤْتَرِزٌ إحداهما مُرْتَدٍ الأخرى ، إذا أَكْبَأَ رأسه قَطَرَ مِنْهُ الْجَمَانُ . أخرجه ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ، ١ : ٢١٨ .

الأثر : ٩ عن كعب الأجار قال : يُحَاصِرُ الدَّجَالُ الْمُؤْمِنِينَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ ، فَيُصِيبُهُمْ جُوعٌ شَدِيدٌ حَتَّى يَأْكُلُوا أَوْتَارَ قَيْسِيَّهِمْ - أي أقواسهم - من الجوع ، فِينَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ تَحِمُّوا صَوْتًا فِي الْفَلَسِ ، فيقولون : إنَّ هَذَا لَصَوْتُ رَجُلٍ شِعْمَانٍ ، فَيَنْظُرُونَ فَإِذَا بَعِيٌّ ابْنُ مَرْيَمَ ، وَثِقَامُ الصَّلَاةِ ، فَيَرْجِعُ إِمَامَ الْمُسْلِمِينَ الْمَهْدِيِّ فيقولُ عيسى : تَقَدَّمَ فَلَكَ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَيُصَلِّيْهِمْ بِهَمْ تِلْكَ اللَّيْلَةَ ، ثُمَّ يَكُونُ عيسى إِمَامًا بَعْدَهُ . أخرجه نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي كِتَابِ الْفِتَنِ كَمَا فِي « الْحَاوِي » ، للسيوطي في رسالة « العَرَفُ الْوَرْدِي » ، ٢ : ٨٤ .

الأثر : ١٠ عن كعب الأجار قال : إِذَا انصَرَفَ عيسى ابن مَرْيَمَ وَالْمُؤْمِنُونَ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ لَيِّثُوا سِنُونَ ، فَإِذَا رَأَوْا كَهَيْئَةَ الْهَرَجِ وَالْمُبَارِ ، فَإِذَا هِيَ رِيحٌ قَدْ بَعَثَهَا اللَّهُ لِتَقْطِيعِ أَرْوَاحِ الْمُؤْمِنِينَ ، فَتَلْكَ آخِرُ عِصَابَةٍ تُقْبَضُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، وَيَبْقَى النَّاسُ بَعْدَهُمْ مِائَةَ عَامٍ لَا يَعْرِفُونَ دِينًا وَلَا مَسْنَةَ ، يَتَهَارَّجُونَ - يَتَسَافَدُونَ وَيَتَجَامَعُونَ علانية - تَهَارُجُ الْحُمُرُ ، عَلَيْهِمْ تَقُومُ السَّاعَةُ . أخرجه نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ فِي كِتَابِ الْفِتَنِ ، كَمَا فِي « الْحَاوِي » ، للسيوطي في رسالة « الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف » ، ٢ : ٩٠ .

وأورد ابن عساكر في « تاريخ دمشق » ، ١ : ٢١٧ أثرًا عن ابن عائش الحضرمي في سنده مجاهيل وفي متنه نكارة ، استغفرت عن إيرادها بالإشارة إليه .

المحتوى

- ١ - الجدول بأوصاف سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام
- ٢ - الأحاديث الشريفة مرتبة على أوائل الحروف
- ٣ - أسماء رواة الأحاديث مرتبة على أوائل الحروف
- ٤ - المصادر والمراجع التي عُنِيَّ إليها في التعليقات
- ٥ - محتوى الموضوعات الواردة في الأحاديث وشروحها

١ - الجدول بأوصاف سيدنا عيسى عليه السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى ، وسلامٌ على عباده الذين اصطفى

وبعد فهذا الجدول الذي وَعَدْنَا به في حاشية ص ٧٥ - ٧٦ ، وهو تلخيصٌ لطيف موجز لما في كتاب « التصريح بما تواتر في نزول المسيح ، من شمائل عيسى المسيح عليه السلام وأماراته الكريمة عند نزوله من السماء قبل يوم القيامة ، مُرتباً بترتيب حياته الشريفة من أولها حتى رَقْعِهِ إلى السماء ، ثم نزوله إلى الأرض ، ثم وفاته ودَقْنِهِ ، ثم قيام الساعة .

صَدَقَهُ باللغة الأوردية تلميذُ المؤلفِ الإمام الكشميريُّ أستاذنا المَلَامَةُ الجليل الشيخ محمد شفيع حفظه الله تعالى ، ثم تفضلَ بترجمته من الأوردية إلى العربية الأخ الكريم الشابُّ الألمعيُّ النجيب الشيخ محمد تقي المكي نجلُ شيخنا المَلَامَةُ محمد شفيع بأمر والده ، فجزاها الله خيراً .

وقال شيخنا في مُسْتَهْلَه : أشرنا في هذا الجدول إلى شمائل سيدنا عيسى المذكورة في هذا الكتاب برقم الحديث الوارد فيه تلك الشمائل ، مع الإشارة إلى المفارقة بين حال عيسى النبيِّ الرَّسُولِ الأمين عليه الصلاة والسلام وحال ميرزا غلام أحمد القادياني الضَّالِّ مُدَّعي المَسِيحِيَّةِ من خِصَّةِ أحواله وَسَيِّءِ أفعاله ورديء صفاته وقبيح نهايته ، ليَظْهَرَ الْحَقُّ من الباطل ، وَيَتَكشِفَ الْمُرُورُ المارق من النبيِّ الصَّادِقِ ، وَيَبِينَ الصُّبْحُ لذي عَيْنَيْنِ . والله الحمدُ على دين الإسلام الذي أَبَانَ كُلَّ شَيْءٍ تَفْصِيلاً ﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ ﴾ . وصلى الله على أشرف خلقه وخاتم رسله محمد وعلى إخوانه النبيين وأحبابه الصديقين والشهداء والصالحين وسلَّم تسليماً كثيراً .

جدول ما ثبت بالقرآن والسنة من أمارات المسيح الموعود عيسى عليه السلام
تأليف العلامة المحقق الجليل الشيخ محمد شفيع مفتي باكستان
حفظه الله تعالى

- ١ - اسمه السامي : عيسى ، يدل عليه ما لا يحصى من الآيات والأحاديث . والقادياني اسمه : غلام أحمد .
- ٢ - كنيته : ابن مريم (ذلك عيسى ابن مريم) مريم : ٣٤ . والقادياني ليس له كنية .
- ٣ - لقبه : المسيح .
- ٤ - و : كلمة الله .
- ٥ - و : روح منه (إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنهه ألقاها إلى مريم وروح منه) النساء : ١٧١ . والقادياني ليس له لقب معروف .
- ٦ - والدته : مريم ، يدل عليه ما لا يحصى من الآيات والأحاديث . والقادياني والدته : جراغ بي .
- ٧ - نبي الوالد : ولد عيسى من غير أب بمحض قدرة الله تعالى . والقادياني كان والده : غلام مرتضى .
- ٨ - والد أمه : عمران عليه السلام (ومريم ابنة عمران) التحريم : ١٢ . والد أم القادياني لا يعرفه أحد .
- ٩ - خاله : هارون (يا أخت هارون) مريم : ٢٨ . خال القادياني لا يعرفه أحد . وهارون خال عيسى ليس هو بالنبي المعروف أنبي موسى عليهما السلام ، فان هارون النبي كان قبل مريم بقرون طويلة ، وإنما اسم خال عيسى : هارون ، وهو رجل آخر كما رواه مسلم والنسائي والترمذي مرفوعاً .
- ١٠ - والدة أمه : امرأة عمران - حنة - (إذ قالت امرأة عمران) آل عمران : ٣٥ .
- ١١ - نذر جدته حملها للوقف على بيت المقدس (إني نذرت لك ما في بطني محرراً) آل عمران : ٣٥ .
- ١٢ - ولادة حملها أنثى (فلما وضعتها قالت رب إني وضعتها أنثى) آل عمران : ٣٦ .
- ١٣ - اعتذارها في حضرة الله بأنها وضعتها أنثى وهي لا تليق أن تخدم بيت المقدس (قالت رب إني وضعتها أنثى وليس الذكر كالأنثى) آل عمران : ٣٦ .
- ١٤ - تسميتها مريم (وإني سميتها مريم) آل عمران : ٣٦ . والقادياني أين هو من ذلك ؟ بعض ما ورد من أحوال أمه عليها السلام
- ١٥ - استعاذتها من مس الشيطان (أعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم) آل عمران : ٣٦ . وكيف تحصل لجراغ بي هذه المرتبة الرفيعة ؟ وقد نس الحديث النبوي بأن هذا مما خص الله به مريم عليها السلام كما في صحيح البخاري ومسلم .

- ١٦ - ترعرعها بسرعة غير اعتادية إذ كانت تقطع مدة سنة في يوم واحد (وأنبتها نباتاً حسناً) آل عمران : ٣٧ .
- ١٧ - اختصام مجاوري بيت المقدس في تربية مريم وكفالة زكريا عليه السلام لها (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم وما كنت لديهم إذ يختصمون) آل عمران : ٤٤ .
- ١٨ - إقامتها بالمحراب ورزقها من الغيب (كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقاً قال يا مريم أنى لك هذا) آل عمران : ٣٧ .
- ١٩ - سؤال زكريا عن الرزق وجوابها أنه من عند الله (قالت هو من عند الله) آل عمران : ٣٧ .
- ٢٠ - مخاطبة الملائكة إياها (إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله) آل عمران : ٤٢ .
- ٢١ - كونها مقبولة عند الله (اصطفاك) آل عمران : ٤٢ .
- ٢٢ - كونها طاهرة من الحيض (وطهرتك) آل عمران : ٤٢ .
- ٢٣ - كونها أفضل نساء زمانها (واصطفاك على نساء العالمين) آل عمران : ٤٢ .
- ٢٤ - ذهابها إلى زاوية (إذ انتبذت من أهلها) مريم : ١٦ .
- ٢٥ - كون الزاوية في جانب شرقي (مكاناً شرقياً) مريم : ١٦ .
- ٢٦ - اتخاذها حجاباً (فانتخذت من دونهم حجاباً) مريم : ١٧ .
- ٢٧ - وجاءها ملك بشكل إنسان (فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً) مريم : ١٧ .
- ٢٨ - استأذنتها (إني أعوذ بالرحمن منك) مريم : ١٨ .
- ٢٩ - ثم بشرها الملك بولادة عيسى عليه السلام (لأهب لك غلام زكياً) مريم : ١٩ .
- ٣٠ - تعجبها بهذا الخبر (أنى يكون لي غلام) مريم : ٢٠ .
- ٣١ - إخبار الملك بأن ذلك ليس بصعب على الله (قال ربك هو علي هين) مريم : ٢١ .
- ٣٢ - حملها عيسى بمحض قدرة الله من غير أن يمسا رجل (حملته) مريم : ٢٢ .
- ٣٣ - ذهابها إلى جذع نخلة وقت الخاض (فأجاءها الخاض إلى جذع نخلة) مريم : ٢٣ . وهل حصل لوالدة مرزا القادياني شيء من هذه الفضائل ؟ كلا . وقال العلماء : إن كل ما حصل لمريم عليها السلام من خوارق العادة كان في الأصل إرهابات تبشر بنبوة عيسى عليه السلام .

محل ولادته عليه السلام وكيفية ذلك

- ٣٤ - ولد في زاوية بستان بعيد من العمارة (فانتبذت به مكاناً قصياً) مريم : ٢٢ .
- ٣٥ - كانت متكئة إلى جذع نخلة (فأجاءها الخاض إلى جذع نخلة) مريم : ٢٣ .

أحوال سریم بعد ولادته عليه السلام

- ٣٦ - اضطرابها حياة وخوفاً من تهمة الناس (قالت ياليتني مت قبل هذا) سریم : ٢٣ .
 ٣٧ - نداء الملك من تحت الشجرة أن لا تحزني فقد منحك الله ابناً من سادة الناس (ألا تحزني قد جعل ربك تحنك سريراً) سریم : ٢٤ .
 ٣٨ - رزقها الله تعالى رطباً جنباً (تساقط عليك رطباً جنباً) سریم : ٢٥ .
 ٣٩ - إتيانها قومها ببيسى عليه السلام في حجرها (فأنت به قومها تحمله) سریم : ٢٧ . وأما مرزا القادياني فأنى له ذلك ؟
 ٤٠ - تهمة القوم للسيدة سریم (يا سریم لقد جئت شيئاً فرياً) سریم : ٢٧ .
 ٤١ - كلام سيدنا عيسى عليه السلام في حجرها (إني عبد الله آتاني الكتاب) . وهل تكلم مرزا القادياني في حجر أمه ؟

وجاهة عيسى عليه السلام

- ٤٢ - (وجيهاً في الدنيا والآخرة) آل عمران : ٤٥ .
 ٤٣ - قامته معتدلة ، الحديث : ١٠ .
 ٤٤ - لونه أبيض مشرب بالحمرة ، الحديث : ١٠ .
 ٤٥ - شعر رأسه ممتد إلى منكبيه ، الحديث : ١٠ .
 ٤٦ - شعره أسود كأنه يقطر وإن لم يصبه بلل ، الحديث : ١٠ .
 ٤٧ - شعره جعد ، في بعض الروايات كما في الحديث : ١٥ أنه سبط ، ويمكن أن هذا الاختلاف باختلاف الأوقات .
 ٤٨ - نظيره في الحلية : يشابه من الصحابة عمرو بن مسعود رضي الله عنه ، الحديث : ٦ . وكانت حلية مرزا القادياني مضادة لجميع هذه الصفات .
 ٤٩ - غذاؤه عليه السلام : الباقي وما لم تنيره النار ، الحديث : ٧٢ . وكان النبي القادياني يأكل اللحوم والبيض .

خصائص عيسى المسيح الموعود عليه السلام

- ٥٠ - إحياءه الموتى بإذن الله (وأحيي الموتى بإذن الله) آل عمران : ٤٩ . وكان مرزا القادياني يصد أن يميت الأحياء ، فقد دعا على كثير من الناس بالموت وإن لم يستجب له من الله تعالى .
 ٥١ - إبراء الأكه بإذن الله (وأبرىء الأكه) آل عمران : ٤٩ ، ولم يبرىء النبي القادياني من البرص أحداً من الناس .
 ٥٢ - إبراء الأبرص بإذن الله (وأبرىء الأبرص والأبرص) آل عمران : ٤٩ . والنبي القادياني لم يحصل له شيء من ذلك .
 ٥٣ - النفخ في تراب حتى يصير طيراً (فأنفخ فيه فيكون طيراً بإذن الله) آل عمران : ٤٩ .

- ٥٤ - الاخبار بما أكله الناس وما ادخروه في بيوتهم (وأنبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم) آل عمران : ٤٩ .
- ٥٥ - عزم بني إسرائيل على قتله ، وحفظ الله تعالى له (ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين) آل عمران : ٥٤ .
- ٥٦ - رفع الله تعالى له إلى السماء حياً (إني متوفيك ورافئك إلي) آل عمران : ٥٥ . ولم يحصل لمرزا القادياني شيء من ذلك وأنى له ذلك ؟
- ٥٧ - نزوله عليه السلام من السماء إلى الدنيا ثانياً في قرب من يوم القيامة ، الحديث : ١ إلى الحديث : ٧٥ . وأنى للقادياني ذلك ؟

حليته عليه السلام وقت نزوله

- ٥٨ - يلبس ثوبين أصفرين ، الحديث : ١٠ .
- ٥٩ - على رأسه قلنسوة طويلة ، الحديث : ٤٨ . والقادياني لم يحصل له شيء من ذلك .
- ٦٠ - يلبس درعاً ، الحديث : ٦٨ . ولم يلبس القادياني درعاً طول حياته .

بعض أحواله عليه السلام وقت نزوله

- ٦١ - يتزل واضعاً يديه على أجنحة ملكين ، الحديث : ٥ .
- ٦٢ - في يده حربة يقتل بها الدجال ، الحديث : ٤٨ .
- ٦٣ - لا يجد كافر ربح قه إلا ويموت ، الحديث : ٥ .
- ٦٤ - يبلغ قه إلى ما يبلغ طرفه ، الحديث : ٥ . ولم يحصل لمرزا القادياني شيء من ذلك .

عمل نزوله عليه السلام ووقت نزوله

- ٦٥ - يتزل في الشام ، الحديث : ٥ .
- ٦٦ - يتزل في الجانب الشرقي من دمشق ، الحديث : ٥ .
- ٦٧ - يتزل عند المنارة البيضاء ، الحديث : ٥ . ولم يزر القادياني دمشق في ساعة من حياته .
- ٦٨ - وقت نزوله : عند صلاة الفجر ، الحديث : ١٦ .

أحوال الحاضرين في المسجد وقت نزوله عليه السلام

- ٦٩ - جماعة من المسلمين يقودهم المهدي يجتمعون لقتال الدجال ، الحديث : ٧ .
- ٧٠ - عددهم حيثند يبلغ إلى ثمانمائة رجل وأربعائة امرأة ، الحديث : ٦٩ .
- ٧١ - كلهم يسوي الصفوف عندما يتزل عيسى عليه السلام ، الحديث : ٧ .
- ٧٢ - يؤمهم الامام المهدي ، الحديث : ١٣ و ٤١ و ٤٢ و ٤٣ . وأما مرزا القادياني فأنى له ذلك ؟

بعض أحواله بعد نزوله عليه السلام

- ٧٣ - يدعو الامام المهدي لامامة الصلاة بالناس في أبي ، الحديث : ٣ .
- ٧٤ - حينما يريد الامام المهدي أن يتخلف يضع عيسى عليه السلام يده على ظهره ولا يرضى إلا أن يكون المهدي إماماً ، الحديث : ١٣ .
- ٧٥ - ثم يتقدم الامام المهدي ويصلي بهم ، الحديث : ٤١ . ولم يحصل للقادياني شيء من ذلك وأنى له ذلك ؟
- ٧٦ - إقامته في الدنيا بعد نزوله أربعين سنة ، الحديث : ١٠ . وكان عمر النبي القادياني أكثر من أربعين سنة .
- ٧٧ - نكاحه بعد النزول وأولاده : يتزوج عيسى عليه السلام بعد النزول ، الحديث : ٥٨ و ٦٣ .
- ٧٨ - يتزوج عيسى بامرأة من قوم شبيب عليهما السلام ، الحديث : ١٠١ .
- ٧٩ - يولد له بعد نزوله أولاد ، الحديث : ٦٣ .

المشروعات التي يقوم بها بعد نزوله عليه السلام

- ٨٠ - يكرس الصليب ويستأصل عبادته ولا يبقى في الدنيا من النصرانية شيئاً . أما في زمن القادياني فقد شاعت النصرانية وشملت كثيراً من البلاد . الحديث : ١ و ٤ و ١٢ وغيرها .
- ٨١ - يقتل الخنازير ، الحديث ١ و ٤ و ١٢ وغيرها .
- ٨٢ - يفتح باب المسجد بعد الفراغ من الصلاة فيرى وراءه الدجال وقوماً من اليهود ، الحديث : ١٣ .
- ٨٣ - يقاتل عليه السلام الدجال وأعوانه من اليهود ، الحديث : ١٣ وغيره ، ولم يشهد مرزا القادياني القتال قط .
- ٨٤ - يقتل الدجال ، الحديث : ١٣ وغيره . وفي زعم القادياني : الدجال م الانكاز ، ولم يقتل منهم أحداً .
- ٨٥ - يقتل عليه السلام الدجال في أرض فلسطين عند باب لد ، الحديث : ١٣ وغيره . والقادياني لم ير باب لد قط .
- ٨٦ - ثم يكون بعد نزوله جميع العالم مسلماً ، الحديث : ١٣ وغيره . وقد كفر جميع العالم - على قول مرزا - بمجيئه إلى الدنيا .
- ٨٧ - ثم يقتل عليه السلام ما بقي من اليهود ، الحديث : ١٣ وغيره . ولم يقتل القادياني يهودياً واحداً .
- ٨٨ - ولا يجد يهودي ملجأ ، الحديث : ١٦ وغيره . وكان اليهود في زمن القادياني مرفهين متممين .
- ٨٩ - حتى تشهد الحجارة والأشجار على أن وراها يهودياً .

- ٩٠ - تدرس حينئذ جمع المذاهب سوى الاسلام ، الحديث : ١٠ وغيره . وصار الاسلام في زمن القادياني يصيبه ضعف ووهن .
- ٩١ - ولا يبقى حكم الجهاد إذ لا يبقى أحد من الكفار ، الحديث : ١ وغيره . وكان الكفار في زمن القادياني أكثرين حتى إن بعض المسلمين جاهدوا بهم ، نعم لم يرزق القادياني نصيباً من الجهاد .
- ٩٢ - ومن أجل ذلك لا يبقى حكم الجزية ، الحديث : ٤ وغيره .
- ٩٣ - وبسم عليه السلام الناس بالمال حتى لا يبقى على وجه الأرض من يقبل الصدقات ، الحديث : ١ وغيره . وقد ازداد الناس في زمن القادياني فقراً وجذباً .
- ٩٤ - ويؤم عليه السلام الناس بعد صلاة الفجر الأولى التي صلاحها مقتدياً بالامام المهدي ، الحديث : ٤ وغيره .
- ٩٥ - يسافر إلى موضع فجع الروحاء ، الحديث : ٤ وغيره . ولم يسافر إليه القادياني قط .
- ٩٦ - يحج أو يتستر أو يؤدي كلا النسكين ، الحديث : ٤ وغيره . وحرّم القادياني من كليهما .
- ٩٧ - يسافر إلى روضة سيد الأنبياء صلى الله عليه وسلم ، الحديث : ٤ وغيره .
- ٩٨ - ورد على سلامه سيد الأنبياء صلى الله عليه وسلم ، الحديث : ٤ . وحرّم القادياني من ذلك كله .
- ٩٩ - منعبه الذي يدعو إليه الناس : يضل بالقرآن والسنة ويحث الناس عليه ، الحديث : ٥٥ . وكان القادياني يرد أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم .
- البركات الظاهرة والباطنة في زمنه عليه السلام
- ١٠٠ - تنزل في زمنه بركات دينية ودنيوية من كل نوع . وانعكس الأمر في زمن مرزا القادياني فقد وقعت الفتن في زمنه كوقع المطر .
- ١٠١ - ويخرج الحقد والفتنة من أئمة الناس ، الحديث : ١ وغيره . وقد كثر كل ذلك في زمن القادياني .
- ١٠٢ - يكون الرمان في زمانه كبيراً حتى تكفي الرمانة الواحدة لجماعة من الناس الحديث : ٥ .
- ١٠٣ - ويكفي لبن ناقة واحدة لجماعة من الناس ، الحديث : ٥ .
- ١٠٤ - ويكفي لبن شاة واحدة لقبيلة واحدة ، الحديث : ٥ .
- ١٠٥ - وتترع الحمة من كل ذي حمة حتى يدخل الوليد يده في فم الحية فلا تضره ، الحديث : ١٣ وغيره .
- ١٠٦ - وتكشف الوليدة عن أسنان الأسد فلا يضرها ، الحديث : ١٣ وغيره .

- ١٠٧ - ويكون الذئب مع الغنم كأنه كليها ، الحديث : ١٣ . والأمر بالعكس في كل ذلك في زمن القادياني .
- ١٠٨ - وتمتلىء الأرض من السلم كما تمتلىء الاناء من الماء ، الحديث : ١٣ . وامتلات كفرأ في زمن القادياني على زعمه .
- ١٠٩ - ولا يوجد فقير وتترك الصدقة ، الحديث : ١٣ . ومدار النبوة في زعم مرزا على أخذ الصدقات .
- ١١٠ - مدة هذه البركات : وكل هذا يكون إلى مدة سبع سنين ، الحديث : ٦ . ولم تحدث هذه البركات يوماً من الأيام في حياة مرزا .

شقي أحوال الناس في زمن عيسى المسيح الموعود عليه السلام

- ١١١ - ينزل جيش من الروم بموضع الأعماق أو دابق ، الحديث : ٧ .
- ١١٢ - فيخرج إليهم جيش من المدينة من خيار أهل الأرض يومئذ ، الحديث : ٧ .
- ١١٣ - ويصير هذا الجيش على ثلاثة أقسام ، الحديث : ٧ .
- ١١٤ - قسم ينهزم وهو الثلث الأول من الجيش ، الحديث : ٧ .
- ١١٥ - قسم يستشهد في سبيل الله وهو الثلث الآخر ، الحديث : ٧ .
- ١١٦ - قسم يفتح ، الحديث : ٧ .
- ١١٧ - يفتح هذا القسم الأخير قسطنطينية ، الحديث : ٧ . ولم يكن شيء من ذلك كله في زمن مرزا ولا قبله .
- ١١٨ - الخبر الباطل في نزول المسيح عليه السلام : بينما هم يقتسمون الفنائم إذ يشيع فيهم الخبر بأن المسيح عليه السلام قد نزل ويكون ذلك باطلاً . الحديث : ٧ .
- ١١٩ - ثم إذا جاؤا الشام ينزل عيسى عليه السلام في الحقيقة على الكيفية المذكورة قبل ، الحديث : ٧ . ولم يكن شيء من ذلك في زمن مرزا ولا قبله .

أحوال العرب في ذلك الزمان

- ١٢٠ - العرب يومئذ قليل وأكثرم بيت المقدس ، الحديث : ١٣ .
- ١٢١ - يجتمع المسلمون بجبل أفيق حذراً من الدجال ، الحديث : ١٦ .
- ١٢٢ - ويصيب المسلمين بؤس وبجاعة شديدة حتى إن أحدهم ليحرق وتر قوسه ويأكله ، الحديث : ١٦ .
- ١٢٣ - ثم ينادي مناد : يا أيها الناس أناكم الفوث ، الحديث : ١٦ .
- ١٢٤ - فيتعجب منه الناس ويقول بعضهم لبعض : إن هذا لصوت رجل شيطان ، الحديث : ١٦ . والقادياني أتى له ذلك ؟

ذكر غزو المسلمين الهند

- ١٢٥ - يغزو جيش من المسلمين بلاد الهند فيستأسر ملوكها ، الحديث : ٤٦ .

- ١٢٦ - يفتخر الله ذنوب أصحاب هذا الجيش ، الحديث : ٤٦ .
 ١٢٧ - وجبنا ينصرف هذا الجيش نحو الشام يحمد المسيح عليه السلام هناك ،
 الحديث : ٤٦ . ولم يقع شيء من ذلك في زمن مرزا ولا قبله .
 ١٢٨ - يسكن بنو العباس حينئذ بالريف ، الحديث : ٤٩ . سبق التنبيه تعليقا
 عند الأحاديث المتعلقة ببني العباس عند نزول عيسى أنها أحاديث موضوعة .
 ١٢٩ - ويلبسون ثياباً سوداً ، الحديث : ٤٩ .
 ١٣٠ - ويكون أتباعهم حينئذ من أهل خراسان ، الحديث : ٤٩ .
 ١٣١ - يخرج الناس من عهدهم اعتماداً على عيسى عليه السلام ، الحديث : ٤٩ .
 ولم يقع شيء من ذلك في زمن مرزا ولا قبله .

خروج الدجال قبل نزول عيسى عليه السلام

- ١٣٢ - يخرج الدجال من بين الشام والعراق ، الحديث : ٥٠ . ومرزا القادياني
 وإن كان دجالاً من الدجاجة فلم يخرج في زمنه الدجال الأكبر .

أمارات الدجال وأصانه

- ١٣٣ - مكتوب بين عينيه كافر بشكل ك ف ر ، الحديث : ٣١ وغيره .
 ١٣٤ - يكون أعور العين اليسرى ، الحديث : ٣٥ وغيره .
 ١٣٥ - بينه البني ظفرة غليظة ، الحديث : ٣٥ وغيره .
 ١٣٦ - يدور في جميع أنحاء العالم ، الحديث : ٣١ .
 ١٣٧ - ولا يبقى على وجه الأرض موضع محفوظ من شره إلا مكة والمدينة ،
 الحديث : ٣١ .
 ١٣٨ - يحرس الملائكة أبوابها ولا يستطيع الدجال أن يدخلها ، الحديث : ٣١ .
 ١٣٩ - وقيم حيث تنتهي السبغة من الطرب الأحر بعد ما يدفعه الملائكة من
 الحرمين ، الحديث : ١٣ .
 ١٤٠ - ويأخذ أرض المدينة زلازل تخرج المنافقين من المدينة ، ويلتحق المنافقون
 رجالهم ونساؤهم بالدجال ، الحديث : ٦٨ .
 ١٤١ - يكون معه نهران يقول لأحدهما : إنه جنة ولثانيهما : إنه نار ، فن أدخل
 الذي يسميه الجنة فهو النار ، ومن أدخل الذي يسميه النار فهو الجنة ،
 الحديث : ٣١ .
 ١٤٢ - يكون في زمنه يوم كالسنة ويوم كالشهر وآخر كالأربعاء ثم سائر أيامه
 كالأيام العادية ، الحديث : ٣١ .
 ١٤٣ - يركب حاراً مرض ما بين أذنيه أربعون ذراعاً ، الحديث : ٣١ .
 ١٤٤ - يكون معه شياطين تكلم الناس ، الحديث : ٣١ . ولم يقع شيء من
 ذلك في زمن مرزا .

أحوال الدجال الأكبر

- ١٤٥ - يأمر السحاب فيمطر ، الحديث : ٥ .
- ١٤٦ - وتجذب الأرض متى شاء ، الحديث : ٥ .
- ١٤٧ - يرى الأكله والأبرص ، الحديث : ٣٨ .
- ١٤٨ - يأمر كنوز الأرض فتخرج وتتبعه ، الحديث : ٥ .
- ١٤٩ - يقتل شاباً ويقطعه بالسيف نصفين ثم يدعو فأتى حياً ضاحكاً ، الحديث : ٥ .
- ١٥٠ - يكون معه سبعون ألف يهودي ، كلهم ذو سيف محلى وساج ، الحديث : ١٣ .
- ١٥١ - يفرق الناس ثلاث فرق : فرقة تتبعه ، وفرقة تلتحق بأرض آبائهم ، وفرقة تقاتله على شاطئ الفرات ، الحديث : ٧٥ .
- ١٥٢ - يجتمع الملون بقرى الشام فيبعثون إليه طليعة ، الحديث : ٧٥ .
- ١٥٣ - يكون في هذه الطليعة فارس على فرس أشقر أو أبلق فيقتلون ولا يرجع منهم أحد ، الحديث : ٧٥ .
- ١٥٤ - حينئذ ينظر الدجال إلى المسيح عليه السلام يذوب كما يذوب الملح في الماء ، الحديث ١٣ وغيره .
- ١٥٥ - وحينئذ ينهزم جميع اليهود ، الحديث : ١٣ و ١٤ . وأما القادياني فأتى له ذلك كله ؟

خروج يأجوج ومأجوج

- ١٥٦ - ثم يخرج يأجوج ومأجوج وهم من كل حذب ينزلون ، الحديث : ٥ .
- ١٥٧ - فيخرج نبي الله عيسى عليه السلام إلى الطور ومعه الملون ، الحديث : ٥ . والقادياني أتى له ذلك ؟
- ١٥٨ - بعض أحوال يأجوج ومأجوج : يمر أوائهم على بحيرة طبرية فيشربون جميع ما فيها ، الحديث : ٥ .
- ١٥٩ - يكون رأس الثور للمسلمين خيراً من مائة دينار - بسبب الفقر أو لقلة الرغبة في الدنيا - الحديث : ٥ . وهل يمكن أن يثبت من ذلك شيء في زمن مرزا ؟
- ١٦٠ - دعاه المسيح عليه السلام على يأجوج ومأجوج وهلاكهم : ثم يدعو المسيح عليه السلام على يأجوج ومأجوج ، الحديث : ٥ .
- ١٦١ - فيرسل الله تعالى عليهم النف في رقابهم فيصيحون صرعى كوت نفس واحدة ، الحديث : ٥ .
- ١٦٢ - ثم يبيط المسيح عليه السلام ومن معه إلى الأرض ، الحديث : ٥ .
- ١٦٣ - فيجدون الأرض ممثلة بزعمهم ونسبهم ، الحديث : ٥ .

- ١٦٤ - ثم يدعو المسيح عليه السلام لأن يزول النتن ، الحديث : ه .
 ١٦٥ - فيرسل الله تعالى مطراً يزيله ، الحديث : ه .
 ١٦٦ - ثم تعود الأرض كما كانت ممتلئة بالثمار والأزهار ، الحديث : ه . وأما
 مرزا القادياني فأنى له ذلك ؟

وفاته عليه السلام وبعض الأحوال قبل وفاته

- ١٦٧ - ويأسر المسيح عليه السلام بأن يستخلفوا بعده رجلاً من بني قيم اسمه : المقعد .
 ١٦٨ - ثم يتوفاه الله تعالى ، الحديث : ه ه و ١٥ . وهل من رجل يثبت
 هذه الوقائع في زمن مرزا ؟
 ١٦٩ - قبره عليه السلام : ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم يجب أبي
 بكر وعمر رضي الله عنهما ، الحديث : ه ه و ٥٩ . أما مرزا القادياني
 فقد سقط على وجهه ميتاً في بيت الخلاه ودفن في قاديان ، فأين مقام من
 يدفن في مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم في الروضة ، ممن يسقط على
 وجهه ميتاً في بيت الخلاه بالهيفة ؟

أحوال المسلمين بعد وفاته عليه السلام

- ١٧٠ - ويستخلف الناس (المقعد) كما أسرم المسيح عليه السلام ، الحديث : ه ه .
 ١٧١ - ثم يتوفى « المقعد » أيضاً ، الحديث : ه ه .
 ١٧٢ - ثم يرفع القرآن عن صدور الناس ، الحديث : ه ه .
 ١٧٣ - ويكون ذلك بعد ثلاث سنين من وفاة « المقعد » ، الحديث : ه ه .
 ١٧٤ - وتقترب الساعة حينئذ حتى إن رجلاً إذا أنتج فرساً لم يركب مهرلاً حتى
 تقوم الساعة ، الحديث : ٣٩ .
 ١٧٥ - ثم تظهر أضراب الساعة القريبة ، الحديث : ه ه و ١٥ . وهل من رجل
 يثبت هذه الوقائع في زمن مرزا القادياني ؟
 هنا ، ولم نتوف في هذا الجدول تلخيص كل ماورد في أحاديث الكتاب
 اكتفاءً بهذا القدر الكاشف بين الحق الصحيح والباطل الصريح ، وآخر دعوانا
 أن الحمد لله رب العالمين .

الفقير إليه تعالى
 محمد شفيع

٢ - الأحاديث الشريفة مرتبة على أوائل الحروف^(١)

الصفحة

٢٤٧	أبشروا وأبشروا إنما مثل أمي مثل النيث ...
١٢٠	أبشروا فإن من يأجوج ومأجوج ألفاً ، ومنكم رجل ت
٢٢٨ ت ٢٢٩	أحب شيء إلى الله الغرباء قيل أي شيء الغرباء ...
١٩٠	أخسأ فلن تعددو قدرك - لابن صياد - ت
٢٢٤	إذا سكن بنوك السواد ولبسوا السواد ...
٢٣٤	أسليما ، قالوا أسلمنا قال إنكما لم تسلما فأسليما ... ت
٢٣٥	ألستم تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه أباه ...
١٦٦	أمّا بعد ما من شيء لم أكن رأيته إلا قد رأيته ... ت
٢٦٧ و ٢٦٨	أنا أول شافع
٢٠٠	أنا أعلم بما مع الدجال منه ، معه نهران أحدهما ...
١٧٥	أنا أول من يدخل الجنة يوم القيامة وأشفع ...
٩٥	الأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد ...
١٦٠	الأنبياء إخوة لملات دينهم واحد وأمهاتهم شتى ...
١٢٧	أنذركم المسيح يمكث في الأرض أربعين صباحاً ... ت
١٧٧	إن الأعور الدجال مسيح الضلالة يخرج من قيل المشرق ...
١٩٥	إن بين يدي الساعة كذابين ت
١٤٤	إن الدجال يخرج وإن معه ماءً وناراً ... ت
١٧٣	إن الدجال لو خرج في زمانكم لرمته الصبيان بالخذف ...
١٦٦	إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يتخسفان ... ت

(١) حرف التاء : ت يشير إلى أن ما ذكر قبله وارد في التعليقات ، وأغفلت من هنا المحتوى الآثار المذكورة في ص ٢٧٩ وما بعدها ليسر الوقوف عليها لفتها .

الصفحة

- ٢٤٣ إن عيسى لم يمِت وإنه راجع إليكم قبل يوم القيامة
- ١٢٩ إن عيسى يتزوج في الأرض ويقيم بها تسع عشرة سنة ت
- ١١٩ إن الله تعالى يقول : يا آدم فيقول ليك وسعديك ... ت
- ٢٢٨ إن المسيح ابن مريم خارج قبل يوم القيامة وليستفن ...
- ٠ إنكم عشورون - وأشار إلى الشام - رجالاً وركباناً وثجرون
- ١٢٧ على وجوهكم ت
- ١٤٢ إنه لم تكن فتنة في الأرض ... أعظم من الدجال ...
- ١٠٤ إنه - أي الدجال - يخرج من أصبهان ت
- ١٠٣ إنه - أي الدجال - يهودي وإنه لا يولد له ولد ... ت
- ١٧٩ إني لأرجو إن طال بي عمرٌ أن ألقى عيسى ابن مريم ...
- ١٨٠ إني لأرجو إن طالت بي حياة أن ألقى ...
- ١٣٧ أول أشراط الساعة نار تحترق الناس من المشرق إلى المغرب ت
- ٢٠٤ أول الآيات الدجال وزول عيسى ونار تخرج ...
- ٢٣١ الآيات خزرات منظومة في سلك إذا انقطع السلك ... ت
- ٢١٥ ألا أبشرك يا أبا الفضل قال بلى يا رسول الله ... ت
- ٢٥٠ ألا إن عيسى ابن مريم ليس بيني وبينه نبي ولا ...
- ١٩٨ ألا إنه لم يكن نبي قبلي إلا حذر الدجال أمته ...
- ٢٧٤ بين أذني حمار الدجال أربعون ذراعاً ... ت
- ١٣٧ تبث نار على أهل المشرق فتحترق إلى المغرب ... ت
- ١٣٤ تخرج الدابة ومعها خاتم سليمان وعصا موسى فتجلى ... ت
- ١٨٧ ترى عرش إبليس على البحر - لابن صياد - ... ت
- ٢٠٧ تعرض الفتن على القلوب كالحصير عوداً عوداً ... ت
- ١٢٢ تفتح يأجوج ومأجوج فيخرجون على الناس ... ت
- ١٩٨ تقابلكم اليهود فتسلطون عليهم حتى يقول الحجر ... ت
- ١٤٨ ... ثم ترجف المدينة ثلاث رجفات فلا يبقى منافق ... ت

الصفحة

- ٢٦١ ... ثم يرسل الله مطراً كأنه الطلّ تنبت منه ... ت
- ١١٤ ... ثم يمشي الدجال بين القطميتين ت
- ٢٦٤ ... ثم ينادي منادٍ : ليذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون ... ت
- ٢٦١ ... ثم ينزل الله من السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل ت
- ٢٧٥ خير أمتي أولها وآخرها ، وفي وسطها الكدر ... ت
- ٢٤٥ خير هذه الأمة أولها وآخرها ، أولها فيهم رسول الله ...
- ٢٢١ الدجال أول من يتبعه سبعون ألفاً من اليهود ...
- ٢١٨ الدجال ثم عيسى ابن مريم ثم لو أن رجلاً أتبع ...
- ٨٦ ذاك عرش إبليس ... ت
- ١١٧ رجل آدم كآحسن ما أنت راء من آدم الرجال ... ت
- ١٣٦ ستخرج نار من حضر موت قبل يوم القيامة تحشر الناس ... ت
- ستكون هجرة بعد هجرة غيار أهل الأرض ألزمهم مهاجرة
- ١٣٧ إبراهيم ... ت
- ١٠٣ سيكون في أمتي كذابون دجالون سبعة وعشرون ... ت
- ٢٣٢ طوبى لميش بعد المسيح يؤذن للسماء في القطر ويؤذن للأرض ...
- ٢٢٨ طوبى للغرباء فقيل من الغرباء يا رسول الله قال ... ت
- ١٣٩ عصابتان من أمتي أحرزها الله من النار عصابة ... ت
- ٢١١ على رسلك يا عبد الرحمن أخذ اللواء زيد بن حارثة ...
- ١٠٨ غير الدجال أخوف لي عليكم ت
- ١٠٨ غير الدجال أخوف على أمتي من الدجال : الأئمة المفلون ت
- ٢٦٦ ... فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله ... ت
- ٢٥٧ كان طعام عيسى الباقي حتى رُفِع ولم يكن يأكل شيئاً ...
- ٢٦١ كل ابن آدم يأكله التراب إلا عَجَبَ الذئب ومنه خَلِقَ ... ت
- ٩٨ و ٩٧ كيف أتم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم ؟
- ٩٨ كيف بكم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم ؟

الصفحة

- ١٧٠ كيف تهلك أمة أنا أولها وعيسى ابن مريم آخرها ؟
- ١٨١ كيف تهلك أمة أنا في أولها وعيسى ... والمهدي في وسطها ؟
- ١٥٨ لقيت ليلة أسري بي إبراهيم وموسى وعيسى ...
- ١١٦ لما أراد الله أن يرفع عيسى ابن مريم إلى السماء ... ت
- ٢٤٦ لما رأى عيسى قلّة من اتبعه وكثرة من كذّبه ...
- ١٨٢ لم يُسلط على قتل الدجال إلا عيسى ابن مريم
- ١٨١ لن تهلك أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها ...
- ١٧٢ لن يخزي الله أمة أنا في أولها وعيسى في آخرها
- ٩٢ لو كان موسى حيّاً ما وسعه إلا اتباعي ت
- ١٧٢ ليدركن الدجال قوماً وفي رواية ليدركن المسيح أقواماً ... ت
- ٢١٣ ليدركن الدجال أقواماً مثلكم أو خيراً منكم ... ت
- ١٤٠ ليس بيني وبينه - أي عيسى - نبي وإنه نازل ...
- ١٥٠ ليغيرنّ الناس من الدجال حتى يلحقوا بالجيال ... ت
- ١٠١ ليهطنّ ابن مريم حكماً عدلاً وإماماً مقسطاً ...
- ٢١٧ لي النبوة ولكم الخلافة ، بكم يُفتح هذا الأمر ... ت
- ٢٧٤ لا تزال أمتي ظاهرين على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم ...
- ٩٩ لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرين ...
- ١٩٥ لا تزال طائفة من أمتي على الحق ، ظاهرين على ...
- ٢٧٤ لا تزال طائفة من أمتي تقا تل على الحق حتى ينزل عيسى ...
- ٢٢٠ لا تزال عصاة من أمتي على الحق ، ظاهرين على الناس ...
- ١٢٥ لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس ت
- ١٣٦ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا ... ت
- ٢٣٠ لا تقوم الساعة حتى تعبّد العرب ما كان يعبد آباؤها ...
- ١٧٦ لا تقوم الساعة حتى تكون عشرة آيات : خسف بالشرق ...
- ١٠٣ لا تقوم الساعة حتى يُبث دجالون كذابون قريب من ثلاثين ... ت

- ١٢٩ لا تقوم الساعة حتى ينزل الروم بالأعماق أو بدايق ...
- ١٤١ لا تقوم الساعة حتى ينزل عيسى ابن مريم حكماً مقسطاً ...
- ٢٣١ لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فتكون السنة كالشهر ... ت
- ١٠٣ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعور الدجال ت
- ١٥٢ لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود ، فيقتلهم المسلمون ...
- ٢٦٨ لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار ... ت
- ٢٧٢ لا ينزل الدجال المدينة ولكنه بين الخندق ... ت
- ٢٥٨ لا ينقطع الجهاد حتى ينزل عيسى ابن مريم
- ٢٠٥ ما أهبط الله إلى الأرض ... فتنة أعظم من فتنة الدجال ...
- ١٣٢ ما تذكرون قالوا نذكر الساعة قال إنها لن تقوم حتى ...
- ١٠٧ ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال غداةً نغفقت ...
- ١٧٧ ماله قاتلها الله لو تركته ليئن ...
- ١٩٦ ما يبكيك قلت : ذكرت الدجال فبكيت ، فقال ...
- ٢٦٧ مدحضة مزلة - أي جسر جهنم - عليه خطاطيف ... ت
- ١٨١ مكتوب في التوراة صفة محمد ، وعيسى يُدفن معه
- ٢٤٢ من أنكر خروج المهدي فقد كفر بما أنزل على محمد ...
- ١٧٦ من أدرك منكم عيسى ابن مريم فليقرئه مني السلام
- ١٠٩ من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال ت
- ١٠٩ من حفظ عشر آيات من آخر سورة الكهف عصم من الدجال ت
- ١١٠ من سمع بالدجال فليئناً عنه فوالله إن الرجل ليأتيه ... ت
- ٢٤٣ من كذب بالدجال فقد كفر ومن كذب بالمهدي فقد كفر ت
- ٢١٤ منّا الذي يصلي عيسى ابن مريم خلفه
- ١٢٨ المؤمن يأكل في ميء واحد والكافر يأكل في سبعة أمعاء ت
- ٢٧٣ نزول عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة ت
- ٢٠٩ نعم ، قلت فما المصمة منه ؟ قال : السيف ...

الصفحة

- ٢٥٨ هذ الجبل الذي رُفِعَ منه عيسى إلى السماء ...
- ١٢١ هكذا يخرج يأجوج ومأجوج ت
- ٢٧٦ هل تدرون ما اسم هذا الجبل ؟ قال : هذا تحمت .. ت
- ١٣٨ ... وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس ... ت
- ٢٢٧ وأننى لك بذلك الموضع ؟ ما فيه إلا موضع قبري ...
- ٩٧ وإذا م بعيسى فيقال تقدم يا روح الله ... ت
- ١٠٢ وإن عينه اليمنى عوراء جاحظة لا تخفى كأنها ... ت
- ١٠٢ وأنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم ... ت
- ١٠٤ وبين يديه رجلان يُنذران أهل القرى كلما خرجا ... ت
- ٩٧ وكلهم بيت المقدس ، وإمامهم رجل صالح ... ت
- ٢٤٤ والذي نفسي بيده لينزلن عيسى ابنُ مريم إماماً ...
- ١٠٠ والذي نفسي بيده ليُهلن ابن مريم بفجّ الروحاء ...
- ٩١ والذي نفسي بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم ...
- ٩١ ويمكث عيسى في الأرض أربعين سنة ت
- ١٦٥ يا أيها الناس إنما أنا بشر ورسولُ الله فأذكركم الله ...
- ٢١٦ يا عباس إن الله بدأ بي هذا الأمر وسيختمه بعلام ...
- ٢١٤ يا عم إن الله ابتداء الإسلام بي وسيختمه بعلام من ولدك ...
- ١١٥ يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة ... ت
- ٢٥١ يأتي سباخ المدينة وهو محرم عليه أن يدخلها ...
- ٢٦٤ يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول : من كان يعبد شيئاً ... ت
- ١٣٩ يُحشر الناس على ثلاث طرائق راغبين وراهبين واثنان على بعير ... ت
- ١٩٢ يخرج الدجال في خفة من الدين وإدبار من العلم ...
- ١٢٦ يخرج الدجال في أمتي فيمكث أربعين لا أدري ..
- ١٢٧ يخرج الدجال فيمكث في الأرض أربعين صباحاً ... ت
- ٢٥٤ يخرج الدجال عدوه الله ومعه جنود من اليهود وأصناف الناس ...

- ١٣٣ يخرج الدخان فيأخذ المؤمن كهيئة الزكام ... ت
- ٢٤٠ يُدفن عيسى ابن مريم مع رسول الله وصاحبه ويولد له ...
- ٢٢٠ يفترو الهند بكم جيش يفتح الله عليهم حتى يأتوا ...
- ٢٥٩ يفترق الناس عند خروج الدجال ثلاث فرق ...
- ١٤١ يقتل ابن مريم الدجال بباب لدّ
- ١٦٢ يكون للمسلمين ثلاثة أمصار ، مصر بملتقى البحرين ...
- ٢٧٤ يلتفت المهدي وقد نزل عيسى ابن مريم كأنما يقطر ... ت
- ٢٤٠ ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض فيتزوج ويولد له ...
- ٢٢٩ ينزل عيسى ابن مريم فيمكث في الناس أربعين سنة
- ٢٣١ ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الدجال ويمكث أربعين عاماً ...
- ٢٥٤ ينزل عيسى ابن مريم على ثمانمائة رجل وأربعمائة امرأة ...
- ٩١ ينزل عيسى ابن مريم مصداقاً بمحمد على ميلته ت
- ينزل عيسى ابن مريم فيقتل الخنزير ويمحو الصليب وتُجمَعُ له الصلاة ويعطي المال ...
- ١٠٠
- ١٩١ ينزل عيسى ابن مريم عند المنارة البيضاء شرقي دمشق
- ٢١٨ ت ٢١٩ ينزل عيسى ابن مريم شرقي دمشق عند المنارة
- ٢٧٣ ينزل عيسى ابن مريم عند باب دمشق الشرقي ت
- ٢٧٣ ينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم المهدي تعال صل بنا ... ت
- ٢٥٤ يهبط عيسى ابن مريم فيصلي الصلوات ويُجمَعُ الجمع ...
- ٩٦ يوشك من عاش منكم أن يلقى عيسى ابن مريم ...



٣ - أسماء رواة الأحاديث والآثار الواردة بنزول عيسى عليه السلام دون رواة الشواهد المدرجة في التعليقات

- أبو الأشعث الصنعاني ٢٥٤ : ٧٠ .
 أبو أمامة الباهلي ١٤٢ : ١٣ .
 أبو الدرداء ٢٧٥ : ٩ .
 أبو رافع ٢٨٧ : ١٤ .
 أبو سعيد الخدري ٢١٤ : ٤١ .
 أبو المالية : ٢٨٨ : ١٥ .
 أبو مالك الفخاري ٢٨٣ : ٨ .
 أبو هريرة ٩١ : ١ ، ٩٧ : ٢ ،
 ١٠٠ : ١٤٠ ، ١٢٩ : ٧ ، ١٠ : ١٤١ : ١٢ ، ١٦٠ : ١٥ ، ١٧٧ : ٢٤ ، ١٧٩ : ٢٥ ، ١٨٢ : ٢٨ ،
 ٢١٤ : ٢١٩ ، ٤٢ : ٤٦ ، ٢٢٠ : ٤٧ ، ٢٢٩ : ٥٣ ، ٢٣١ : ٥٥ ،
 ٢٣٢ : ٥٦ ، ٢٤٤ : ٦٢ ، ٢٥٠ : ٦٧ ،
 ٢٥٤ : ٦٩ ، ٧٠ : ٢٧٢ : ١ .
 ابن سيرين ٢٩٦ : ٤ .
 أرطاة ٢٩٦ : ٦ .
 أنس بن مالك ١٧٥ : ٢١ ، ١٧٦ : ٢٢ ، ٢٥٧ : ٧٢ .
 أوس الثقفي ١٩١ : ٣٠ .
 ثوبان ١٣٩ : ٩ .
 جابر بن عبد الله ٩٩ : ٣ ، ١٨٣ : ٢٩ ،
 ١٩٢ : ٣١ ، ٢٤٢ : ٦٠ ، ٢٧٣ : ٤ ،
 ٢٧٤ : ٦٥ : ٦ .
 حذيفة بن أسيد ١٣٢ : ٨ ،
 ١٧٣ : ٢٠ .
 حذيفة بن اليان ٢٠٠ : ٣٦ ، ٢٠٤ : ٣٧ ،
 ٢٠٦ : ٣٩ ، ٢١٧ : ٤٤ ،
 ٢٥٤ : ٧١ ، ٢٧٤ : ٧ .
 الحسن البصري ٢٤٣ : ٦١ ، ٢٨٣ : ٩ ،
 ٢٨٤ : ١٠ ، ٢٩٠ : ١٨ ،
 ٢٩١ : ٢١ .
 الربيع بن أنس ٢٣٣ : ٥٧ .
 زين العابدين علي بن الحسين ٢٧٤ : ٦٦ .
 سفيينة مولى النبي ﷺ ١٩٨ : ٣٥ .
 سمرة بن جندب ١٦٥ : ١٧ .
 سلمة بن ثفل ٢٥٨ : ٧٣ .
 شهر بن حوشب ٢٨٠ : ٥ .
 صفية أم المؤمنين ٢٥٨ : ٧٤ .

- عائشة ١٩٦ : ٣٣ ، ٢٢٧ : ٥٠ .
 عبد الجبار بن عُبَيْد الله ٢٨٨ : ١٦ .
 عَبْد الرحمن بن جُبَيْر ١٢٧ : ١٩ .
 عبد الرحمن بن سَمُرَة ٢١١ : ٤٠ .
 عبد الله بن سَلَام ١٨١ : ٢٦ ، ٢٤١ : ٥٩ .
 عبد الله بن عباس ١٨١ : ٢٧ ، ٢٢١ : ٤٨ ، ٢٢٤ : ٤٩ ، ٢٤٥ : ٦٣ ، ٢٧٣ : ٢ ، ٢٧٩ : ١ و ٢ و ٣ ، ٢٨٤ : ١١ ، ٢٨٩ : ١٧ ، ٢٩١ : ٢٠ ، ٢٩٣ : ٢٥ .
 عبد الله بن عُمَر ١٧٠ : ١٨ ، ١٩٨ : ٣٤ ، ٢٣٩ : ٥٨ .
 عبد الله بن عَمْرٍو بن العاص ١٢٦ : ٦ ، ٢٢٨ : ٥٢ ، ٢٣٠ : ٥٤ ، ٢٩٢ : ٢٤ ، ٢٩٥ : ١ و ٢ ، ٢٩٦ : ٣ .
 عبد الله بن مسعود ١٥٨ : ١٤ ، ٢٢٨ : ٥١ ، ٢٥٩ : ٧٥ ، ٢٧٤ : ٨ .
 عبد الله بن مُغَفَّل ٢٠٥ : ٣٨ .
 عثمان بن العاص ١٦٢ : ١٦ .
 عروة بن رُوَيْم ٢٤٥ : ٦٤ .
 عمار بن ياسر ٢١٦ : ٤٣ .
 عمران بن حصين ١٩٥ : ٣٢ .
 عمرو بن سفِيان الثقفي ٢٥١ : ٦٨ .
 عمرو بن عوف المزني ٢٧٦ : ١٠ .
 قتادة ٢٨٢ : ٦ ، ٢٨٦ : ١٢ ، ٢٩٠ : ١٩ ، ٢٩٧ : ٧ .
 كعب الأحبار ٢٤٦ : ٦٥ ، ٢٩٧ : ٨ و ٩ و ١٠ .
 كيسان بن عبد الله ٢١٨ : ٤٥ .
 مجاهد ٢٨٧ : ١٣ .
 محمد بن زيد المدني ٢٨٣ : ٧ ، ٢٩١ : ٢٢ .
 محمد بن علي وهو ابن الحنفية ٢٨٠ : ٤ و ٥ .
 نافع بن كيسان ٢٧٣ : ٣ .
 النواس بن سمعان ١٠٢ : ٥ .
 وائلة بن الأسقع ١٧٦ : ٢٣ .
 وليد بن مسلم ٢٩٦ : ٥ .
 وهب بن مُنْبَه ٢٩٢ : ٢٣ .

٤ - المصادر التي عُنِيَ إليها في التعليقات وما طُبِعَ منها بمصر ذكرتُ تاريخ طبعه دون تسمية بلده .

- ١ - إتحاف فضلاء البشر بالقراءات الأربعة عشر للديماطي ط حنفي ١٣٥٩
- ٢ - الأجوبة الفاضلة للأسئلة المشرة الكاملة للكنوي ط حلب ١٣٨٤
- ٣ - إحياء علوم الدين للإمام أبي حامد الغزالي ط لجنة الثقافة الإسلامية ١٣٥٦
- ٤ - الإذاعة لما كان ويكون بين يدي الساعة لصدّيق حسن خان ط التمكناني بمصر ١٣٧٩
- ٥ - إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري للقسطلاني الطبعة الخامسة ١٢٩٣
- ٦ - أسباب النزول للواحي ط ١٣١٥
- ٧ - الإشاعة لأشراط الساعة للبرزنجي ط السعادة ١٣٢٥
- ٨ - الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر المسقلاني ط السعادة ١٣٢٣
- ٩ - الإعلام بحكم عيسى عليه السلام للسيوطي ط «الحاوي» وسيأتي .
- ١٠ - إقامة البرهان في نزول عيسى في آخر الزمان للشمساري ط مصر دون تاريخ .
- ١١ - البداية والنهاية لابن كثير ط السعادة ١٣٥١
- ١٢ - البحر المحيط في التفسير لأبي حيان الأندلسي ط السعادة ١٣٢٨
- ١٣ - بهجة النفوس وتحليلها لابن أبي جرة ط مطبعة الصدق ١٣٤٨
- ١٤ - تاج المروس المرتضى الزّبيدي ط الخيرية ١٣٠٦
- ١٥ - تاريخ الأمم والملوك لابن جرير الطبري ط الحسينية ١٣٢٦
- ١٦ - تاريخ بغداد للخطيب البندادي ط السعادة ١٣٤٩
- ١٧ - تاريخ الخلفاء للسيوطي ط المنيرية ١٣٥١
- ١٨ - تاريخ دمشق لابن عساكر ط المجمع العلمي بدمشق ١٣٧١
- ١٩ - التاريخ الكبير للبخاري ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٧٥
- ٢٠ - تذكرة الحفاظ للذهبي الطبعة الثالثة ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٧٥

- ٢١ - التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي (مخطوط) .
- ٢٢ - تفسير ابن جرير الطبري ط البولاقية ١٣٢٣
- ٢٣ - تفسير ابن كثير ط مصطفى محمد ١٣٥٦
- ٢٤ - تحقيق الثمرة بتلخيص معالم دار الهجرة للمراغي ط السعادة ١٣٧٤
- ٢٥ - تقريب التهذيب لابن حجر ط النمنكاني في دار الكتاب بمصر ١٣٨٠
- ٢٦ - التلخيص الحبير لابن حجر المسقلاني ط المطبع الأنصاري بالهند ١٣٠٧
- ٢٧ - تلخيص المستدرک للذهبي ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٣٤
- ٢٨ - تنزيه الشريعة المرفوعة لابن عراق ط مكتبة القاهرة ١٣٧٨
- ٢٩ - تهذيب تاريخ ابن عساكر لبدران ط روضة الشام بدمشق ١٣٢٩
- ٣٠ - تهذيب التهذيب لابن حجر المسقلاني ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٢٥
- ٣١ - التيسير بشرح الجامع الصغير للناوي ط بولاق ١٢٨٦
- ٣٢ - الجامع الصغير للسيوطي المطبوع مع « فيض القدير » للناوي ، وسيأتي .
- ٣٣ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ط دار الكتب المصرية ١٣٥٤
- ٣٤ - الجرح والتعديل لابن أبي حاتم الرازي ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٧١
- ٣٥ - حاشية السندي على صحيح مسلم ط البرقية في ملتان من باكستان ١٣٤٧
- ٣٦ - الحاوي للفتاوي للسيوطي ط المنيرة ١٣٥٢
- ٣٧ - الحلية لأبي نعيم ط السعادة ١٣٥١
- ٣٨ - الخطط للمقرئ ط بيروت بمطبعة الساحل الجنوبي ١٣٧٩
- ٣٩ - الدر المنثور في تفسير القرآن بالمأثور للسيوطي ط اليمينية ١٣١٤
- ٤٠ - الدرة الثمينة في أخبار المدينة لابن النجار ط عيسى البابي ١٣٧٥
- ٤١ - دفع شبهة التشبيه لابن الجوزي ط الترقى بدمشق ١٣٤٨
- ٤٢ - ذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الحديث للناقلي ط جمعية النشر الأزهرية ١٣٥٢
- ٤٣ - رسالة المسترشدين للمحاسبي ط حلب ١٣٨٤
- ٤٤ - الرفع والتكميل في الجرح والتعديل للكنوي ط حلب ١٣٨٣

- ٤٥ - الروض الأنف للشَّيْبَلِي ط الجالية ١٣٣٢
- ٤٦ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني للآلوسي ط بولاق ١٣٠٣
- ٤٧ - الزهد للإمام أحمد بن حنبل ط مطبعة أم القرى بمكة المكرمة ١٣٥٧
- ٤٨ - الرّاج المنير شرح الجامع الصغير للمزيّني ط اليمينية ١٣١٢
- ٤٩ - السيرة النبوية لابن هشام ط مصطفى الحلبي ١٣٥٥
- ٥٠ - السماية في كشف ما في شرح الوقاية للكنوي ط المصطفائي بلهند ١٣٠٦
- ٥١ - سنن أبي داود ط مصطفى محمد ١٣٥٤
- ٥٢ - سنن النسائي ط المطبعة المصرية ١٣٤٨
- ٥٣ - سنن الترمذي ط المطبعة المصرية بشرح ابن العربي ١٣٥٠
- ٥٤ - سنن ابن ماجه ط عيسى البابي الحلبي ١٣٧٢
- ٥٥ - السنن الكبرى للبيهقي ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٤٤
- ٥٦ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد ط مكتبة القدسي ١٣٥٠
- ٥٧ - شرح صحيح مسلم للنووي ط المطبعة المصرية ١٣٤٧
- ٥٨ - شرح صحيح مسلم للأبّيّ ط السعادة ١٣٢٧
- ٥٩ - شرح المواهب اللدنية للزرقاني ط بولاق ١٢٩١
- ٦٠ - صحيح البخاري ط بولاق المطبوع معفتح الباري ١٣٠٠ والوزو إليه .
- ٦١ - صحيح مسلم ط المطبعة المصرية بشرح النووي ١٣٤٧ والوزو إليه .
- ٦٢ - طبقات الشافعية الكبرى لابن السبكي ط الحسينية ١٣٢٤
- ٦٣ - الطبقات الكبرى لابن سعد ط بيروت ١٣٧٦
- ٦٤ - ظَفَر الأمانِي بشرح مختصر الجُرْجَانِي للكنوي ط لكتو بالهند ١٣٠٤ .
- ٦٥ - المَرْف الوَرْدِي في أخبار المَهْدِي للسيوطي في « الحاوي » ، وتقدم .
- ٦٦ - عقيدة الإسلام في حياة عيسى عليه السلام للكشميري ط قاسمي في ديوبند من الهند دون تاريخ وطبعة المجلس العلمي في كراتشي ١٣٨٠

- ٦٧ - عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه السلام للقمّاري ط عاطف
دون تاريخ .
- ٦٨ - عمدة القاري في شرح صحيح البخاري للعيني ط المنيرة ١٣٤٨
- ٦٩ - فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر المسقلاني ط بولاق ١٣٠٠
- ٧٠ - فضائل الشام ودمشق للربيعي ط المجمع العلمي بدمشق ١٣٦٩
- ٧١ - فيض الباري بشرح صحيح البخاري للكشميري ط حجازي ١٣٥٧
- ٧٢ - فيض القدير بشرح الجامع الصغير للمناوي ط مصطفى محمد ١٣٥٦
- ٧٣ - كشف الكربة في وصف حال أهل الكربة لابن رجب ط المنيرة ١٣٥١
- ٧٤ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون لحاجي خليفة ط اسطنبول
١٣٦٠
- ٧٥ - الكشف عن مجاوزة هذه الأمة الألف للسيوطي في « الحاوي » وتقدم .
- ٧٦ - كنز المُسأل في سُنن الأقوال والأفعال للفتي الهندي ط حيدر
آباد الدكن ١٣١٢
- ٧٧ - الكوكب الدرّي المنير على جامع الترمذي لمحمد يحيى الكاندهلوي
ط المكتبة الحيوية في سهارنبور بالهند ١٣٥٤
- ٧٨ - اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة للسيوطي ط الحسينية ١٣٥٢
- ٧٩ - لسان الميزان لابن حجر المسقلاني ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٢٩
- ٨٠ - لوامع الأنوار البهية شرح عقيدة الفرقة الرضوية للسفّاريني ط جدّة ١٣٨٠
- ٨١ - مجمع الزوائد للهيتمي ط مكتبة القدسي ١٣٥٢
- ٨٢ - محاسن التأويل للقاسمي « تفسير القاسمي » ط عيسى البابي الحلبي ١٢٧٦
- ٨٣ - مختصر تذكرة القرطبي للشمراني ط صبيح ١٣٥٤
- ٨٤ - مختصر سنن أبي داود للمنذري ط أنصار السنة المحمدية ١٢٦٧
- ٨٥ - مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح لملي القاري ط اليمينية ١٣٠٩
- ٨٦ - مرقاة الصمود . عزوتُ إليه بالواسطة .
- ٨٧ - المستدرك على الصحيحين للحاكم ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٣٤

- ٨٨ - مسند الإمام أحمد بن حنبل ط اليمنية ١٣١٣
- ٨٩ - مسند الطيالسي ط حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٢١
- ٩٠ - مشكاة المصابيح للتبريزي ط المكتب الاسلامي بدمشق ١٣٨٠
- ٩١ - معالم السنن للخطابي ط العلمية بحلب ١٣٥١
- ٩٢ - معاني الآثار المختلطة المأثورة للطحاوي ط المصطفائي بالهند ١٣٠٠
- ٩٣ - معجم البلدان لياقوت الحموي ط السعادة ١٣٢٣
- ٩٤ - معجم ما استعجم لأبي عبيد البكري ط لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٣٦٤
- ٩٥ - المقالات للكوثري ط الأنوار ١٣٧٣
- ٩٦ - المقاصد الحسنة للسخاوي ط دار الأدب العربي ١٣٧٥
- ٩٧ - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم لابن الجوزي ط حيدر آباد الدكن ١٣٥٧
- ٩٨ - موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان للهيتمي ط السلفية دون تاريخ
- ٩٩ - المواهب اللدنية للقسطلاني ط الشرفية ١٣٢٦
- ١٠٠ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ط السعادة ١٣٢٥
- ١٠١ - نظرة عابرة في مزاعم من ينكر نزول عيسى قبل الآخرة للكوثري ط أمين عبد الرحمن ١٣٦٢
- ١٠٢ - نظم المتناثر من الحديث المتواتر للكتاني ط المولوية بفاس ١٣٢٨
- ١٠٣ - النهر الماد من البحر لأبي حيان الأندلسي ط السعادة ١٣٢٨
- ١٠٤ - النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ط العثمانية ١٣١١
- ١٠٥ - نوادر الأصول للحكيم الترمذي ط اصطنبول ١٢٩٣
- ١٠٦ - هدي الساري في مقدمة فتح الباري لابن حجر العسقلاني ط المنيرية ١٣٤٧
- ١٠٧ - وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى للسهمودي ط الآداب ١٣٢٦



٥ - محتوى الموضوعات الواردة في الأحاديث وشروحها^(١)

الصفحة

- ٣ التقدمة وفيها قصة حول هذا الكتاب ونُدوزة وجوده
- ٤ قراءة طرّف منه على نخبة من العلماء في مطار كراتشي بباكستان
- ٥ مطارحات أدبية في الوداع والارتحال
- سبب تأليف الإمام الكشميري لهذا الكتاب وجهوده العظيمة في
- ٦ قمع القاديانية .
- ٦ ثناء الإمام الكوثري على الإمام الكشميري رحمها الله تعالى
- ٧ بيان عملي في خدمة هذا الكتاب وبيان أهمية هذا الكتاب
- ٨ تعليم السلف أولادهم في الكتاب ما يتعلق باليوم الآخر وما قبله
- ذكر الدعوات الأربع التي كان النبي ﷺ يدعو بها في صلاته ويأمر
- ٨ بها ويحثّ عليها كما يعلم السورة من القرآن ، وفيها التعمّد من الدجال
- ٨ أمر طائوس التائب لابنه بأعادة صلاته حين أغفل فيها تلك الدعوات
- ٨ مذهب طائوس وابن حزم فرضية الدعاء بتلك الدعوات ودليلها على ذلك
- قول المجاربي بلزوم تعليم الأولاد في الكتاب حديث خروج
- الدجال ونزول عيسى
- ٩ قول السقّاري بلزوم نشر أخبار الدجالين الأولاد والنساء والرجال
- تعريف بعلامات الساعة الصغرى والكبرى وطائفة من الأحاديث
- فيها بعض العلامات الصغرى ٩ - ١١
- ترجمة المؤلف الإمام الكشميري من ولادته إلى وفاته ومناقبه
- ١٢ - ٣٢ العظيمة الفريدة

(١) حرف التاء : ت يشير إلى أن ما ذكر قبله وارد في التعليقات .

الصفحة

- فاتحة مقدمة الكتاب وهي بقلم العلامة الشيخ محمد شفيع تليذ المؤلف ٣٥
- تلقبُ سيدنا عيسى عليه السلام بالمسيح ، وبيان معناه ت ٣٥
- الباعث على تأليف الكتاب ادعاء القادياني النبوة وأنه المسيح الموعود ٣٦
- ترجمة القادياني المتنبئ الضال وذكر جملة من أضرابه ونهايته
- القيحة ت ٣٨ - ٤٢
- ردُّ القادياني لكثير من نصوص الدين وإنكارها وتحريفها ... ٤٢ - ٤٣
- انتشار ضلالتة واتساع فتنته وزخرفته وتحريفاته للنصوص ٤٤ - ٤٧
- لزوم كشف أباطيله حفظاً لمقائد العامة بتأليف مفردة
- لهتك ضلالاته ٤٨ - ٤٩
- ذكر جملة من الكتب المطبوعة التي أُلِّفَت للرد على الفرقة القاديانية
- الكافرة ت ٤٩ - ٥٢
- رُدودُ الإمام الكشميري على القاديانية فأُلِّفَ عقيدة الاسلام
- وحياة الإسلام ٥٣ - ٥٤
- قراءة الإمام الكشميري « مسند أحمد » كلَّه مرتين لهذا الغرض ولنيره ٥٥
- ذكر ما أُلِّفَ في نزول عيسى عليه السلام من الكتب المطبوعة ت ٥٥ - ٥٧
- نصوص العلماء في تواتر نزول عيسى عليه السلام ، ونص المفسر الآلوسي ٥٦
- تعريف الخبر المتواتر اللفظي والمعنوي وأن تواتر نزول عيسى معنوي ت ٥٧ - ٥٨
- نصُ الحافظ ابن كثير في تواتر نزول عيسى عليه السلام ٥٨
- بقاء عيسى عند نزوله على نبوته وأنه خليفة الرسول في شريسته ت ٥٨
- بيان الحافظ ابن كثير للضمير في قوله تعالى : ﴿ إِلَّا لِيُؤْمِنَ بِهِ قَبْلَ ٥٩
- موته ﴾ ثم بيان معنى الآية وأنها ناطقة بنزول عيسى عليه السلام ت
- بيان الحافظ ابن كثير لحال المشعوذين الكذابين مدعي النبوة وذكر
- بعض صفاتهم الكاشفة لكذبهم ، بخلاف حال الأنبياء المكرَّمين
- مع ذكر طرف من صفاتهم الكريمة ت ٦٠ - ٦١

الصفحة

- ٦١ نص الحافظ ابن حجر في تواتر نزول عيسى عن الآبري
- ٦٢ نص الحافظ أيضاً أن عيسى رفع إلى السماء وهو حي على الصحيح
- ٦٢ نصوص الأئمة المتقدمين والمتأخرين بتواتر نزول عيسى ونص ابن جرير ت
- ٦٢ إفادة شيخنا الكوثري المراد من قول ابن جرير: وأولى الأقوال بالصحة ت
- ٦٣ نص ابن عطية الأندلسي وابن رشد على تواتر نزول عيسى ت
- ٦٤ نص السفاريني والشوكاني والكتاني على تواتر نزوله عليه السلام ت
- ٦٥ نص شيخنا الكوثري على تواتر نزول عيسى عليه السلام ت
- ٦٦ استيفاء الرسول ﷺ بيان حال كل ضال مضل بين يدي الساعة
- ٦٦ - ٦٧ ذكر طائفة من كتب استوفت بيان علامات الساعة وأماراتها ت
- ٦٧ - ٦٩ بيان الرسول ﷺ لأوصاف سيدنا عيسى ياناً وافيّاً جامعاً
- ٦٩ - ٧٢ ذكر أوصاف عيسى وصفاً وصفاً من أول حياته حتى نهايتها بعد نزوله
- ٧٣ بيان أحوال الدجال وسرد طرّف من زخارفه وأضاليه
- قتل عيسى للدجال واليهود وخروج يأجوج ومأجوج ونهايتهم
الوخيمة واستخلاف (المقعد) عن سيدنا عيسى ثم وفاته بعد وفاة
عيسى عليه السلام
- ٧٤ - ٧٥ اكتفاء الناس لتعيين الأشخاص بأقل الأسباب ، وجاء في تعيين
سيدنا عيسى عليه السلام وأنه المسيح الموعود نزوله ما لا يدع شبهة
- ٧٦ - ٧٧ تكذيب القادياني للنصوص وذكر خطته في تحريفها ، وكشف
بطلانها من واقع الحياة في الناس بذكر بعض الأمثلة
- ٧٧ - ٨٠ من الإيمان برسول الله الإيمان بنزول عيسى ومن أبي فقد هلك
- ٨٠ تكرر الإخبار في الأحاديث عن نزول عيسى بلفظ النزول والبث
والرجوع والخروج ... وإبطال زعم القادياني في هذا المقام
- ٨١ - ٨٣ مجيء الإخبار بالحياة والفناء والنزول ... ليُلاقى حال اليهود
والتصارى والمسلمين
- ٨٣ - ٨٤

الصفحة

- ختم النبوة بالرسول ﷺ مع بيان حال عيسى النبي ﷺ وضلال القادياني ٨٥
استخلاص لطيف ختم النبوة بمحمد ﷺ ولتكفير مدعيها ٨٦
أحاديث النزول كلها تفسير لقوله تعالى ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته﴾ وثبوت النزول بنص القرآن والأحاديث المتواترة ٨٦ - ٨٧

أول كتاب التصريح بما تواتر في نزول المسيح

- الحديث : ١ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى وحكمه بالشريعة الإسلامية
وكسره الصليب وقتله الخنزير وتركه الحرب وكثرة المال في زمنه ٩١
بيان استمرار الشريعة المحمدية عند نزوله ورد شبهة في ذلك ت ٩١
تفسير الحافظ ابن حجر لقوله ﷺ : يكسر الصليب ويقتل الخنزير ت ٩٢
سبب تركه عليه السلام الحرب والجزية بعد نزوله ت ٩٢
تفضيل السجدة الواحدة في زمنه على الدنيا وما فيها وسبب ذلك ت ٩٣
وجوه الحكمة في نزول عيسى دون غيره من الأنبياء قبل قيام الساعة ت ٩٤
تفسير حديث « الأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد » ت ٩٥
بيان عمر عيسى عليه السلام حين رفعه الله إلى السماء ت ٩٦
الحديث : ٢ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى وإمامكم منكم ٩٧
اقتداء عيسى عند نزوله بامام المسلمين وذكر الحكمة في ذلك ت ٩٧ - ٩٨
رواية « فأممكم » ورواية « فأممكم منكم » ، وبيان توجيهها عن ابن أبي ذئب
وترجيح المؤلف أنها من تصرف بعض الرواة وأوهامهم ت ٩٨
تنبيه على جهالة من جهالات القاديانية في علم الحديث ٩٩
الحديث : ٣ عن جابر ، وفيه بقاء طائفة أهل الحق حتى يقاتلوا مع
عيسى ابن مريم ، واقتداء عيسى بامام المسلمين ٩٩
الحديث : ٤ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى ثم حجته إلى بيت الله
وقتله الخنزير وحجه الصليب وزيارته قبر النبي ﷺ ورد الرسول
على سلامه ١٠٠ - ١٠٢

الصفحة

- ١٠١ ورودُ (زَعَمَ) بمعنى صدّق وقال حقّاً ت
الحديث : ٥ عن النّوّاس ، وفيه ذكر الدّجال الأكبر . يانُ معنى
الدّجال وسببُ تسميته بذلك ، تواتر الأحاديث بخروجه ، يسبقه
١٠٢ ثلاثون دجالاً كلهم يزعم أنّه نبي ت
التوفيق بين رواية ثلاثون دجالاً وسبعة وعشرون دجالاً ، وفيهم
١٠٣ أربع نسوة ت
يان الأحاديث لأوصاف الدجال الأكبر وأفعاله ونهايته وأنه يهودي
أعور العين اليمنى معه من كل لسان ومعه صورة الجنة والنار وأن
خروجه من المشرق من أصبهان وأنه يدعي أولاً الصّلاح ثم النبوة ثم
الآلوهية ا ت
١٠٤ - ١٠٣ سؤال كيف تظهر الخوارق على يدي الدّجال مع أنّه كذّاب وجوابُ
الحافظ ابن حجر والقاضي عياض وأبي بكر بن العربي عنه ت ١٠٥ - ١٠٤
كلام نفيس جداً للقرطبي وابن كثير في أن ظهور الخوارق على يد غير
النبي لا يدلّ على ولاية صاحب تلك الخوارق وأنها قد تظهر على يد الفاجر
والكافر كابن سيّاد والدّجال ت ١٠٦ - ١٠٥
كلمة الشافعي والليث ابن سعد في طرح من يمشي على الماء أو يطير في
الهواء إذا لم يكن على استقامة الكتاب والسنة فقف عليها ت ١٠٦
١٠٧ تفسير قوله ﷺ « خَفَضَ فِيهِ وَرَفَعَ » وضبطها ت
معنى قوله ﷺ « غيرُ الدّجال أخوفي عليكم » ، ويان النبي ﷺ أن
١٠٨ ذلك الأخوف من الدّجال هم : الأئمة المظلون ت
دحرُ تسلطِ الدّجال بقراءة فواتح سورة الكهف أو خواتمها ويان
١٠٩ الحكمة في أنها تعصم منه ت
أمر الرسول ﷺ من لقي الدّجال أن يثبت على الإسلام ، ومن لم يلقه
أن يبعد عنه ت ١١٠ - ١٠٩

الصفحة

- مدة إقامة الدجال في الأرض أربعون يوماً يوم كسنة وكشهر وجمعة ١١٠
- بيان حقيقة هذه الأيام في طولها عن النووي وابن ملك والقاري ت ١١٠ - ١١١
- سؤال الصحابة للرسول ﷺ عن الصلاة في الأيام الطوال وجوابه لهم ١١١ - ١١٢
- بيان النووي لكيفية أداء الصلوات في الأيام الطوال وأنها خصوصية ت ١١٢
- سرعة الدجال في الأرض وبعض أضاليله الخداعة ١١٢ - ١١٣
- إحمال المؤمنين حين يردون دعوة الدجال وخروج كنوز الأرض له ١١٣ - ١١٤
- خداع الدجال بقتل شاب ثم إحيائه وتكذيب الشاب له ١١٤ - ١١٥
- محاولة الدجال دخول المدينة المنورة ثم اندحاره عنها وذكر أعظم الشهداء ت ١١٥
- صفة عيسى عليه السلام حين نزوله من السماء عند المنارة البيضاء ١١٥
- لا يصل نفَسُ عيسى إلى كافر إلا مات ونَفَسُه على امتداد نظرة ١١٦
- ذكر الروايات في تحديد موطن نزول عيسى عليه السلام ت ١١٦
- نزوله عليه السلام كالحال التي رُفِعَ عليها كأنه رُفِعَ الآن ت ١١٦
- رواية الحافظ ابن كثير كيف رفع عيسى إلى السماء ت ١١٦
- صفة خلقه عيسى كما رآه رسول الله عليها السلام في المنام ت ١١٧
- تكريم عيسى للجهادين بعد قتل الدجال وإخباره لهم بدرجاتهم في الجنة ١١٨
- وحي الله لعيسى بظهور أناس لا طاقة له بهم وهم يأجوج ومأجوج ، وأمر الله سبحانه لعيسى أن يرتفع بالمسلمين إلى جبل الطور ١١٨
- مرور يأجوج ومأجوج ببحيرة طبرية وشربهم لمائها كله ١١٩
- بيان حقيقة يأجوج ومأجوج وأنها أكثر أهل النار عدداً ت ١١٩
- كلمة عن جمال الدين القاسمي في أصل لفظ يأجوج ومأجوج ت ١١٩
- تضعيف ما يقال في خلقهم وطولهم وأشكالهم من الغرائب العجيبة ت ١٢٠
- ذكر فسادهم في الأرض حين يخرجون من السد بنص القرآن، وتفسير العلماء وكلام العلامة الألوسي والحافظ ابن كثير في ذلك ت ١٢٠ - ١٢١

الصفحة

- حديث أبي سعيد الخدري في بيان حالهم عند خروجهم من السد ثم
 ١٢٢ زعمهم قتال من في السماء ثم ذكر نهايتهم القبيحة الكريمة ت
- احتباس عيسى عليه السلام والمؤمنين في جبل الطور مع القحط الشديد
 ١٢٣ ثم موت يأجوج ومأجوج بالشفقة دفعة واحدة
- نزول عيسى والمسلمين من الطور وإتقان الأرض من أجسام يأجوج
 ١٢٣ ومأجوج ثم طهارة الأرض منها بدعاء عيسى وأصحابه عليه السلام
- إخراج الأرض بركاتها المظيمة المدهشة في زمن عيسى عليه السلام
 ١٢٤ قبض أرواح المؤمنين بريح طيبة وبقاء شرار الناس عليهم تقوم الساعة
- الحديث : ٦ عن عبد الله بن عمرو ، وفيه بيان مكث الدجال في
 ١٢٦ الأرض أربعين يوماً
- تشبيه الرسول لعيسى عليها السلام بمروة بن مسعود رضي الله عنه
 ١٢٧ دخول الدجال كل بلد إلا مكة والمدينة وبيت المقدس والطور ت
- انتفاء المداوة والبغضاء بين الناس بعد هلاك الدجال سبع سنين
 ١٢٧ تحقيق في مدة انتفاء المداوة والبغضاء وأنها سنين طويلة ت
- ذكر إطلاق القرآن والسنة لفظ السبعة على الكثرة لأعلى حقيقة العدت
 ١٢٨ توفيق الحافظ ابن كثير بين حديث إقامة عيسى بعد نزوله سبع سنين
 و أربعين سنة وذكر تمويل الحافظ ابن حجر على رواية إقامته أربعين
 سنة ت
- ١٢٨ - ١٢٩
- الحديث : ٧ عن أبي هريرة ، وفيه نزول الروم بالأعماق أو بدايق
 ١٢٩ خروج المسلمين لقتال الروم من مدينة حلب أو دمشق ، وانقسام
 ١٣٠ المسلمين ثلاثة أقسام : هارب ومقتول ومنتصر على الروم
- افتتاح المسلمين بلدة قسطنطينية وكيد الشيطان لهم حينئذ
 ١٣٠ تلقيب الدجال بالمسيح ومسيح الضلالة وسبب تلقيبه بذلك ت
- ١٣١ خروج الدجال والمسلمون في الشام ونزول عيسى عند قيام الصلاة
 ١٣١

الصفحة

- ١٣٢ حرب الدجال من عيسى عليه السلام وقتل عيسى للدجال
الحديث : ٨ عن حذيفة بن أسيد ، وفيه تذاكر الصحابة بعلامات
الساعة وإخبار الرسول لهم أنها عشر ، ومنها : الدخان ، وشرح
هذه العلامة تعاقباً شرحاً مستوفى
١٣٣ - ١٣٢
ومنها : الدابة ، وشرح هذه العلامة شرحاً مستوفى محققاً ت ١٣٤ - ١٣٥
ومنها : طلوع الشمس من مغربها ، وبيان حال الناس عند قيام الساعة ت ١٣٦
ومنها : حدوث ثلاثة خسوف : خسف بالشرق وخسف بالمغرب
١٣٦ وخسف بجزيرة العرب
ومنها : خروج نار من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم وهو الشام
١٣٦ طائفة من الأحايث الواردة في تحديد المحشر وأنه بلاد الشام ت ١٣٦ - ١٣٧
حال الناس قبل قيام الساعة والنار تدفعهم إلى المحشر بالشام ت ١٣٧ - ١٣٩
الحديث : ٩ عن ثوبان ، وفيه غزو المسلمين الهند ، وقتالهم مع عيسى
١٣٩ الحديث : ١٠ عن أبي هريرة ، وفيه صفة عيسى وما يكون منه عند
نزوله من كسر الصليب وقتل الخنزير وترك الحرب وشيوع الإسلام
وقتل الدجال ومكثه أربعين سنة
١٤٠
الحديث : ١١ عن مجتمّع ، وفيه قتل عيسى للدجال في باب لدّ
١٤١ الحديث : ١٢ عن أبي هريرة ، وفيه إزالة عيسى لآثار النصرانية والكفر...
١٤١ الحديث : ١٣ عن أبي أمامة ، وفيه أن فتنة الدجال أعظم فتنة ،
وتحذير الأنبياء أممهم من الدجال ، واستخلاف الرسول ﷺ الله تعالى
على كل مسلم
١٤٢ خروج الدجال من طريق بين الشام والعراق وعيته في الأرض
١٤٢ وصف الرسول ﷺ للدجال وصفاً كاشفاً وأنه أعور مكتوب بين
عينيه : كافر يقرأها كل مؤمن ، وجته نار وناره جنة
١٤٣ - ١٤٤ قراءة فواتح سورة الكهف للسلامة من نار الدجال
١٤٤

الصفحة

- ١٤٥ من فتنته لأعرابي إحيائه أمه وأباه ليقولا له : إنه ربّه ا
من فتنته قطعته رجلاً ثم مشيته بين قطعتيه ثم إحيائه له على أنه ربّه ا
وتكذيب ذلك الرجل له ، وهو أرفع الشهداء درجة في الجنة ١٤٥ - ١٤٦
١٤٦ من فتنته أمره السماء أن تمطر والأرض أن تنبت فيكون ذلك
من فتنته أن يكذّبه أهل الحي فتهلك مواشيهم وبصدقه غيرهم
١٤٦ فتنمو مواشيهم
١٤٧ ارتدادّه عن المدينة ومكة لحراسة الملائكة لها زادهما الله شرفاً وتمظيماً
١٤٧ ارتجاف المدينة بأهلها ثلاث رجفات لتخلص من كل منافق ومناقة فيها
١٤٨ يوم الخلاص يوم لا يبقى في المدينة منافق ولا منافقة
ذكر الصحابة الجليّة أمّ شريك وبعض مناقبها وكراماتها
١٤٨ - ١٥٠ المعجيات
١٥٠ قلّة العرب يوم خروج الدجال ووجودهم في بيت المقدس
١٥٠ نزول عيسى عند صلاة الصبح واقتدائه فيها بإمام المسلمين
١٥١ قدوم الدجال ومعه سبعون ألف يهودي لقتال المسلمين وقتل عيسى له
١٥١ انهزام اليهود وإخبار كل شيء عن اختبائهم إلا الفرقد
اقتتال المسلمين مع اليهود وقتلهم لليهود واختفاء اليهود وراء الحجر
والشجر وإنباء كل شيء عنهم إلا الفرقد
١٥٢ رواية إقامة الدجال أربعين سنة وتصويب رواية أنها أربعون يوماً ١٥٢ - ١٥٣
رواية قيصر أيام الدجال وتحقيق أنها اشتباه من بعض الرواة وتأويلها ١٥٣
نزول عيسى وحكمه وعدله وكسره الصليب وقتله الخنزير وترك الجزية والصدقة ١٥٣
استعادة الأرض خيراتها وبركاتها حتى تعود كمهد آدم بنائها ١٥٤ - ١٥٥
قبل الدجال ثلاث سنوات شداد ويان حال تلك السنوات والناس فيها
توصية أبي الحسن الطنافسي بتحفيظ حديث الدجال هذا للأولاد في
١٥٦ الكتاب - المدرسة - لأهميته

الصفحة

- الحديث : ١٤ عن ابن مسعود ، وفيه التقاء الأنبياء : إبراهيم وموسى
وعيسى برسال الله ليلة الإسراء وردهم أمر الساعة إلى عيسى وحديثه
لهم عنها وعن الدجال ١٥٨
- ذكر الحكمة في ردّ الأنبياء الحديث عن أمر الساعة إلى عيسى ت ١٥٨
- قول الحَجَر والشَّجَر : يا مُسْلِمُ تحتي كافر فاقْتُلْهُ ١٥٩
- خروج يأجوج ومأجوج وإفسادهم في الأرض وهلاكهم وجَرّهم
بالمطر للبحر ١٥٩
- تكون الساعة بعدم كالحامل التي تلد اليوم أو غداً ١٥٩
- الحديث : ١٥ عن أبي هريرة ، وفيه أخوة الأنبياء واتحاد دينهم
وأولوية الرسول بعيسى ووصفه لخيلته الشريفة وبيان أعماله بعد نزوله
حتى وفاته ودفنه ١٦٠ - ١٦١
- الحديث : ١٦ عن عثمان بن أبي العاص ، وفيه زيارة بعض التابعين له
وعرضهم مصحفهم على مصحفه وتذكيره لهم بسُنن الجمعة وتحديثه لهم
عن الدجال وعن أمصار المسلمين وفرعاتهم عند خروجه ١٦٢
- انهزام المقاتلين للدجال ثم انقسام الناس في موقفهم منه ثلاث فرق ١٦٢ - ١٦٣
- أكثر من يتبع الدجّال اليهود والنساء ١٦٣
- انحياز المسلمين إلى عقبة أفيق وإصابتهم بالشدة والمجاعة ١٦٣
- سماعهم صوت الإغاثة في السحر مع نزول عيسى عليه السلام ١٦٤
- اقتداء عيسى بأمر المسلمين في صلاة الفجر وقتله الدجال وانهزام أصحابه ١٦٤
- نداء الشجر والحجر على كل مختفٍ خلفه : يا مؤمن هذا كافر ١٦٤
- الحديث : ١٧ عن سمرة بن جندب ، وفيه كسوف الشمس في عهد
النبي ﷺ ١٦٥
- سؤال الرسول ﷺ الناس : هل قصّر في شيء من تبليغ رسالة الله
ولإجابتهم له بأداء الرسالة والنصح فيها ١٦٥

الصفحة

- نفي الرسول أن يكون كسوف أو خسوف لموت عظيم وأنها آيات يختبر
الله بها عباده لِيَنْظُرَ مَنْ يُحْدِثُ مِنْهُمْ تَوْبَةً ١٦٦
- رؤية الرسول ما أنتم لاقوه في دنياكم وآخرتكم حتى الجنة والنار ١٦٦
- إخبار الرسول عن امتحان المؤمنين في قبورهم بالإيمان به ت ١٦٦ - ١٦٧
- هل رؤية الرسول الجنة رؤية عَيْنَيْنِ أم تمثيل والأول أرجح ت ١٦٧
- لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذاباً آخرهم الأعور الدجال ١٦٧
- تشبيه عين الدجال بعين أبي يحيى وهو شيخ من الأنصار رضي الله عنه ١٦٧
- كفر من صدق الدجال وجبوط عمله ونجاة من كذبه ١٦٨
- ظهور الدجال على الأرض كلها إلا مكة وبيت المقدس ١٦٨
- اشتداد محاصرة الدجال للمؤمنين ببيت المقدس ونزول عيسى فيهم وانتصارهم عليه ١٦٨
- مناداة الحجر والشجر على من اخفى وراءه للمؤمن : تعال فاقتله ١٦٨
- يسبق الدجال أمور يتفاقم شرها فيتساءل عنها المسلمون هل ذكرها النبي ؟ ١٦٨
- الحديث : ١٨ عن عبد الله بن عمر ، وفيه إثبات الخيرية لهذه الأمة
بأن رسول الله أولها وعيسى آخرها . وانظر الاستدراك لزماً
آخر الكتاب . ١٧٠
- الحديث : ١٩ عن ابن ثقفير ، وفيه فضل هذه الأمة وأنها باقية لن
تُخْزَى ، فرسول الله أولها وعيسى آخرها ١٧٢
- الحديث : ٢٠ عن حذيفة بن أسيد ، وفيه ذكر كبر له خروج الدجال في
زمنه فكذب أن يظهر في زمنه وقال : إنها كذبة صباغ وتفسيرها تعليقاً ١٧٣
- يحيط خروج الدجال نقص في المسلمين وضعف في الدين وبفساء وشحناء ١٧٣
- سرعته في الأرض وارتداده عن المدينة ومحاصرته المسلمين في القدس ١٧٣
- اعتزام المسلمين قتال الدجال فنزول عيسى وقتله الدجال وبعض علاماته ١٧٤
- لا يسخر للدجال من المطايا إلا الحمار فهو رجس على رجس ١٧٤
- غير الدجال أخوف علينا من الدجال : فتن كقطع الليل المظلم ١٧٤

الصفحة

- ١٧٤ شرُّ الناس في الفتنة المنافق ذو اللسان والمرع في نُصرة الباطل
- ١٧٤ خير الناس في الفتنة كل غني خفي ، وتفسيرها تعليقاً
- ١٧٥ كُنْ في الفتنة كَابْنِ اللَّيْثِ لَا ظَهَرَ فَيُرْكَبُ وَلَا لَبَنَ فَيُحْلَبَ
- الحديث : ٢١ عن أنس ، وفيه أوَّلُيَّةُ الرسول في دخول الجنةِ
- ١٧٥ والشفاعةِ وبقاء أمته حتى تقاتل الدجال مع عيسى ابن مريم عليه السلام
- الحديث : ٢٢ عن أنس ، وفيه أمر الرسول من أدرك عيسى أن
- يُبَلِّغه سلامه
- ١٧٦ الحديث : ٢٣ عن وائلة ، وفيه ذكر الشر آيات التي تسبق قيام الساعة
- ومنها خروج الدجال ونزول عيسى وقتله الدجال
- ١٧٦ الحديث : ٢٤ عن أبي هريرة ، وفيه صفة الدجال وتسميته مَسِيحَ
- الضلالة ووقت خروجه ومسيره في الأرض أربعين يوماً وقتل عيسى
- له بعد فراغه من الركوع
- ١٧٧ الحديث : ٢٥ عن أبي هريرة ، وفيه أمر الرسول لمن لقي عيسى أن
- يُبَلِّغه سلامه ، وأمر أبي هريرة كذلك
- ١٧٩ الحديث : ٢٦ عن عبد الله بن سلام ، وفيه أن عيسى يُدفن مع
- رسول الله كما هو مكتوب في التوراة
- ١٨١ الحديث : ٢٧ عن ابن عباس ، وفيه استمرار الرحمة في هذه الأمة
- إذ في أولها رسول الله وفي آخرها عيسى ابن مريم عليه السلام
- ١٨١ الحديث : ٢٨ عن أبي هريرة ، وفيه لا يقتل الدجال إلا عيسى ابن مريم
- الحديث : ٢٩ عن جابر ، وفيه ولادة امرأة من اليهود في المدينة غلاماً
- ممسوح العين ، وإشفاق الرسول أن يكون الدجال ، وذهاب الرسول
- إليه ليكشف أمره ، وإخبار أمته له بقدوم الرسول ، ونداء الرسول
- له : يا ابن صائد أو يا ابن صيَّاد
- ١٨٣ - ١٨٤ ترجمة ابن صيَّاد وتحقيق أن الحق ليس هو الدجال الأكبر قطعاً
- ١٨٥

الصفحة

- نقل شيخنا زكريا الكاندهلوي كلام القاري وابن حجر أنه غير الدجال ت ١٨٥ - ١٨٦
- قول الرسول لابن صياد : ما ترى ؟ قال : أرى حقاً وباطلاً وأرى عرساً على الماء . قال : فلبس عليه ١٨٦ - ١٨٧
- بيان الرسول لما أصاب ابن صياد من التخليط والتليس ت ١٨٧
- قول الرسول لابن صياد : أتشهد أنني رسول الله ؟ وجوابه الأبر ١٨٧
- عود الرسول إلى ابن صياد مرتين أيضاً ومؤالهما عما يرى وجواب ابن صياد له وفيه التخليط والتليس أيضاً ١٨٨ - ١٨٩
- استئذان عمر للرسول في قتله وقول الرسول : قاتله عيسى ابن مريم ١٨٩
- سؤال الرسول لابن صياد عما خبا له من خبيء ١٨٩
- بيان الخبيء الذي لم يستطع ابن صياد أن يعلمه ١٨٩
- قول الرسول له اخساً اخساً فلن تعدو قدرك ١٨٩
- بيان معنى هذه الجملة وأنها مأخوذة من زجر الكلب ت ١٩٠
- استئذان عمر للرسول في قتله وقول الرسول لعمر إنه إن يكن الدجال فقاتله عيسى ابن مريم وإن يكن هو غيره فلا يجوز لك قتل رجل من أهل المهد والذمة ١٩٠
- سبب امتناع الرسول عن الإذن بقتله مع ادّعائه النبوة بحضرته ت ١٩٠
- الحديث : ٣٠ عن أوس الثقفي ، وفيه نزول عيسى عند المنارة البيضاء شرقي دمشق ١٩١
- الحديث : ٣١ عن جابر ، وفيه بيان خيفة الدين ونقص العلم عند خروج الدجال وبيان أن مدته أربعون يوماً يوم كسنة ... ١٩٣
- عرس ما بين أذني حمار الدجال أربعون ذراعاً ، ودعواه الربوية ١٩٣
- صفته أنه أعور ومكتوب بين عينيه : كافر يقرأ كل مؤمن ارتداده عن المدينة ومكة وكثرة الطعام معه والناس في مجاعة وتليسه أن معه جنةً وفاراً وهما لمن دخلها على العكس ١٩٣ - ١٩٤

الصفحة

- اصطحاب شياطين معه تكلم الناس ، وأمره السماء فتمطر ويقتل نفساً
ثم يحياها فبا يرى الناس ، وفرار المسلمين منه إلى جبل بالشام
وحصاره المسلمين ١٩٤
- نزول عيسى عند السحر وتحريضه الناس على قتال الدجال ١٩٤
- اقتداء عيسى بامام المسلمين في صلاة الصبح ثم قتله الدجال ١٩٥
- الحديث : ٣٢ عن عمران بن حصين ، وفيه بقاء طائفة من أمة محمد
على الحق ظاهرين على عدوهم حتى ينزل عيسى عليه السلام ١٩٥
- الحديث : ٣٣ عن عائشة ، وفيه بكائها خوف فتنة الدجال وطمأنة
النبي لها بدفعه إن خرج وهو حي ، ويانه أنه أعور يخرج في يهودية
أصبهان ١٩٦
- التعريف بمدينة يهودية أصبهان وسبب اختيار اليهود لسكنام فيها ١٩٦
- امتناع المدينة على الدجال لحراستها بالملائكة وخروج شرار أهلها إليه ١٩٦
- عودة الدجال إلى باب لدّ وقتل عيسى له هناك ثم إقامته عليه السلام
في الأرض أربعين سنة ١٩٧
- الحديث : ٣٤ عن ابن عمر ، وفيه نزول عيسى وقتله الدجال واختفاء
اليهود الذين معه وإخبار الحجر عنهم إذا اختفوا وراءه ١٩٨
- الحديث : ٣٥ عن سفيينة ، وفيه تحذير كل نبي لأمة من الدجال وأنه
أعور على عينه ظفيرة غليظة مكتوب بين عينيه : كافر معه صورة
جنة ونار ١٩٨ - ١٩٩
- معه ملكان يشبهان بعض الأنبياء وذلك فتنة ، وتكذيب أحدهما له
عند دعواه الربوبية وقول الملك الآخر لصاحبه : صدقت فيظنها
الناس للدجال وذلك فتنة ١٩٩
- امتناع المدينة عليه وقوله فيها : هذه قرية الرجل ثم ذهابه للشام ونزول
عيسى عند عقبة أقيق وقتله للدجال ١٩٩ - ٢٠٠

الصفحة

- الحديث : ٣٦ عن حذيفة ، وفيه بيان علم الرسول بما مع الدجال أكثر منه وأن معه نهري أحدهما نار والآخر ماء في عين من يراها وهما على المكس ٢٠٠ - ٢٠١
- مكتوب بين عينيه : كافر يقرأ كل كاتب وغير كاتب ، ممسوح العين عليها ظفيرة ، يطلع من آخر أمره في بطن الأردن والمسلمون مجتمعون هناك ٢٠١ - ٢٠٢
- يقتل من المسلمين ثلثاً ويهزم ثلثاً ويُبقي ثلثاً ، وتناديهم لقتاله ٢٠٢
- نزول عيسى والمسلمون في صلاة الفجر وقتله الدجال ٢٠٢
- تسلط المسلمين على اليهود ونداء الشجر والحجر عليهم إذا اختفوا ٢٠٣
- إزالتهم آثار الكفر وخروج يأجوج ومأجوج وشربهم ماءً بحيرية طبرية ٢٠٣
- دخول عيسى عليه السلام وأصحابه اللد ودعاؤه على يأجوج ومأجوج ٢٠٣
- موت يأجوج ومأجوج بحلول القرحة فيهم وقذف الريح لهم إلى البحر ٢٠٣
- الحديث : ٣٧ عن حذيفة ، وفيه بعض علامات الساعة ومنها : الدجال ونزول عيسى ونار تخرج من قمر عدن ٢٠٤
- الحديث : ٣٨ عن عبد الله بن مفضل ، وفيه أن الدجال أعظم فتنة وأنه جعد ممسوح العين على عينه ظفيرة غليظة يدعي الربوبية ٢٠٥
- سلامة من قال : ربي الله منه وافتتان من آمن به ونزول عيسى على شريعة محمد عليها الصلاة والسلام وقتله الدجال ٢٠٥
- الحديث : ٣٩ عن حذيفة ، وفيه سؤاله النبي ﷺ عن الشر مخافة أن يدركه ، وسؤاله هل بعد الخير من شر ؟ وجواب الرسول له : نعم ٢٠٦ - ٢٠٩
- بيان أن كل من حُبب إليه شيء فاق فيه غيره : ولهذا علِمَ حذيفة ما لم يعلمه غيره حتى خُصَّ بمعرفة أسماء النافقين والأمور التي ستقع ٢٠٦ - ٢٠٧

الصفحة

- اختصاص حذيفة بسر الرسول وإخباره له بما هو كائن إلى قيام الساعة
ومعرفته بحديث الفتنة الكبرى وهي قتل عُمَر و ذكر حديث الرسول
في الفتنة ت
- ٢٠٧ - ٢٠٨ تاريخ وفاة حذيفة وجوابه لمن سأل: أي الفتن أشد ؟ ت
- ٢٠٨ سؤاله الرسول : ما المصمة من الشر ؟ وجواب الرسول أنها السيف
- ٢٠٩ تحذير الرسول من دعاة الضلالة وأمره بلزوم الخليفة المسلم ولو جازراً
- ٢٠٩ فان لم يكن فالهرب الهرب من الفتن إلى أقصى الأرض
- ٢١٠ خروج الدجال ومعه نار ونهر وهما على العكس ثم نزول عيسى وقيام الساعة
- الحديث : ٤٠ عن عبد الرحمن بن سمرة ، وفيه قدومه إلى الرسول بشيراً
- يوم مؤتة وإخبار الرسول له بما كان فيها قبل أن يخبره
- ٢١١ استشهاد ثلاثة من قواد المسلمين في مؤتة ودعاء الرسول لهم
- ٢١١ ثناء الرسول على خالد بن الوليد وتسميته له سيفاً من سيوف الله
- ٢١١ لطيفة نفيسة في أن خالداً تمتنى الشهادة ولكن لماذا لم يتلها ؟ ت
- ٢١٢ بكاء أصحاب النبي لاستشهاد قواد مؤتة وتبشير الرسول لهم باستمرار
- خيرية هذه الأمة حتى يقاتل أتباعها مع عيسى ابن مريم
- ٢١٢ - ٢١٣ الحديث : ٤١ عن أبي سعيد الخدري ، وفيه تبشير الرسول ببقاء ذريته
- حتى يعلي وراء إمام منها عيسى ابن مريم
- ٢١٤ الحديث : ٤٢ عن أبي هريرة ، وفيه بشارة الرسول للعباس بختم الإسلام
- بنفلام من ولده ، والتنبيه في التعليق على أنه حديث موضوع
- ٢١٤ - ٢١٥ الحديث : ٤٣ عن عمار بن ياسر ، وفيه بشارة الرسول للعباس بختم
- الإسلام بولده وصلاة عيسى وراءه ، والتنبيه في التعليق على أنه حديث
- موضوع
- ٢١٦ الحديث : ٤٤ عن حذيفة ، وفيه خروج الدجال قبل نزول عيسى
- ثم قيام الساعة
- ٢١٧

الصفحة

- الحديث : ٤٥ عن كيسان ، وفيه نزول عيسى شرقي دمشق عند
المنارة البيضاء ٢١٨
- الحديث : ٤٦ عن أبي هريرة ، وفيه غزو المسلمين الهند وانتصارهم
ثم نزول عيسى عليه السلام ٢١٩
- الحديث : ٤٧ عن أبي هريرة ، وفيه بقاء عصاة الحق حتى نزول عيسى :
الحديث : ٤٨ عن ابن عباس ، وفيه يتبع الدجال من اليهود سبعون
ألفاً ومعه السحرة يعملون المعجائب ، وهو أعور ممسوح العين
يقتل رجلاً ثم يحييه ٢٢١
- علامة خروجه ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتهاون بالدماء
خروج الدجال عند شيوع الربا والخر ولبس الحرير وتعطيل الحدود
وشيوع الفواحش ٢٢٢
- انحياز المسلمين إلى بيت المقدس ونزول عيسى على جبل أفيق وصفته حين
ينزل وقتله الدجال ثم شيوع الرخاء والسلام والإسلام ٢٢٣
- الحديث : ٤٩ عن ابن عباس ، وفيه بشارة الرسول له باستمرار
الملئك في بيته إلى نزول عيسى ، والتنبيه في التعليق على أنه حديث
موضوع ٢٢٤ - ٢٢٦
- قُرئ المراق وريفه يُسمى سَوَاداً ، وسبب تلك التسمية ت
سبب اتخاذ الباسيين السواد شعاراً وتسميتهم بالسُّوَدَة ، واتخاذ
الأمويين البياض شعاراً وتسميتهم بالبَيْضَة وشواهد من التاريخ في ذلك ت ٢٢٥
- الحديث : ٥٠ عن عائشة ، وفيه استئذانها الرسول أن تُدفن بجنبه
ويأثنه أن ذلك الموضع محفوظ ليدفن فيه عيسى عليها السلام ٢٢٧
- الحديث : ٥١ عن ابن مسعود ، وفيه خروج عيسى واستثناء الناس به
الحديث : ٥٢ عن عبد الله بن عمرو ، وفيه أحَبَّيةُ النِّبَاءِ إلى الله
وم الفارثون بدينهم إلى عيسى ابن مريم عليه السلام ٢٢٨

الصفحة

- الحديث : ٥٣ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى ومكثه أربعين سنة ٢٢٩
- الحديث : ٥٤ عن عبد الله بن عمرو ، وفيه خروج الدجال ونزول عيسى ثم قيام الساعة بعد مائة وعشرين عاماً تعبد العرب فيها ما عبد آباؤها ٢٣٠
- الحديث : ٥٥ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى وقتله الدجال ومكثه بعده أربعين عاماً واستخلافه (المُقَمَّد) ورفع القرآن من المصاحف والصدور عقب موت المقمد ٢٣١
- الحديث : ٥٦ عن أبي هريرة ، وفيه بعد نزول عيسى كثرة بركات الأرض وخيرات السماء وسلامة الصدور من العداوات وانتفاء الأذى من الحيوانات السامة والمفترسة ٢٣٢
- يسان آثار الطاعة في كثرة الخيرات ويسان ثمرات ترك الذنوب في ظهور البركات ت ٢٣٢
- الحديث : ٥٧ عن الربيع بن أنس، وفيه مجادلة النصارى للرسول ﷺ في عيسى ابن مريم وقولهم : من أبوه ؟ وجواب الرسول لهم ٢٣٣ - ٢٣٦
- تفصيل مجادلة النصارى وهم وقد نجران ويان أنهم في مستقدم بعيسى على ثلاث فرق : أنه الله ، ولد الله ، ثالث ثلاثة ، واحتجاجهم لذلك ت ٢٣٤
- نزول صدر سورة آل عمران إلى نحو ٨٠ آية رداً عليهم ت ٢٣٥
- نقض الإمام الشَّيْبَلِي لما تملَّقوا به من شبهات وأوهام وإثبات أن عيسى عبد الله ورسوله عليه الصلاة والسلام ت ٢٣٥ - ٢٣٨
- إقرار النصارى أن عيسى يأتي عليه الفناء وأن ربنا حي لا يموت ٢٣٦
- ذكر مفارقات قاطعة بين ذات الله وصفاته وذات عيسى وصفاته ٢٣٨ - ٢٣٩
- إباء النصارى وجُحودهم بعد قيام الحجَّة عليهم ٢٣٩
- الحديث : ٥٨ عن عبد الله بن عمرو ، وفيه نزول عيسى وتروجه ومكثه في الأرض ثم موته ودفنه مع الرسول في الروضة المطهرة عليها السلام ٢٣٩

الصحفة

- الحديث : ٥٩ عن عبد الله بن سلام ، وفيه أن عيسى يُدفن مع
رسول الله في الروضة المطهرة ٢٤١
- الحديث : ٦٠ عن جابر ، وفيه إكفارٌ منكبرٌ خروج المهدي وعيسى
والدجال ومن لم يؤمن بالقدر ... ، والتنبه في التعليق على أنه حديث موضوع ٢٤٢
- الحديث : ٦١ عن الحسن البصري ، وفيه حياة عيسى ورجوعه
قبل يوم القيامة ٢٤٣
- الحديث : ٦٢ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى وقيامه باحقاق المدل
وكسر الصليب وقتل الخنزير وإزالة الشحنة وبذل المطاء وزيارة قبر
الرسول ﷺ ٢٤٤
- الحديث : ٦٣ عن ابن عباس ، وفيه نزول عيسى وتزوجته وإقامته في الأرض ٢٤٥
- الحديث : ٦٤ عن عروة بن رُوَيْم ، وفيه خيريةٌ أوَّل هذه الأمة
برسول الله وآخِرِها بعيسى وبين ذلك وسطٌ أعوج ليس منك ولست منهم ٢٤٦
- الحديث : ٦٥ عن كعب الأحبار ، وفيه شكوى عيسى إلى الله من قلَّة
أتباعه وبشارة الله له يبعثه بعد رفعه حيًّا وقتله الدجال ثم مدة إقامته ٢٤٦
- الحديث : ٦٦ عن زين العابدين ، وفيه تبشير الرسول بخيرية هذه الأمة
في كل مراحلها وأنها كالطر النافع في كل حالاته وكالحديقة المثمرة كلَّ
عام ، ولعل آخرها عامًا أوفاهها خيرًا ؟ ووجودها مستمرٌ بخيرية النبي
والمهدي والمسيح فيها ٢٤٨ - ٢٤٩
- شرح تشبيه الرسول ﷺ الأمة بالحديقة المثمرة ... ت ٢٤٨
- المفاضلة بين أول هذه الأمة وآخرها وبيان ما يميز به كل منها ت ٢٤٨
- استمرارُ خيرية هذه الأمة فالرسول أولُها والمهدي وسطها وعيسى آخرها ٢٤٩
- الحديث : ٦٧ عن أبي هريرة ، وفيه أولوية الرسول بعيسى وأنه خليفته
في الأمة وأنه يقتل الدجال ويكسر الصليب ويطل الحرب ، وسلامُ
الرسول إليه عليها الصلاة والسلام ٢٥٠

الصفحة

- الحديث : ٦٨ عن عمرو بن سفيان ، وفيه تحريم المدينة على الدجال وانتفاضتها لخروج المنافقين والمنافقات منها ومحاصرة الدجال للمسلمين بالشام
- ٢٥١ - ٢٥٢
- ٢٥٢ تابع المسلمين على القتال بعد تطاول محاصرتهم بالدجال ثم شيوخ ظلام فيهم انقشاع الظلام ونزول عيسى عليه سلاخه وتخييره المسلمين بين إحدى ثلاث : عذاب الدجال من البلاء أو الخسف أو قتله بأيديهم ، واختيار المسلمين هذا
- ٢٥٢ - ٢٥٣
- ٢٥٣ حلول الرعب في اليهود وتسلط المسلمين عليهم وهرب الدجال وقتله
- الحديث : ٩٦ عن أبي هريرة ، وفيه نزول عيسى على ثمانمائة رجل وأربعمائة امرأة خيار من على الأرض حينذاك
- ٢٥٤
- الحديث : ٧٠ عن أبي الأشعث ، وفيه هبوط عيسى وصلاته بالناس وبذله المطاء ومسيره بطريق المدينة إلى بيت الله حاجاً أو معتمراً .
- ٢٥٤
- الحديث : ٧١ عن حذيفة ، وفيه خروج الدجال ومعه اليهود وجثة ونار وإظهاره الخوارق المزيفة ، ومعه الطعام والماء الكثير
- ٢٥٤ - ٢٥٥
- صفة الدجال : ممسوح العين مكتوب في جبهته : كافر يقرأ القارئ والأُمِّي يتبعه من نساء اليهود ١٣ ألف ، لزوم حفظ الضعفاء منه ، والحفظ منه بالقرآن
- ٢٥٥
- قيام الشياطين معه من كل جانب عوناً له على دعواه الربوبية وتمثلهم بصورة الأقارب للإنسان يدعونه إلى الإيمان بالربِّ الدجال !
- ٢٥٥ - ٢٥٦
- ٢٥٦ تكذيب المؤمن لهم والدجال وإخباره أن عيسى قاتله فينقلبون خاسئين تنبيه الرسول على لزوم معرفة الدجال وإشاعة خبره للسلامة منه
- ٢٥٧
- الحديث : ٧٢ عن أنس ، وفيه طعام عيسى : الباقلي وما لم تنيره النار حتى رُفع عليه السلام
- ٢٥٧
- الحديث : ٧٣ عن سلمة بن ثقفيل ، وفيه استمرار الجهاد حتى نزول عيسى عليه السلام
- ٢٥٨

الصفحة

- الحديث : ٧٤ عن صَفِيَّة ، وفيه صلاتها على جبل زَيْتَا ثم قولها :
 ٢٥٨ منه رُفِعَ عيسى إلى السماء ولهذا يعظمه النصارى
- الحديث : ٧٥ عن ابن مسعود ، وفيه افتراق الناس ثلاث عند خروج
 الدجال : فرقة تلحق بالبادية ، وفرقة تأمُّمُ ساحل الفرات ، وفرقة
 ٢٥٩ تقاتله فتُغْلِبُ
- نزول عيسى وقتله الدجال وظهور يأجوج ومأجوج وإفسادهم في الأرض
 وشيوع الثَّغَفِ فيهم وموتهم وإنتان الأرض منهم وتطهير الأرض بالمطر
 منهم وموت المؤمنين بلطف وراحة ثم قيام الساعة على شرار الناس ٢٥٩ - ٢٦٠
 نفخة الملك الأولى لموت كل مخلوق إلا من شاء الله ، ثم النفخة الثانية
 ونبات أجساد بني آدم من الأرض بماء ثمطرُ به كالطَّلِّ ٢٦٠ - ٢٦١
- وصف عَجَبِ الذَّنْبِ وذكر الحديث الوارد في أنه لا يَبْلَى ت ٢٦٠
 السر في أن عَجَبَ الذَّنْبِ لا يَبْلَى مفوض لله تعالى ت ٢٦١
- رواية أن الماء الذي تنبت منه أجساد بني آدم كَتَمِيَّ الرجال وتوضيح
 المراد منه بروايات أخر ت ٢٦١
- كلمة الإمام الغزالي العظيمة في عجائب الدنيا وإنكار الإنسان لها لو لا إلفه
 لها وأن في طبع الآدمي إنكار كل ما لم يأنس به ت ٢٦١
- قول الإمام الغزالي في عجيبة مَشْيِ الحَيَّةِ على بطنها والإنسان على رجليه ،
 وتكذيب الإنسان - لو لا المشاهدة - أن يكون مخلوقاً من نقطة ماء
 مهين ت ٢٦٢
- قوله أيضاً : في خلق الآدمي عجائبٌ أزيدُ من عجائب الآخرة ... ت ٢٦٢
- نبات أجسام الناس من الأرض بعد أن مُطِيرَت بالماء الذي كالطَّلِّ ٢٦٢
 دخول كل نفس إلى جسدها بعد نفع الملك بالصورة ثم قيام الناس لله
 تعالى مُجَبِّين وتفسير معنى (مُجَبِّين) ٢٦٣
- لقاء الله لعباده ، وكل واحد منهم يتبع يوم القيامة مبعوده في الدنيا
 لقاءه سبحانه اليهود وسؤاله ما كانوا يعبدون وسوقهم للنار ٢٦٣

الصفحة

- ٢٦٣ لقاءه سبحانه للنصارى وسؤاله ما كانوا يبدون وسوقهم للنار
- ٢٦٤ لقاءه تعالى كل من كان يعبد غيره ثم سوقهم للنار
- ٢٦٤ تجليته سبحانه للمسلمين وسؤاله لهم : ما كانوا يبدون وإخبارهم بمبادته وحده وسؤاله لهم هل يعرفون ربهم ؟ وتعرفه لهم وسجودهم له عند ذلك عند ذلك يكشف عن ساق أي تظهر حقائق الأشياء ، ونقل هذا التفسير عن أئمة العلم : الكوثري وابن الجوزي والقاسمي والآلوسي وابن عباس وغيرهم ت .
- ٢٦٥ يوم كشف الساق يظهر إيمان المؤمن على حقيقته ونفاق المنافق على حقيقته لأن الآخرة دار الحق فلا يقع فيها إلا الحق والصدق ت
- ٢٦٥ عجز المنافقين عن السجود لله يوم القيامة وصيرورة ظهورهم طبقاً واحداً وتفسير هذه الجلة وإبتهالهم لله وجواب الله تعالى لهم
- ٢٦٦ جهل المنافقين بحقيقة الآخرة وظنهم أنها كدار الدنيا يروج نفاقهم فيها ت
- ٢٦٦ مدء الصراط على جهنم ومرور الناس عليه بقدر أعمالهم
- ٢٦٧ وصف حال الناس أثناء مرورهم على صراط جهنم أي جسرهما
- ٢٦٧ وصف حال المؤمنين خاصة أثناء مرورهم على صراط جهنم ت
- ٢٦٧ إذن الله بالشفاعة للشافعين وأولئهم جبريل ورابعهم رسول الله
- ٢٦٧ شفاعته الرسول التي هي المقام المحمود المختص به ﷺ
- ٢٦٧ رؤية المحسن يته في النار لو أساء ليزداد شكراً ورؤية المسيء يته في الجنة لو أحسن ليزداد حسرة
- ٢٦٨ شفاعته الملائكة والنبين والشهداء والصالحين والمؤمنين وقبول شفاعتهم إخراج الله تعالى برحمته من المعذنين في النار أكثر مما خرج بشفاعة المؤمنين حتى لا يترك فيها أحداً فيه خير أي إيمان
- ٢٦٩ دخول تارك الصلاة وماني المسكين والخائضين والمكذبين بالآخرة في جهنم تنير وجوه المالكين في جهنم إذا شفع لهم شافع
- ٢٦٩ مناجاة المالكين لله تعالى وجوابه لهم وإطباق جهنم عليهم

تمة واستدراك في الأحاديث

الصفحة

- استدراك عشرة أحاديث على المؤلف جاء فيها نزول عيسى عليه السلام ت ٢٧٢
الحديث : ١ عن أبي هريرة ، وفيه ارتداد الدجال عن المدينة وحراستها
بالملائكة وتبعيته النساء له ونزول عيسى ت ٢٧٢
الحديث : ٢ عن ابن عباس ، وفيه تفسير النبي ﷺ ﴿ وَإِنَّهُ لَمَعْلَمٌ
للسَّاعَةِ ﴾ بنزول عيسى ٢٧٣
الحديث : ٣ عن نافع بن كيسان ، وفيه نزول عيسى بباب دمشق الشرقي ت ٢٧٣
الحديث : ٤ عن جابر ، وفيه نزول عيسى واقتداؤه بالمهدي ت ٢٧٣
الحديث : ٥ عن جابر ، وفيه استمرار طائفة الحق حتى نزول عيسى بينت
المقدس ، واقتداؤه عليه السلام بالمهدي ت ٢٧٤
الحديث : ٦ عن جابر ، وفيه بقاء الأمة المحمدية لنزول عيسى ت ٢٧٤
الحديث : ٧ عن حذيفة ، وفيه نزول عيسى كما رُفِع واقتداؤه بالمهدي ت ٢٧٤
الحديث : ٨ عن ابن مسعود ، وفيه وصف حمار الدجال ، وتمتع الناس
بالصحة التامة ٢٧٤
رعي المواشي لنفسها وإيلاف الحيوانات المؤذية وغناء الزروع ت ٢٧٥
خروج يأجوج ومأجوج وإفسادهم وموتهم وإتقانهم الأرض ثم قذف
جيتفهم بالبحر ثم طلوع الشمس من مغربها ت ٢٧٥
الحديث : ٩ عن أبي الدرداء ، وفيه خيرية هذه الأمة في أولها بالرسول
وفي آخرها بعيسى ، وفي وسطها الكدورة ت ٢٧٥
الحديث : ١٠ عن عمرو المزني ، وفيه أول غزوة للرسول في المدينة
وصلاته بميرق الظبئية وتسميته جبل (حَمْتٍ) جبلاً من جبال الجنة ،
وثناؤه على وادي الروحاء فيها ، وصلاة سبعين نبياً في مسجد عِرقِ
الظبئية ومرور موسى بوادي الروحاء فيها معه سبعون ألفاً من بني إسرائيل
حاجين ومرور عيسى حاجاً قبل الساعة ت ٢٧٦

الصفحة

تحريف عجيب وقع لشيخنا الفهاري فتحرف معه (حَمَت) إلى (رجمة)
وتحصل من وراء ذلك التحريف نكتة لطيفة ، فقف عليها ت ٢٧٨

آثار الصحابة والتابعين

- الأثر : ١ و ٢ و ٣ عن ابن عباس ، وفيها تفسيره لقوله تعالى ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ﴾ بنزول عيسى قبل يوم القيامة
٢٧٩ الأثر : ٤ عن ابن الحنفية في تفسيرها أيضاً ، وفيه تمذيب الملائكة لأهل الكتاب لكذبهم على عيسى بأنه الله ، ويان أن عيسى رُفِعَ ولم يمِتْ وهو نازل قبل الساعة فيؤمن به أهل الكتاب
- ٢٨٠ الأثر : ٥ عن شهر بن حوشب ، وفيه سؤال الحجاج له عن الآية السابقة وجوابه للحجاج بأن النصراني أو اليهودي يؤمن بعيسى عند خروج روحه حين لا ينفعه الإيمان ، وعند نزول عيسى يؤمن به أحياناً
- ٢٨٢ - ٢٨٠ الأثر : ٦ عن قتادة في تفسير الآية السابقة أيضاً ، وفيه إيمان أهل الأديان كلها بعيسى عند نزوله ، وإقراره على نفسه بالعبودية في الآخرة
- ٢٨٢ الأثر : ٧ عن ابن زيد في تفسيرها أيضاً ، وفيه نزول عيسى وقتله الدجال وإيمان اليهود كلهم بعيسى عليه السلام ، وفي التعليق التعريف بابن زيد
- ٢٨٣ الأثر : ٨ عن أبي مالك في تفسيرها أيضاً ، وفيه إيمان أهل الكتاب جميعاً عند نزول عيسى عليه السلام
- ٢٨٣ الأثر : ٩ عن الحسن البصري في تفسيرها أيضاً ، وفيه نزول عيسى وأنه الآن حيٌّ وإذا نزل آمن به أهل الكتاب أجمعون
- ٢٨٣ الأثر : ١٠ عن الحسن أيضاً في تفسيرها ، وفيه ذكرُ رفع عيسى إلى السماء ثم نزوله قبل يوم القيامة فيؤمن به البر والفاجر
- ٢٨٤ الأثر : ١١ عن ابن عباس ، وفيه خبر رفع عيسى إلى السماء وخروجه عليه السلام على أصحابه قبل رفعه وإخباره بما يكون منهم بعده ، وإلقاء شتبه

الصفحة

- ٢٨٤ على أحدهم مفادياً بنفسه سيدنا عيسى ثم ارتفاه إلى السماء من سقف البيت طلب اليهود له وقتلهم شَبَّهه ، وكفر بعضهم وانقسام النصارى ثلاث فرق
- ٢٨٥ فيه : أنه الله ، أنه ابن الله ، أنه عبد الله ورسوله
- ٢٨٥ قتل الفرقتين الكافرتين للفرقة المسلمة حتى جاء الإسلام فأيدها بالحق
- الأثر : ١٢ عن قتادة في قوله تعالى ﴿ وقولهم إنا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ﴾ . . . ، وفيه ذكر افتخار اليهود بقتل عيسى وصلبهم له في زعمهم ، ويان أن عيسى رُفِعَ وقتلوا شَبَّهه
- ٢٨٦ الأثر : ١٣ عن مجاهد في قوله تعالى ﴿ ولكن شَبَّهَ لهم ﴾ أنهم صلبوا شبيهه عيسى ، ورفع عيسى عليه السلام إلى السماء حيث
- ٢٨٧ الأثر : ١٤ عن أبي رافع ، وفيه رفع عيسى إلى السماء وهو لابس مِدْرَعَةً وَخُفَّيْنِ وَمَعَهُ حَذَّافَةٌ يَحْذِفُ بِهَا الطَّيْرَ
- ٢٨٧ الأثر : ١٥ عن أبي المالية ، وفيه بيان مَلَابِسِ عيسى حين رُفِعَ
- الأثر : ١٦ عن عبد الجبار الدمشقي ، وفيه نصيحة عيسى لأصحابه قبل أن يُرْفَعَ أن لا يأكلوا بكتاب الله ، وفيه جزاؤه العظيم في الجنة
- ٢٨٨ الأثر : ١٧ عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ وإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ ﴾ وتفسيره ذلك بخروج عيسى قبل يوم القيامة
- ٢٨٩ بيان القراءتين الواردتين في قوله تعالى ﴿ وإِنَّهُ لَعَلَّمَ السَّاعَةَ ﴾ وتفسير الآية بقراءتها ، وانظر لزماً الاستدراك ص ٣٥٠
- ٢٨٩ الأثر : ١٨ عن الحسن البصري في الآية المذكورة ، وتفسيره لها بنزول عيسى
- ٢٩٠ الأثر : ١٩ عن قتادة في الآية نفسها ، وتفسيرها بنزول عيسى . وقيل في تفسيرها بأن القرآن الكريم عَلَّمَ السَّاعَةَ ، ورد ذلك تعليقاً عن ابن كثير
- ٢٩٠ الأثر : ٢٠ عن ابن عباس في الآية نفسها ، وتفسيرها بنزول عيسى
- ٢٩١ الأثر : ٢١ عن الحسن البصري فيها أيضاً ، وتفسيرها بنزول عيسى
- ٢٩١ الأثر : ٢٢ عن ابن زيد في قوله تعالى ﴿ يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ

الصفحة

- وكتبلاً ، وتفسير كلام عيسى للناس في الكهولة إنما هو عند نزوله عليه
السلام وقتله الدجال ٢٩١
الأثر : ٢٣ عن وهب بن مُنَبِّه ، وفيه تجهيل النصارى لتصديقهم اليهود
بما زعموا من قتل عيسى وصليهِ ، وأنه عليه السلام رفعه الله إليه ٢٩٢
الأثر : ٢٤ عن ابن عَمْرٍو ، وفيه قتال جيش عيسى لجيش الجبشة
وانهزامها ٢٩٢
الأثر : ٢٥ عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿ إِن تَعَذَّبْتُمْ فَاتَهُم عِبَادُكَ ﴾
وإن تغفرو لهم فأنك أنت العزيز الحكيم ، وفي تفسيرها : نزول عيسى
قبل الساعة ٢٩٣
الحديث : ١٠١ وفيه تزوج عيسى قبل الساعة وحصول ولديه ٢٩٣

تمة واستدراك في الآثار

- استدراك عشرة آثار على المؤلف جاء فيها نزول عيسى عليه السلام
الأثر : ١ عن عبد الله بن عَمْرٍو ، وفيه حدوث أمر عند رأس كل
مائة سنة ، وخروج الدجال ونزول عيسى عند رأس مائة سنة ت ٢٩٤
الأثر : ٢ عنه أيضاً ، وفيه قبض أرواح المؤمنين بريح طيبة بعد هلاك
بأجوج ومأجوج ثم قيام الساعة بعد مائة سنة على شرار أهل الأرض ٢٩٤
الأثر : ٣ عنه أيضاً ، وفيه نزول عيسى وصلاته خلف المهدي ت ٢٩٤
الأثر : ٤ عن ابن سيرين ، وفيه اقتداء عيسى بالمهدي ت ٢٩٥
الأثر : ٥ عن الوليد بن مسلم ، وفيه المهديون ثلاثة آخرهم عيسى ت ٢٩٥
الأثر : ٦ عن أرطاة ، وفيه بقاء المهدي أربعين سنة ، وبقاء القحطاني
بمدى عشرين سنة ، ثم خروج المهدي ثم خروج الدجال ونزول عيسى ت ٢٩٥
الأثر : ٧ عن قتادة ، وفيه أرض الشام فيها المحشر ونزول عيسى
وهلاك الدجال ت ٢٩٦
الأثر : ٨ عن كعب ، وفيه صفة عيسى عند نزوله ومكان نزوله ت ٢٩٦

الصفحة

- الأثر : ٩ عن كعب ، وفيه محاصرة الدجال للمؤمنين وجوعهم ثم نزول عيسى واقتداؤه بالمهدي ثم إمامته بعد ذلك ت ٢٩٦
- الأثر : ١٠ عن كعب ، وفيه هلاك يأجوج ومأجوج ثم قبض أرواح المؤمنين بريح كالنبار ثم قيام الساعة بعد مائة عام على أفسد الناس ت ٢٩٦
- إشارة إلى أثر ابن عائش في تاريخ ابن عساكر وأن في سنده مجاهيل ٢٩٦

المحتوى

- ١ - الجدول بأوصاف سيدنا عيسى عليه السلام ٢٩٨ - ٣٠٨
- ٢ - الأحاديث الشريفة مرتبة على أوائل الحروف ٣٠٩ - ٣١٥
- ٣ - رواة الأحاديث والآثار الواردة بنزول عيسى ٣١٦ - ٣١٧
- ٤ - المصادر والمراجع التي عُرِيَتْ إليها في التعليقات ٣١٨ - ٣٢٢
- ٥ - الموضوعات الواردة في الأحاديث والآثار وشروحها ٣٢٢ - ٣٤٩

استدراك

رأيت أن أذكر هنا ما بدا لي إضافته على بعض المواضع من التعليق إتماماً للفائدة ، كما أذكر التصويب لما ندر من فرطات مطبعية وإن كانت طفيفة .

الصفحة

- ١١٤ س ٢٠ يضاف بعد آخر السطر : وفائدة صينعه هذا أن يُظهِرَ للناس أن ذلك الشاب هلك بلارب كما يفعله السُّحْرَةُ والشعوذون .
- ١٢٢ س ٢٣ يضاف بعد نهاية السطر : هذا ، وللمؤلف الإمام الكشميري في كتابه « عقيدة الإسلام في حياة عيسى عليه السلام » ، ص ٢٩٦ - ٣٠٥ مقالة في عشر صفحات وهي مختصرة من مقالة طويلة جداً في مبحث سدّ يأجوج ومأجوج ، وله فيها تحقيق وتوجيه جيد بشأن السدّ وخروجهم منه ، وأنه خروج مخصوص يسبقه نزول عيسى عليه السلام ، ولو لا طولها واتساع الكتاب لنقلتها ، فأكتفي بالإشارة إليها . وقد نقلها شيخنا

الصفحة

البَنُوري في « نفحة المنبر من هدي الشيخ الأنور »، ص ١٣٧ - ١٤٣ .

١٥٩ س ٨ فيجترِفُ أجسادَهم . يُعلِّقُ عليه: هكذا جاء في بعض الكتب ، وجاء في بعضها : فيجترِفُ أجسادَهم . وكلُّ منها صحيح .

١٧١ س ٧ يضاف بعد آخر السطر : وأورده السيوطي في « الحاوي » في رسالة « الإعلام بحكم عيسى عليه السلام »، ٢ : ١٥٦ من حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص ، وعزاه إلى ابن عساكر ، وكذلك صنَّع شيخنا الثَّهاري في « إقامة البرهان »، ص ٣٩ فعزاه إلى « الحاكم وابن عساكر عن ابن عمرو » . ولكني لم أره في « المستدرک » ، لا عن ابن عمرو ولا عن ابن عمرو ، قاله أعلم .

٢٨٩ س ٢٠ يضاف بعد آخر السطر : وهو عليه السلام أيضاً عِلِّمُ الساعة أي تُعَلِّمُ بزوله ، فهو أَمارةٌ وعلامةٌ عليها ، قال الزَّخَّري في « الكشف »، ٣ : ٤٢٤ « وإِنَّه لَعِلِّمُ للسَّاعة » أي إِنَّ عيسى عليه السلام شَرَطَ علامةً من أنْراطِها تُعَلِّمُ به ، فسَمِّي الشَّرَطُ عِلِّماً لحصول العِلِّمِ به . انتهى وهكذا فُسِّرَ الآية أبو حيان الأندلسي في تفسيره « البحر »، ٨ : ٢٦ وابن قتيبة في « غريب القرآن »، ص ٤٠٠ وغيرُهم من المُفسِّرين ، وتكون الآيةُ بقرائها ناطقةً أن عيسى عليه السلام هِلِّمُ وعلامةٌ على السَّاعةِ بزوله من السماء قبل قيامها .

١١ س ٤ بل البلاء . ٤٥ س ١٠ بنفسه . ٥١ س ١٣ القادياني . ٥٤ س ١٧ الفرس . ٥٧ س ١ الآلوسي . ٥٧ س ١٢ في المدينة المنورة . صوابه : في مكة المكرمة . ٦١ س ٦ مع ما . ٦١ س ١٠ (٢) . ٩٦ س ١٠ الدر المنثور . (تحرف في بعض النسخ) . ١٠٥ س ١٨ من فتنة . ١٨٩ س ١ رسول الله . ١٩٠ س ١٢ أو تُحَقِّقَ . ٢٠٦ س ١٢ للحاكم ٤ : ٤٣٢ . ٢٠٨ س ١ سوداء . ٢٦٨ س ٢ فيرَى .

الاستدراكات والإضافات على الطبعة الثالثة من كتاب التصريح بما تواتر في نزول المسيح

المفحة السطر

٨ س ٦ يزداد بعد هذا السطر : وَرَوَى الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي «مُسْنَدِهِ» ٢ : ٢٩٩ ، بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَوْلَهُ : إِنِّي لِأَرْجُو أَنْ طَالَتْ لِي حَيَاةٌ أَنْ أَدْرِكَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَإِنْ عَجَّلَ بِي مَوْتُ ، فَمَنْ أَدْرَكَهُ فَلْيَقْرَنهُ مِنِّي السَّلَامُ . وَسَيَأْتِي ذِكْرُ هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْكِتَابِ بِرَقْمِ الْحَدِيثِ ٢٥ .

٨ س ١٠ يعلق على قوله : وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ مَا يَلِي :

وَصَفَّ النَّبِيُّ ﷺ (الْمَسِيحَ) بِالْأَجْدَالِ ، احْتِرَازاً عَنْ سَيِّدِنَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَإِنَّمَا اسْتَعَاذَ ﷺ مِنْ (الْمَسِيحِ الدَّجَالِ) ، مَعَ كَوْنِهِ لَا يَلِدُكَ : نَشْرَأُ لَخْبَرِهِ بَيْنَ أُمَّتِهِ جَيْلاً بَعْدَ جَيْلٍ ، لَثَلَا يَلْتَبِيسَ كُفْرُهُ عَلَى مُدْرِكِهِ . قَالَ الْمُنَاوِي فِي « فَيْضِ الْقَدِيرِ » ٢ : ١٢٧ .

١٠ س ١٨ يزداد بعد هذا السطر الحديث التالي ، وَيُعَدَّلُ رَقْمُ الْحَدِيثَيْنِ بَعْدَهُ إِلَى ٥ - ٦ - .

٤ - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَكْثُرَ الْمَالُ وَيَقْبُضَ ، حَتَّى يَخْرُجَ الرَّجُلُ بِزَكَاةِ مَالِهِ فَلَا يَجِدُ أَحَدًا يَقْبَلُهَا مِنْهُ ، وَحَتَّى تَعُودَ أَرْضُ الْعَرَبِ مُرُوجاً ، وَأَنْهَارُ » . رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي « صَحِيحِهِ » ٧ : ٩٧ ، فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ فِي (بَابِ أَنْ اسْمُ الصَّدَقَةِ يَقَعُ عَلَى كُلِّ مَعْرُوفٍ) .

٢٢ س ٧ يعلق على قوله : وَبِالنَّادِي فَتَنِي أَرَامِلُهُ مَا يَلِي :

هَكَذَا جَاءَ بِحُطِّ الشَّيْخِ الْكَشْمِيرِيِّ ، وَرَوَايَةُ ابْنِ خَلِّكَانَ الْآتِي الْحَدِيثُ

عنها . (وبالنادي فتبكي أرامله) .

وهكذا نَسَب الإمامُ الكشميريُّ رحمه الله تعالى هذين البيتين إلى أحدِ شعراء مكة ، في الوزير جمال الدين ، كما رأيتُه بخطه .

وحقاً إن البيتين المذكورين ذُكِرَا في ترجمة الوزير جمال الدين الجَوَاد الأصفهاني (أبي جعفر محمد بن علي بن أبي منصور) ، المتوفى بالموصل سنة ٥٥٩ ، ثم المنقول منها في سنة ٥٦٠ إلى مكة ثم المدينة والمدفون فيها بالبقيع ، كما في ترجمته في « الوفيات » لابن خلكان ٢ : ٧٢ - ٧٤ ، و « الوافي بالوفيات » للصلاح الصفدي ٤ : ١٥٩ - ١٦١ .

لكن نبّه القاضي ابن خلكان رحمه الله تعالى في ترجمة (الوزير جمال الدين) ، إلى أنهما من قصيدة قيلت في رثاء (المقلّد بن نصّر بن مُنْقِذ الشّيزري الحموي) ، الشامي المتوفى بحلب سنة ٤٣٥ ، أو سنة ٤٥٠ ، المترجم عنده في « الوفيات » ٢ : ١١٨ - ١٢٠ .

وقد ساق في ترجمته قصيدة هذين البيتين في ٥١ بيتاً : وسَمّي قائلها فقال : « ورثاه القاضي أبر يعلى حمزة بن عبد الرزاق بن أبي حصين ، بهذه القصيدة ، وهي من فائق الشعر ... » ، ثم ذكرها بتمامها . وإنما ظُنَّ أن هذين البيتين قيلاً في (الوزير جمال الدين الجواد) ، لإنشادهما في رثائه ، ولكونه كان جوداً وكرمًا كما جاء فيهما ، وهما قيلاً قبله بأكثر من مئة سنة ، كما علمت .

وجاء في كتاب « تالي كتاب وفيات الأعيان » ص ١٣٣ ، لفضل الله الصفّاعي النصراني الدمشقي ، الذي طبّعه المعهد الفرنسي بدمشق في المطبعة اليسوعية ببيروت سنة ١٩٧٤ ، في ترجمة (الأمير حسّام الدين لاجين الدّوادار الظاهري ، المعروف بالدرفيل) ، قوله : « وتوفي سنة ٦٧٢ بمصر ، وتأسّف الناسُ عليه ، ورثاه الصدر يحيى الدين بن عبد الظاهر ،

بمَرثِيَّةٍ ، من جملتها :

قالوا : حُسَامُ الدين قد قَطَعَ الْوَرَى
 قلتُ : الحُسَامُ بلا خلافٍ يَقْطَعُ
 قالوا : مَضَى عَنَا وَلَمْ يَرْجِعْ لَنَا
 قلتُ : الحُسَامُ إِذَا مَضَى لَا يَرْجِعُ .

وله :

سَرَى نَعْثُهُ فَوْقَ الرِّقَابِ وَطَالَمَا
 سَرَى بِرْهُ فَوْقَ الرِّكَابِ وَنَائِلُهُ
 يَمُرُّ عَلَى الْوَادِي فَتُثْنِي رِمَالُهُ
 عَلَيْهِ وَبِالنَّادِي فَتُثْنِي أَرَامِلُهُ .

انتهى .

وهذه النصوص تفيد أن هذين البيتين السائرين ، أدعاهما أكثر من شاعر ،
 لقصاحتهما ، وجمال معانيهما ، وضخامة رثائهما ، وهما - كما سبق -
 للقاضي حمزة بن عبد الرزاق ، ورثي بهما الأمراء والكرماء ، والله
 أعلم .

٣٦ س ١٤ يزاد هنا : وجاء في « بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب
 العزيز » ٢ : ١٣٧ - ١٤٤ للإمام الفيروزآبادي صاحب « القاموس » ،
 بيان اشتقاق لفظ (المسيح) في صفة نبي الله عيسى عليه السلام ،
 واشتقاقه في صفة عدو الله : الدجال أخزاه الله ، وقد ذكر فيه
 ستاً وخمسين قولاً ، فارجع إليه إذا شئت .

٥٣ س ١٨ يضاف إلى ما ذكرته من الكتب التي ألفت للرد على
 القاديانية مما لم أذكره قبل ، أو طبع بعد طبع كتابي ما يلي :

٤٨ - سواطع الحق المبين، في الرد على من أنكر أن سيدنا محمداً خاتم النبيين . لمحمد طاهر الأناسي مفتي حمص من بلاد الشام . طبع في حمص ١٣٥٠ ، ١١٦ صفحة .

٤٩ - محمد رسول الله خاتم النبيين والرد على القادياني . للشيخ المحدث محمد الحافظ التيجاني رحمه الله تعالى . القاهرة .

٥٠ - القاديانية دراسات، وتحليل للأستاذ إحسان إلهي ظهير الباكستاني . حلب ١٣٨٧ .

٥١ - ما هي القاديانية ؟ للأستاذ أبو الأعلى المودودي . طبعته دار القلم الكويتية في بيروت ١٣٨٩ ، ٢٣٨ صفحة .

٥٢ - القاديانية مطية الاستعمار البغيض من مصادره الموثوقة ، للأستاذ محمد خير القادري . دمشق ١٣٧٣ .

٥٣ - القاديانية ما هي ؟ للعلامة المحدث الشيخ محمد عاشق إلهي البرني ، طبعته دار التصنيف في دار العلوم بكراتشي ١٣٨٩ ، ٢٤ صفحة .

٥٤ - القادياني ومعتقداته للعلامة الشيخ منظور أحمد جنيرتسي الباكستاني ، مناظر القاديانية المظفار . طبع في جنيت - باكستان من نحو سنتين ، ٤٢ صفحة .

٥٥ - مسك الختام في ختم النبوة لخير الأنام - بالأوردية - لشيخنا العلامة المحدث محمد بدر عالم ، المتوفى بالمدينة المنورة سنة ١٣٨٥ ، رحمه الله تعالى ، في ٤٢ صفحة ، طبع قديماً في الهند ، ثم طبع بالمطبعة الإسلامية السعودية في لاهور بباكستان سنة ١٣٩٨ .

٥٦ - موقف الأمة الإسلامية من القاديانية. تأليف نخبة من علماء باكستان بتوجيه شيخنا العلامة المحدث محمد يوسف البنوري رحمه الله تعالى ، نشرته (جمعية تحفظ ختم النبوة) المركزية بباكستان في سنة

١٣٩٥، دون تاريخ عليه، وهو كتاب الكتب في هذا الموضوع، ليس قبله ولا بعده مثله، ١٨٨ صفحة، وعلى أثره - مع جهود العلماء الربانيين - أصدرت حكومة باكستان حكمها أن القاديانية طائفة من الأقليات غير المسلمة.

٥٨ س ٧ يضاف إليه من أول السطر ما يلي :

« ومثاله : أن يروي واحدٌ ، أن حاتِماً وهَبَ لرجل مئةً من الإبل ، وأخبر آخرُ أنه وهَبَ خمسين من العبيد ، وأخبر آخر أنه وهَبَ عشرةً دنانير ، ولا يزالُ يروي كل واحد من الأخبار شيئاً ، فهذه الأخبارُ تدلُّ على سخاء حاتِمْ . انتهى من « مسوِّدة آل تيمية في أصول الفقه » ص ٢٣٥ .

٦١ س ١٧ يزداد عليه من أول السطر :

ثم ترجَّح لي الجزمُ بأن الصواب فيه (أبو الحُسَيْن) ، وما سواه تحريف وإن تعدد وقوعه في الكتب ؛ وذلك أن اسمَ الآبُرِي : (محمد بن الحُسَيْن بن إبراهيم) ، وجرت العادةُ في التكنية : أن يكنى الرجلُ باسم أبيه ، وأن يُسمَّى أولَ ولدٍ يُولدُ له باسم أبيه ، فيكون هو (أبو الحُسَيْن) .

ثم رأيت المحقِّقين لكتاب « طبقات الشافعية الكبرى » ٣ : ١٤٧ من الطبعة المحققة ، رجَّحوا في ترجمة (الآبُرِي) أن اسمه (محمد بن الحُسَيْن) . وأن كنيته (أبو الحُسَيْن) ، كما في أكثر الأصول المخطوطة .

٦٥ س ١٨ يضاف بعده ما يلي :

ومنهم شيخنا العلامة الضليع الشيخ أحمد شاكر رحمه الله تعالى ، في تعليقه على « مسند أحمد » ١٥ : ٢٧ عند ذكر حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً : « يَنْزِلُ عيسى ابنُ مريم ، فيقتُلُ الخنزير ، ويمحو

الصليب ... ثم تلا أبو هريرة ﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . فزعم حنظلة الراوي عن أبي هريرة : أن أبا هريرة قال : يؤمن به قبل موته : عيسى .

قال الشيخ شاکر : « قوله : (قَبْلَ مَوْتِهِ : عيسى) ، يريد أن الضمير في (موته) عائد على (عيسى) ، فهو تفسير للضمير . وهذا هو الثابت في الأصول الثلاثة الخطية للمُسْنَد . وجاء في « جامع المسانيد » لابن كثير و « تفسير ابن كثير » هذا الحديث بلفظ (قَبْلَ مَوْتِ عيسى) ، بذكر ذكر الضمير ، فيكون تفسيرا لمعنى الآية لا حكاية للفظها ثم تفسيرا للفظ ، والأمر قريب .

وهذا هو المعنى الصحيح للآية ، أنه : وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمننَّ بعيسى قبل موت عيسى ، كما قال الإمام الطبري في « تفسيره » ٦ : ١٦ . وهو أيضاً يردُّ على من أنكر أن عيسى عليه السلام لا يزال حياً في السماء لم يمُتْ ، وأنه رفعه الله إليه . ويدلُّ على أنه سيترلُّ من السماء في آخر الزمان ، كما ثبت في الأحاديث المتواترة في ذلك ، وقد أشرنا إلى ذلك عند حديث أبي هريرة المتقدم في ١٢ : ٢٥٧ .

وقال رحمه الله تعالى في هذا الموطن — بعد أن أشار إلى تعدد الأحاديث الصحيحة الواردة في نزول سيدنا عيسى عليه السلام — :

« وقد لعبَ المُجَدِّدون ، أو المجرِّدون ، في عصرنا الذي نحيا فيه ، بهذه الأحاديث الدالة سراحةً على نزول عيسى ابن مريم عليه السلام ، في آخر الزمان قبل انقضاء الحياة الدنيا . بالتأويل المنطوي على الإنكار تارةً ، وبالإنكار الصريح أخرى ! ذلك أنهم — في حقيقة أمرهم — لا يؤمنون بالغيب ، أو لا يكادون يؤمنون بالغيب !

وهي أحاديث متواترة المعنى في مجموعها ، يُعلّم مضمون ما فيها من الدين بالضرورة . فلا يُجديهم الإنكار ولا التأويل . ثم نقل الشيخ شاكر رحمه الله تعالى كلام الحافظ ابن كثير في أن أحاديث نزول سيدنا عيسى عليه السلام متواترة عن رسول الله ﷺ .

٧٠ س ٣ يعلق هنا : قال الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى في « مجموع الفتاوى » ٢٨ : ٦٠٦ : « جَعَلَ اللهُ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً لِلنَّاسِ ، حَيْثُ خَلَقَهُ مِنْ غَيْرِ أَبٍ ، إظهاراً لِكَمالِ قُدْرَتِهِ وَشُمُولِ كَلِمَتِهِ ، حَيْثُ قَسَمَ النُّوعَ الْإِنْسَانِي : الْأَقْسَامَ الْأَرْبَعَةَ ، ١ - فَجَعَلَ آدَمَ مِنْ غَيْرِ ذَكَرٍ وَلَا أُنْثَى ، ٢ - وَخَلَقَ زَوْجَهُ حَوَاءَ مِنْ ذَكَرٍ بِلَا أُنْثَى ، ٣ - وَخَلَقَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ مِنْ أُنْثَى بِلَا ذَكَرٍ ، وَ ٤ - وَخَلَقَ سَائِرَهُمْ مِنَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى . »

٩٢ س ٩ وانظر تخريج حديث (لو كان موسى حياً) في « مجمع الزوائد » للحافظ الهيثمي ١ : ١٧٣ - ١٧٤ .

وقال القرطبي في « التذكرة بأحوال الآخرة » ص ٦٧٨ عند ذكره لنزول سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام في آخر الزمان :

« قال العلماء رضي الله عنهم : وإذا نَزَلَ عيسى عليه السلام في آخر الزمان ، يكون مقررّاً لشريعة محمد ﷺ ومجدّداً لها ، لأنه لا نبي بعد رسول الله ﷺ يحكمُ بشريعةٍ غيرِ شريعة محمد ﷺ ، لأنها ... آخر الشرائع ، ونبيّها خاتمُ النبيين . فيكون عيسى حَكَمًا مُقْطَعًا ، لأنه لا سلطان يومئذ للمسلمين ، ولا إمام ولا قاضي ولا مفتي لهم ، وقد قبض الله العلم وخلا الناسُ منه . »

فَيَنْزِلُ وقد عَلِمَ بأمر الله تعالى له في السماء قبل أن يَنْزَلَ ، ما يَحْتَاجُ إليه من علم هذه الشريعة ، ليَحْكُمَ به بين الناس ، وليَعْمَلَ به في نفسه .

فيجتمع المؤمنون عند ذلك ويحكمونه على أنفسهم، إذ لا أحد يصلح لذلك غيره ، ولأن تعطيل الحكم غير جائز ، وأيضاً فإن بقاء الدنيا إنما يكون بالتكليف ، فلا يزال التكليف قائماً إلى أن لا يبقى على وجه الأرض من يقول : الله ، الله . انتهى من « مختصر تذكرة القرطبي » للشعراني ص ١٧٩ - ١٨٠ من طبعة القاهرة سنة ١٣٠٨ .

وجاء في « صحيح مسلم » ١٥ : ١٧٤ : عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى ، إلا أنه لا نبي بعدي » .

قال الإمام النووي في شرحه ١٥ : ١٧٤ « قال العلماء : في هذا الحديث دليل على أن عيسى ابن مريم ﷺ ، إذا نزل في آخر الزمان ينزل حكماً من حكام هذه الأمة ، يحكم بشريعة نبينا محمد ﷺ ، ولا ينزل نبياً . وقد سبقت الأحاديث المصرحة بما ذكرناه في كتاب الإيمان » .

٩٥ س ٥ يعلق على قوله : وإنه نازل ، ما يلي :

تواردت النصوص المتواترة على نزول سيدنا عيسى عليه السلام ، ولكن لا توقيت فيها لزمن نزوله بالتجديد والتعيين ، وإنما التوقيت فيها بالآمارات والعلامات الدالة على نزوله .

قال الإمام ابن جرير الطبري في مقدمة « تفسيره » ١ : ٧٤ و ٩٢ : « تأويل جميع القرآن على أوجه ثلاثة : أحدها لا سبيل إلى الوصول إليه ، وهو ما لا يعلم تأويله إلا الله الواحد القهار ، وهو الذي استأثر الله بعلمه ، وحجب علمه عن جميع خلقه ، وذلك ما فيه من الخبر عن آجال حادثة ، وأوقات آتية ، كوقت قيام الساعة ، والنفخ في الصور ، ونزول عيسى ابن مريم ، ووقت طلوع الشمس من مغربها ، وما أشبه ذلك .

فان تلك أوقات لا يعلم أحدٌ حدُّ ودَّها ، ولا يعرف أحدٌ من تأويلها إلا الخبيرَ بأشراطها ، لاستئثار الله بعلم ذلك على خلقه ، وبذلك أنزل ربُّنا محكمَ كتابه ، فقال : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ، قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي ، لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ، ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ ﴾ ، يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ، قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ .

وكان نبينا محمد ﷺ إذا ذَكَرَ شيئاً من ذلك ، لم يَدُلَّ عليه إلا بأشراطه ، دون تحديده بوقته ، كالذي رُوِيَ عنه ﷺ أنه قال لأصحابه ، إِذْ ذَكَرَ الدَّجَالَ : إِنِّي يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ ، فَأَنَا حَاجِبُهُ ، وَإِنِّي يَخْرُجُ بَعْدِي ، فَاللهُ خَلِيفَتِي عَلَيْكُمْ . وما أشبه ذلك من الأخبار الدالة على أنه ﷺ ، لم يكن عنده علمُ أوقاتِ شيء منه بمقادير السنين والأيام ، وأن الله جل ثناؤه إنما عرّفه بحيثه بأشراطه ، ووقته بأدلتها .

٩٦ س ٢ يعلق على قوله : (فِيْهِلِكَ اللَّهُ فِي زَمَانِهِ الْمِلَلُ كُلُّهَا إِلَّا الْإِسْلَامَ) بما يلي :

قلت : هذا النص في الحديث ، يفيد شمول طهارة الأرض من الشرك والكفر ، وانبساط الإسلام عليها ، وهو يخالف ما ذهب إليه المؤلف الكشميري في كتابه « فيض الباري » ٣٦ : ١٩٥ ، وأنقله ليُنظر فيه .

قال رحمه الله تعالى : « ما اشتهر على الألسنة أن دين الإسلام يُبْسَطُ في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام على البسيطة كلها ، ليس في الأحاديث ، والذي فيها أنه لا يقبل اليهودية والنصرانية بعد نزوله ، فيُنْقِذُ نفسه من أسلم ، ويُقْتَلُ من أبى . وهذا أيضاً حيث يغزو نبي الله عيسى عليه الصلاة والسلام .

وملخصُ الأحاديث : أن اليوم تجري الأديانُ الثلاثة ، فإذا نزل عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل إلا الإسلام ، وحيث يكون الدينُ كلُّه لله .

فهذا بيانٌ للسَّأَلَة ، لا إخبارٌ بما يكون في الخارج ، فيجوز أن يَبْقَى الكفرُ والكُفَّارُ أيضاً ، لكن إنْ يَبْلُغْ إليهم عيسى عليه الصلاة والسلام ، لا يقبل منهم إلا دينَ الإسلام ، لا الجزية ، كما هو اليوم .

ويُستفاد من الأحاديث أن الغلبة الموعودة ، إنما تكون في الشام ونواحيه ، حيث ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام ، وفسادُ يأجوج ومأجوج في هذه الأطراف ، والجزيرةُ طَبْرِيَّةُ : أيضاً نحو الشام .

وبالحملة : لم نجد في حديث أن عيسى عليه الصلاة والسلام أيضاً يدور في الأرض كلور الدجَّال ، فلا تكون غلبةٌ موعودة إلا في موضع نزوله ، أما سائر البلاد فمُسْكوت عنها ، والله تعالى أعلم بما يكون فيها . انتهى .

وقال المؤلف الكشميري أيضاً في كتابه « فيض الباري » ١ : ١٧٢ ، عند حديث « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين حتى يأتي أمرُ الله وهم ظاهرون » : « أي لا يخلو زمان إلا وتوجد فيه تلك الطائفة القائمة على الحق ، لا أنهم يكثرُونَ في كل زمان ، ولا أنهم يغلبون على من سواهم ، كما سبق إلى بعض الأفهام .

حتى إنَّ غلبةَ الدين في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام عندي ليس كما اشتهر على الألسنة ، بل الموعودُ هو الغلبة ، حيث يظهر عليه الصلاة والسلام وفيما حوَالَيْهِ ، أما فيما وراء ذلك فلم يتعرض إليه الحديثُ ، والعموماتُ كُلُّها واردة في البلاد التي يظهر فيها ، ولا تتجاوز فيما وراءها ، وإنما هو من بداهة الوهم والسبق إلى ما اشتهر بين الأنعام . انتهى كلام الشيخ الكشميري ، فتأمل .

٩٦ س ١٨ يزاد بعد هذا السطر الأخير :

ثم وقفتُ على كلام طويل في عمر سيدنا عيسى عليه السلام عند رفعه ، وفي مدة بقائه بعد نزوله ، رأيتُ الاكتفاء بالإحالة إليه في مصادره ، ليستفيد منه الباحث المحصّص

ففي كتاب « العلل ومعرفة الرجال » للإمام أحمد ١ : ١٦٦ ، عن سعيد بن المسيب : أنه رُفِعَ وله ثلاث وثلاثون سنة . وهكذا قاله الحافظ ابن كثير أيضاً في « البداية والنهاية » ١ : ١٢٥ . وانظر لزماماً « شرح المواهب اللدنية » للحافظ الزرقاني ١ : ٣٤ - ٣٥ من طبعة المطبعة الأزهرية ، و ١ : ٤١ - ٤٣ من طبعة بولاق الثانية ، و « شرح الإحياء » للزبيدي ١ : ٤٤٦ و « فيض القدير » للمناوي ٥ : ٤٣٢ .

ويُنظَرُ في مدة بقائه بعد نزوله الأحاديثُ الآتيةُ في هذا الكتاب : الحديث ٦ وما علقته عليه في ص ١٢٧ ، والحديث ١٠ ص ١٤٠ ، والحديث ٣٣ ص ١٩٧ ، والحديث ٥٣ ص ٢٢٩ ، والحديث ٥٥ ص ٢٣١ ، والحديث ٥٨ ص ٢٤٠ ، والحديث ٦٣ ص ٢٤٥ ، والحديث ٦٥ ص ٢٤٦ .

٩٧ س ١٠ يزاد هنا : وانظر الحديث ١٠ من هذا الكتاب وتخرجه ، وتفسير ابن جرير الطبري بتحقيق محمود شاكر ٦ : ٤٥٩ و ٩ : ٣٨٨ .

٩٩ س ١٣ هنا يُعلّق على قوله : طائفة من أمّتي : قال الحافظ ابن حجر في بيان هذه (الطائفة) ، في « فتح الباري » ١٣ : ٢٥١ « قال النووي : يجوز أن تكون الطائفة جماعةً متعددةً من أنواع المؤمنين ، ما بين شجاع وبصير بالحرب . وثقيه ومحدثٍ ومفسّر . وقائمٍ بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وزاهدٍ وعابد .

ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد . بل يجوز اجتماعهم في قطر واحد ، وافتراقهم في أقطار الأرض . ويجوز اجتماعهم في البلد

الواحد ، وأن يكونوا في بعض منه دون بعض ، ويجوز إخلاء الأرض كلها من بعضهم أولاً فأولاً ، إلى أن لا يبقى إلا فرقة واحدة ببلد واحد ، فإذا انقضى أمر الله . انتهى ملخصاً مع زيادة . انتهى كلام الحافظ ابن حجر .

وقد استوعبت أقوال العلماء في تفسير هذه (الطائفة) ، فيما علقته على فاتحة «الرفع والتكميل» لعبد الحي اللكنوي ، في طبعته الثالثة ، فانظره إذا شئت .

١٠٥ اس ١٩ وقال الإمام النووي رحمه الله تعالى في « شرح صحيح مسلم » ١٨ : ٥٨ - ٥٩ ، بعد ذكر أحاديث الدجال - وكلامه الآتي هو أصل كلام الحافظ ابن حجر السابق ذكره - :

« قال القاضي عياض : هذه الأحاديث التي ذكرها مسلم وغيره في قصة الدجال : حجةٌ لمذهب أهل الحق في صحة وجوده ، وأنه شخصٌ بعينه ، ابتلى الله به عباده ، وأقداره على أشياء من مقدورات الله تعالى ، من إحياء الميت الذي يقتله ، ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب معه ، وجنته وناره وتهزيته ، واتباع كُنُوز الأرض له ، وأمره السماء أن تمطر فتُمطر ، والأرض أن تُنبِت فتنبِت ، فيقع كل ذلك بقدره الله ومشيئته .

ثم يُعجزه الله تعالى بعد ذلك ، فلا يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ، ويُبطل أمره ، ويقتله عيسى ابن مريم صلى الله عليه وسلم ، ويثبت الله الذين آمنوا .

هذا مذهب أهل السنة والجماعة وجميع المحدثين والفقهاء والنظار خلافاً لمن أنكره وأبطل أمره من الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة ، وخلافاً للبخاري المعتزلي ومرافقيه من الجهمية وغيرهم ، في أنه

صحيحُ الوجود . ولكن الذي يدَّعي : مَخَارِقُ وَخَبَالَاتٌ لَا حَقَائِقَ لها . وزعموا أنه لو كان حقاً لم يُوثَّقَ بمعجزات الأنبياء . صلواتُ الله وسلامُهُ عليهم .

وهذا غلطٌ من جميعهم . لأنه لم يدَّعِ النبوة فيكونَ ما معه كالتصديقِ له . وإنما يدَّعي الإلهية ! وهو في نفسِ دعواه مكذَّبٌ لها بصورةٍ حاله . ووجودِ دلائلِ الحدوثِ فيه ، ونقصِ صُورته . وعجزه عن إزالةِ العَوَرِ الذي في عينه . وعن إزالةِ الشاهدِ بكفره المكتوبِ بين عينيه .

ولهذه الدلائلُ وغيرها لا يَغْتَرُّ به إلا رَعَاعٌ من الناس ، لسدِّ الحاجةِ والفاقة ، رغبةً في سدِّ الرَّمَقِ ، أو تَقْيَّةً وخوفاً من أذاه ، لأنَّ فتنه عظيمةٌ جداً ، تُدهِشُ العقولَ ، وتُحِيرُ الألبابَ ، مع شرعةٍ مروره في الأرض ، فلا يَمَكُثُ بَحِثٍ يَتَأَمَّلُ الضعفاءُ حاله ودلائلَ الحدوثِ فيه والنقصِ . فيُصدِّقُه من صدِّقُه في هذه الجلالة !

ولهذا حذَّرتُ الأنبياءُ صلواتُ الله وسلامهُ عليهم أجمعين من فتنه ونَبَّهوا على نقصه ودلائلِ إبطاله ، وأما أهلُ التوفيقِ فلا يَغْتَرُّونَ به ، ولا يُخَدَعُونَ بما معه ، لِمَا ذُكِّرناه من الدلائلِ المكذَّبةِ له ، مع ما سَبَقَ لهم من العلمِ بحاله ، ولهذا يقول له الذي يَقْتُلُهُ ثم يُحْيِيهِ : ما اَزْدَدْتُ فَيْكَ إِلَّا بَصِيرَةً . هذا آخِرُ كلامِ القاضي عِيَّاضٍ رحمه الله تعالى . إنتهى كلامُ الإمامِ النووي رحمه الله تعالى ، وهو أوفى بياناً من كلامِ الحافظِ ابنِ حجر .

١١٠ س ٩ (٢) قال الإمام النووي... تُجَعَّلُ التعليقةُ كما يلي : (٢) فمجموعُ إقامةِ الدِّجَالِ وبقائه في الأرض : أربعةَ عشرَ شهراً وأربعةَ عشرَ يوماً . قال الإمام النووي ...

١١٨ م ٣ قوله : فينما هو كذلك ، يعلّق عليه : هكذا رواية مسلم ، ورواية ابن ماجه وأحمد : (فينما هم كذلك) . وهي أقوم من رواية مسلم .

١٢٥ م ٣ يعلق على قوله هنا : ... لتكفي الفخذ من الناس . ما يلي :

لقد تواردت الأحاديث الشريفة الصحيحة على هذا المعنى ، من كثرة الثمرات ، وزيادة الخيرات ، واتساع البركات في الأرض ، بعد طهارتها من أدناس الشرك والكفر والمعاصي والذنوب . ومن الأحاديث التي تكرر فيها هذا المعنى من أحاديث هذا الكتاب خاصة : الحديث ١٣ حديث أبي أمامة الباهلي في آخره ، في ص ١٥٤ ، والحديث ٤٨ حديث ابن عباس في آخره ، ص ٢٢٣ ، والحديث ٥٦ حديث أبي هريرة ص ٢٣٢ ، والحديث ٨ من (التمة والاستدراك) حديث عبد الله بن مسعود ص ٢٧٥ .

وقال الحافظ ابن القيم في كتابه « الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي » ص ٨٣ - ٨٦ ، في الفصل - ٢٦ - من فصول الكتاب :

« فصل : ومن آثار الذنوب والمعاصي أنها تُحدث في الأرض أنواعاً من الفساد في المياه والهواء والزرع والثمار والمساكن ، قال تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ، لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ .

قال بعض السلف : كلما أحدثتم ذنباً ، أحدث الله لكم من سلطانهِ عقوبة . والظاهر - والله أعلم - أن الفساد - المشار إليه في الآية - المراد به الذنوب ومُوجِبَاتُهَا ، ويدلُّ عليه قوله تعالى : ﴿ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا ﴾ . فهذا حالنا ، وإنما أذاقنا الشيء اليسير من أعمالنا ، فلو أذاقنا كل أعمالنا ، لما ترك على ظهرها من دابة !

ومن تأثير معاصي الله تعالى في الأرض ، ما يحلُّ بها من الخسف والزلازل ، ويمحَقُ بركتها ، وقد مرَّ رسول الله ﷺ على ديار نمود ، فمنعهم من دخول ديارهم إلا وهم باكون ، ومن شرب مياههم ، ومن الاستسقاء من آبارهم ، حتى أمر أن لا يُعلَف العجین الذي عَجِنَ بمياههم لنواضح الإبل ، لتأثير شؤم المعصية في الماء .

وكذلك شؤم تأثير الذنوب في نقص الثمار وما يَرى بها من الآفات ، وقد ذكر الإمام أحمد في «مسنده» ٢: ٢٩٦ ، في ضمن حديث قال : «وُجِدَتْ في خزان بعض بني أمية حِنْطَةٌ ، الحَبَّةُ بِقَدْرِ نَوَاقِ التَّمْرَةِ ، وهي في صُرَّةٍ مكتوبٍ عليها : كان هذا يَنْبُتُ في زَمَنِ الْعَدْلِ .

وكثير من هذه الآفات أحدثها الله سبحانه وتعالى ، بما أحدث العباد من الذنوب . وأخبرني جماعة من شيوخ الصحراء أنهم كانوا يَعْهَدُونَ الثَّارَ أَكْبَرَ مما هي الآن ، وكثير من هذه الآفات التي تُصَيِّها ، لم يكونوا يعرفونها ، وإنما حَدَّثَتْ من قُرْب .

وأما تأثير الذنوب في الصُّورِ والخلْق ، فقد رَوَى الترمذي في «جامعه» عن النبي ﷺ أنه قال : « خَلَقَ اللهُ آدَمَ وطُولُهُ في السَّمَاءِ ستون ذراعاً ، ولم يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ حَتَّى الْآنَ » .

فإذا أراد الله أن يُطَهِّرَ الأرضَ من الظَّلَمَةِ وَالْخَوْنَةِ وَالْفَجَرَةِ ، يُخْرِجُ عبداً من عباده ، من أهل بيت نبيِّه ﷺ ، فيَمَلَأُ الأرضَ قِسْطاً كما مَلَأَتْ جَوْرًا ، وَيَقْتُلُ الْمَسِيحَ : الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى ، وَيُقِيمُ الدِّينَ الذي بَعَثَ اللهُ به رسوله ، وتُخْرِجُ الأرضُ بَرَكَاتِها ، وتَعُودُ كما كانت ، حتى إن العصابة من الناس ، ليأكلون الرُّمَّانَةَ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِحْفِها ، ويكون العَنُقُودُ من العِنَبِ وَقَرَّ بعير ، وَلَبَنُ اللَّقْحَةِ الواحدةٍ - أي الناقة ذات اللَّبَنِ - يكفي الفِثَامَ من الناس - أي

الجماعة من الناس - .

وهذا لأن الأرض لما طهرت من المعاصي ، ظهرت فيها آثار البركة من الله تعالى ، التي محققها الذنوب والكفر . ولا ريب أن العقوبات التي أنزلها الله في الأرض ، بقية آثارها سارية في الأرض ، تطلب ما يشاكلها من الذنوب التي هي آثار تلك الجرائم التي عذبت بها الأمم ، فهذه الآثار في الأرض ، من آثار العقوبات ، كما أن هذه المعاصي من آثار الجرائم . انتهى كلام الحافظ ابن القيم .

وقال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٥ : ٣٦٤ ، عند قوله تعالى في سورة الزم : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ، لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ :

« المراد بالبر هنا : الفيا في ، وبالبحر : الأمصار والقري . ومعنى قوله تعالى : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ ﴾ أي إنَّ النقص في الزروع والثمار بسبب المعاصي .

وقال أبو العالية : من عصي الله في الأرض ، فقد أفسد في الأرض ، لأن صلاح الأرض والسماء بالطاعة ، ولهذا جاء في الحديث الذي رواه أبو داود : « لَحْدٌ يُقَامُ فِي الْأَرْضِ أَحَبُّ إِلَى أَهْلِهَا مِنْ أَنْ يُمَطَّرُوا أَرْبَعِينَ صَبَاحًا » .

والسبب في هذا أن الحدود إذا أقيمت ، انكف الناس أو أكثرهم أو كثير منهم عن تعاطي المحرمات ، وإذا تركت المعاصي ، كان ذلك سبباً في حصول البركات من السماء والأرض .

ولهذا إذا نزل عيسى ابن مريم عليه السلام في آخر الزمان ، يحكم بهذه الشريعة المطهرة في ذلك الوقت ، من قتل الخنزير ، وكسر الصليب ، ووضع الحزبة وهو تركها ، فلا يقبل إلا الإسلام أو السيف ، فإذا

أهلك الله في زمانه الدجال وأتباعه ، ويأجوج ومأجوج ، قيل للأرض :
أخرجي بركتك ، فياكلُ من الرُّمَّانةِ الفِثَامُ من الناس ، ويستظلون
بِقِطْفِهَا ، ويكفي لَبَنُ اللَّقْحةِ : الجماعة من الناس .

وما ذاك إلا ببركة تنفيذ شريعة محمد ﷺ ، فكلما أقيم العدل
كثُرَت البركات والخير ، ولهذا ثبت في « الصحيحين » : أن الفاجر إذا
مات يَسْتَرِيحُ منه العبادُ والبلادُ والشجرُ والدوابُّ .

وقال الإمام أحمد بن حنبل : حدثنا محمد والحسين ، قالا : حدثنا
عوف ، عن أبي قحذَم^(١) ، قال : وجدَ رجلٌ في زمانٍ زياد - بن أبيه
المتوفى سنة ٥٣ - ، أو ابن زياد - عبِيد الله بن زياد بن أبيه المتوفى سنة
٦٧ - : صُرةٌ فيها حَبٌّ ، يعني من بُرٍّ أمثال التوى ، مكتوبٌ فيها -
أي في الصُرة - : هذا نَبَتٌ في زمانٍ كان يُعْمَلُ فيه بالعدْل . انتهى .

١٢٧ س ١١ يزاد هنا : وحديث الإمام أحمد في « مسنده » ٥ : ٣٦٤
و ٤٣٤ و ٤٣٥ . وقال الهيثمي في « مجمع الزوائد » ٧ : ٣٤٧ ، في
حديث جُنَادَة : « رواه أحمد ورجاله رجالُ الصحيح » .

١٣١ س ١٧ يزاد هنا : وأول الحديث الرابع والعشرين .

١٣٦ س ٤ قوله : نارٌ تَخْرُجُ من اليمَن ، يعلق عليه : ذهب صديقي
وأخي العلامة الشيخ عبد العزيز عيون السُّود أمينُ الفتوى بمدينة حمص
رحمه الله تعالى ، إلى أن النار التي تَحْشُرُ الناس : هي البترول . وقد
جَمَعَ الأحاديث الواردة في تلك النار الحاشرة ، فتبدَّى له منها هذا
التفسير ، والله تعالى أعلم .

(١) وقع في « تفسير ابن كثير » هكذا : (عن أبي مهزم) . وهو تحريف
صوابه : (عن أبي قحذَم) ، بالقاف . فالحاء المهملة فالذال المعجمة فاليم ، كما
جاء في « تعجيل المنفعة » للحافظ ابن حجر ص ٥١٤ . وانظر « المسند » ١٥ : ٩٤ ،
بتعليق الشيخ أحمد شاكر .

والعبدُ الضعيفُ يرى إطلاقَ النصِّ في (النار) كما جاء ، دون تعيينه أو تقييده بالبرول ، كما ذهب إليه الشيخ رحمه الله تعالى .

١٤١ س ١٣ يزاد هنا : وانظر لزماً ما علقته على ص ٩٦ و ٩٧ .

١٤٤ س ١٢ يزاد هنا من أول السطر ما يلي :

وقال الشيخ الإمام ابن تيمية رحمه الله تعالى ، في « مجموع الفتاوى » ٢٠ : ٤٥ « دَلَّ هذا الحديث على أن المؤمن يَتَّبِعُ له ما لا يَتَّبِعُ لغيره ، ولا سيما في الفتن ، وينكشفُ له حالُ الكذاب الوضاع على الله ورسوله ، فإن الدجال أكذبُ خلق الله ، مع أن الله يُجري على يديه أموراً هائلة ، ومَخَارِيقَ مُزَلِّزَةً ، حتى إن من رآه افْتُنَّ به ، فيكشفها الله للمؤمن حتى يعتقد كذبها وبطلانها ، وكلما قوي الإيمانُ في القلب ، قوي انكشافُ الأمور له ، وعَرَفَ حقائقها من بواطنها ، بخلاف القلب الخراب المظلم » . انتهى .

قلت : نعم ، ومصدقُ هذا قوله تعالى في سورة التغابن في الآية ١٠ : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » .

١٦٠ س ١٢ يعدل هكذا : الحاكم ٢ : ٣٨٤ و ٤ : ٤٨٨ و ...

١٦٨ س ٥ قوله : وإنه يُحَصِّرُ المؤمنين في بيت المقدس ، يعاق عليه : كذا في رواية الإمام أحمد في « المسند » ٥ : ١٦ . وجاء في « مجمع الزوائد » للهيتمي ٧ : ٣٤١ هكذا : (وإنه يُحَصِّرُ المؤمنون) . أي بالبناء للمجهول للفعل و برفع ما بعده .

١٧٩ س ١٤ يزاد بعده ما يلي :

ويمكن أن يكون الجوابُ على نحو آخر ، وهو أن تُجَعَلَ جملةُ : (قَتَلَ اللهُ المَسِيحَ ، وأَظْهَرَ المؤمنين) جملةً دعائية ، والتعبيرُ بفعلتي الماضي فيها لجعل المحقق وقوعه كالواقع ، وهي من دُعَاء المَسِيح عليه

السلام في اعتداله من الركوع . والقتلُ والنصرُ فعلاً سيحصلُ بيد عيسى عليه السلام بعدئذٍ بباب لُدٍّ أو قريباً منه ، لأنه كان ظهورُ مسيح الضلالة قبلَ نزولِ مسيح الهدى عليه السلام . فجوابُ العلامة الغُمّاري فيه إغراب وتمحُّل . قاله العلامة الشيخ ناجي أبو صالح من علماء بلدنا حلب حفظه الله تعالى ، فتأمل .

١٨٢ س ١٣ يزاد هنا : والسيوطي في « الخاوي » ٢ : ١٥٦ ، في رسالة « الإعلام بحكم عيسى عليه السلام » معزواً إلى ابن عساكر .

١٨٤ س ١٣ يزاد هنا : أي فيكون اسمه (عبد الله) ، ولقبه (صافي) ، فيكون نداءُ أمّه له تارةً باسمه ، وتارةً بلقبه ، والله أعلم .

١٩٧ س ٤ يعلق على قوله : ثم يمكث عيسى عليه السلام ... أربعين سنة ... بما يلي : هذه الأداة العاطفة (ثم) للترتيب الذكري لا الزمني ، إذ مكثه عليه السلام في الأرض كله أربعون سنة منذ نزوله حتى وفاته ، وليس ابتداءها بعدَ قتله الدجال ، كما هو ظاهر العبارة . قاله العلامة الشيخ ناجي أبو صالح حفظه الله تعالى .

٢١٣ س ١٨ يضاف هنا : ويمكن أن يقال في الجواب عما في الحديث ، من تفضيل من بعدَ الصحابة عليهم : إنه من باب المبالغة في بيان فضل هؤلاء الخلف من هذه الأمة المحمدية ، مع تأخيرهم في الزمان عن تلك القرون الحيرة وأهلها ، والله أعلم .

٢٢٢ س ١٧ يزاد هنا : وجاء في حديث جابر بن عبد الله ، الذي رحل من أجله من المدينة إلى مصر ، حتى سمعه من عبد الله بن أنيس الأنصاري ، رضي الله عنهما ، جاء فيه قوله ﷺ :

« ألا وإنَّ أشدَّ ما أتخوَّفُ على أمتي من بعدي : عملُ قوم لوط ، فلترتقب أمتي العذابَ إذا تكافأ النساءُ بالنساء والرجالُ بالرجال » .

أخرجه الحافظ الضياء المقدسي في « جزء » مفرد له ، بسنده إلى جابر بن عبد الله ، كما في تنمة « الكوكب المنير » ص ٣٥ ، من أصول الفقه الحنبلي ، لتقي الدين الفتوحى .

٢٢٤ س ٢١ يزاد هنا :

وانظر في بيان (سَوَادِ العراق) أيضاً : « الأحكام السلطانية » للإمام الماوردي البغدادي ص ١٧٢ - ١٧٣ ، في أواخر الباب الرابع عشر فيما تختلف أحكامه من البلاد .

٢٣٠ س ١٤ يزاد هنا : ويقول الحافظ ابن حجر في « تعجيل المنفعة » ص ١١ ، في كتاب الزهد : « إنه كتاب كبير ، يكون في قَدَرِ ثُلُثِ المسند . انتهى . وهذا يفيد أن المطبوع من كتاب « الزهد » بعضُ الكتاب لا كلُّه .

٢٤٠ س ١١ يضاف إليه من أول السطر :

وكتب لي أخي وتلميذي الأستاذ الشيخ محمد عوامة : ويؤكد أنه (عبد الله بن عمرو) - كما في « المشكاة » وشرحها - نقلُ الحافظ الذهبي له في « الميزان » ٢: ٥٦٢ ، في ترجمة (عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي) ، وتصريحه بأن صحابته هو « عبد الله بن عمرو بن العاص » ، وعزاه إلى « ابن أبي الدنيا في بعض توألفه » . انتهى . وأفاد الذهبي تأكيداً تضعيف هذا الحديث مع غيره بقوله : « هذه مناكير غير محتملة » .

٢٤٨ س ٢٠ يزاد هنا : وجاء في الحديث عن عمار بن ياسر رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : « مَثَلُ أُمَّتِي مَثَلُ الْمَطَرِ ، لَا يُدْرَى أَوَّلُهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ » . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » ٧ : ٥ « هو حديث حسن ، له طرق قد يرتقي بها إلى الصحة .. وأغربَ النووي فعزاه في « فتاويه » إلى مسند أبي يعلى ، من حديث أنس بإسناد ضعيف .

مع أنه عند الترمذي بإسناد أقوى منه من حديث أنس ، وصححه ابن حبان من حديث عمار . انتهى .

وقال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٥١٢ : ٦ ، في أوائل تفسير سورة الواقعة ، عند قوله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَبَقِيَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴾ : « رواه الإمام أحمد عن عمار بن ياسر . وهذا الحديث محمولٌ على أن الدين كما هو محتاجٌ إلى أول الأمة في إبلاغه إلى من بعدهم ، كذلك هو محتاج إلى القائمين به في أواخرها ، وإلى تثبيت الناس على السنة وروايتها وإظهارها ، والفضل للمتقدم . وكذلك الزرع هو محتاج إلى المطر الأول وإلى المطر الثاني ، ولكن العدة على الأول ، واحتياج الزرع إليه أكد ، فإنه لولاه ما نبتت في الأرض ، ولا تعلق أساسه فيها . »

٢٥٣ س ١٦ يزاد عليه : وقال الحافظ ابن كثير في « النهاية » ١ : ١٠٠ ، بعد روايته : « قال شيخنا الحافظ الذهبي : هذا حديث قوي الإسناد . »

٢٧٩ س ١٤ يزاد هنا : كتب لي الأخ الأستاذ الشيخ محمد عوامة : أخرجه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير ، عن ابن عباس ، بإسناد صحيح ، كما في « فتح الباري » ٦ : ٣٥٧ ، في كتاب أحاديث الأنبياء (باب نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام) .

٢٨٧ س ١٥ يزاد هنا في نهاية السطر : وجاء في « تفسير الحافظ ابن كثير » ٣ : ١٢٦ ، عند تفسير قوله تعالى في سورة مريم : ﴿ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيْسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا . وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ ، ما يلي : « قال ابن أبي نجيع ، عن مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ﴾ ، قال : إدریس رُفِعَ ولم يَمُتْ كما رُفِعَ عيسى . »

٢٨٨ س ١٥ يزاد هنا : وهو في « الحلية » لأبي نعيم ٢ : ٢٢١ ، وجاء في روايته بلفظ « ... وَقَدْ أَفَ يَقْدِفُ بِهَا الطير . »

٢٩٦ م ٢٤ يزاد هنا استدراكاً على ما ذكره المؤلف من الآثار ما يلي :

١١ - جاء في كتاب « الشريعة » لأبي بكر الآجُرِّي ص ٣٨١ :
« حدثنا أبو العباس عبد الله بن البقر السكري ، قال : حدثنا إبراهيم بن المنذر الحزامي ، قال : حدثنا عبد الله بن نافع الصائغ ، عن الضحاك بن عثمان ، عن يوسف بن عبد الله بن سلام . عن أبيه . قال : الأقبُرُ المنارية : قبرُ النبي ﷺ . وقبرُ أبي بكر رضي الله عنه ، وقبرُ عمر رضي الله عنه ، وقبرُ رابع يُدفنُ فيه عيسى ابنُ مريم ﷺ . »

١٢ - وجاء في « الطبقات الكبرى » لابن سعد ٤ : ٢٣٠ . في ترجمة أبي ذر الغِفَارِي رضي الله عنه ما يلي : « أخبرنا الفضلُ بن دُكين ، قال : حدثنا شريك ، عن إبراهيم بن مُهاجر ، عن كُلَيْب بن شهاب الحرّمي ، قال : سمعتُ أبا ذر يقول : ما بُؤِيسِي رِقَّةٌ عظمي ، ولا بَيَاضُ شَعْرِي : أن أَلْقِي عيسى ابنَ مريم . »

١٣ - وجاء في كتاب « العِلَل ومعرفة الرجال » للإمام أحمد ١ : ١٦٦ :
« عن سعيد بن المسيب ، قال : رُفِعَ عيسى ابن مريم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة . »

١٤ - وجاء في « تفسير الطبري » ٢٦ : ٢٧ ، في تفسير سورة محمد ﷺ . عند قوله تعالى : ﴿ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ ، فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ : قال ابنُ جرير : « حدثني الحارث ، قال : ثنا الحسن ، قال : ثنا ورقاء ، جميعاً عن ابن أبي نَجِيح ، عن مجاهد ، قوله ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ . قال : حتى يَخْرُجَ عيسى ابنُ مريم ، فيُسَلِّمَ كلُّ يهودي ونصراني وصاحبِ مِلَّةٍ . وتَأْمَنَ الشاةُ من الذئب ، ولا تَقْرِضَ فَأَرَةً جِرَاباً . وتَذْهَبَ الْعِدَاةُ مِنْ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا ، ذلك ظهورُ الإسلام على الدين كله ، وَيُنْعَمَ الرَّجُلُ الْمُسْلِمُ حَتَّى تَنْقُطَ رِجْلُهُ دَمًا إِذَا وَضَعَهَا - أي من النعمة والرفاهية - . »

١٥ - وجاء في تفسير هذه الآية السابقة ، في « تفسير مجاهد » ص ٥٩٨ : أنبأنا عبد الرحمن ، قال : أخبرنا إبراهيم ، قال : أخبرنا آدم ، قال : حدثنا الربيع بن صبيح ، عن محمد بن سيرين ، عن عائشة قالت : يُوشِكُ أن يَنْزَلَ عيسى ابنُ مريم ، عليه السلام ، إماماً مهدياً ، وحكماً عدلاً ، فيقتُلَ الخِيزِرَ ، ويكسِرَ الصليبَ ، وتُوضَعَ الجِيزِيَّةُ ، وتُضَعَّ الحَرْبُ أوزارها . . .

٣٠٩ س ٦ يزاد بعده :

٩٨ إذا نزل ابنُ مريم من السماء فيكم ، وإمامُكم منكم .

٣١١ س ٢٤ يزاد بعده :

٩٨ كيف أنتم إذا نزل ابنُ مريم فيكم ، فأَمَّكم منكم ؟

٣٢١ س ٣ يزاد بعده :

٦٩ - عون المعبود على سنن أبي داود لشمس الحق العظيم آبادي .

دهلي ١٣٢٢ .

* * *

يقول الفقير إلى الله تعالى عبد الفتاح بن محمد أبو غدة : قد تمت كتابة هذه الإضافات والاستدراكات مساء يوم الأحد ٢٦ من رمضان المبارك سنة ١٣٩٩ بمكة المكرمة ، نفع الله بها ، وجعلها في حوز القبول عنده ، آمين .

اِبْنُ بَاتِيَا زَالَمِ سَلَامٌ

لِإِمَامِ عَصْرِ الْمَحْدَثِ الْكَبِيرِ شَيْخِ مُحَمَّدٍ أَنْوَرِ شَاهِ الْكَشْمِيرِيِّ الْهَنْدِيِّ

وُلِدَ ١٢٩٢ هـ وَتَوَفَّى ١٣٥٢ هـ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

إِخْرَاجُ وَتَوْزِيعُ

أَدَارَةُ الْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ الْإِسْلَامِيِّ

كَرَاتشي يَاجَنَغان

النَّاشِرُ

المجاسيل العلمی
کراتشی

جميع حقوق الطبع محفوظة

من منشورات المجلس العلمي

٤١

مجموعة رسائل الكشميري

الطبعة الأولى ١٩٩٦م - ١٤١٦هـ

الطبعة الثانية ٢٠٠٤م - ١٤٢٤هـ

الطبعة الثالثة ٢٠١٥م - ١٤٣٦هـ

من منشورات المجلس العلمي

٤٨

إيناس بياتيان إلياس

الطبعة الأولى	١٩٦١م	١٣٨٠هـ
الطبعة الثانية	١٩٩٦م	١٤١٦هـ
الطبعة الثالثة	٢٠٠٤م	١٤٢٤هـ
الطبعة الرابعة	٢٠١٥م	١٤٣٦هـ

MAJLIS ILMI:

P. o. BOX:1 JOHANNESBURG, SOUTH AFRICA

P. O. SIMLAK, DISTRICT VALSAD, GUJRAT, INDIA.

MAJLIS ILMI KARACHI

الإخراج والطباعة والتوزيع

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية

كلشن اقبال كراتشي ٥ - باكستان

الهاتف: ٣٤٩٦٥٨٧٧ - ٣٤٩٦٥٨٧٧

ويطلب أيضا من:

مكتبة القرآن بنوري تاون كراتشي

مركز القرآن اردو بازار كراتشي

مكتبة الرش الرياض - السعودية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى والصلاة على عباده الذين اصطفى وبعد، فإنني ما كنت أردت أن إلياء وإلياس اسمان ولفظان، بل هما لغتان وضبطان كلفظ، وقيل: إن إلياء أو إلياه - بالهاء الغير المملوطة على المعروف ^(١) في أواخر الأسماء العبرية - اسم غبرى، وقد يقال: إلّيا ^(٢) هو وأنّ إلياس ^(٣) أو إلياسين معربه ^(٤)، وإنما كنت ^(٥) أردت أن له معنى علميا ومعنى وصفيا ^(٦)، وقد أطلق في تياملاكي على خاتم الأنبياء - عليه السلام - بالمعنى الوصفى، وبه فسرّه اليهود أنه نبي منتظر عظيم الشأن، خلافا للإنجيليين على عاداتهم الباطلة في إلصاقهم الأبناء السابقة بعيسى - عليه السلام - وبحاله بحق أو بغير حق، حتى حقق أنهم يخترعون القصة ويسوونها حتى يلصق به النبأ

(١) ذكره في "الناسخ" من شمعيّا.

(٢) هامش، املوك أقل.

(٣) اسم أن.

(٤) خبر أن.

(٥) وقد جاء في يوحنا يونا س كما في "تفسير يوحنا" (ص ٤٩٤).

(٦) أو تشبيها كما ذكره عندهم في "تفسير المكاشفات" (ص ٢٤٢/٥١). و(ص ٢٤٠/١٣٥).

و "تفسير فيلبى" (ص ٦٦) ومعجزاتهم من "تفسير يوحنا" (ص ٣٧٥). مع عدم معجزة عن يوحنا

كما في "إنجيل يوحنا" (١٠-٤١): "فأتى إليه كثيرون، وقالوا: إن يوحنا لم يفعل أية واحدة،

ولكن كل ما قاله يوحنا عن هذا كان حقا".

السابق، راجع (ص ١٩) من نظرة و(ص ٤٦ و ٤٨ و ص ٥٠).

وذلك أنهم متفقون على أن هذا مأخوذ مما في الاصحاح الرابع من أواخر "سفر ملاكى"، وعبارته: "ها أنا إذا أرسل إليكم إيلياء النبی قبل أن یجئ يوم الرب العظيم والخوف، ويرد قلوب الآباء على البنين وقلوب البنين على آباءهم، لئلا آتى أنا وأضرب الأرض بالحرم"، وهذا صريح في نبی الساعة؛ ولهذا اتفق عليه اليهود، وصرح به مفسر الأناجيل هو الخورى بكتابه "تحفة الجليل" عند تفسيره الاصحاح العاشر من "انجيل يوحنا"^(١) وخلاصة قوله كما في ذیل "الفارق" من (ص ٣٤ / ٧٤ / ٦٢ من خ)^(٢) فإن كان هذا مأخوذا بالمعنى مثلاً فلا ريب أن مافيه من (ص ٣٨٧) باللفظ - وإن لم يرضه الخورى من عنده فماذا؟ -^(٣) : إن إيلياء الرسول المذكور في آخر "سفر ملاخيا" وهو ملغوز، وهذا هو حبر العالم الذى يأتى في آخر الزمان^(٤). انتهى قول هذا المفسر.

(١) عن بعضهم وهذا وإن كان في تفسيره فقرة أخرى لكن مأخذه هو "سفر ملاخيا" ولا بد.

(٢) و(ص ٣٩٩) من "الفارق".

(٣) وقوله هناك كما سمى، أى الراعى الملاكى في عدد الباباوات الذى دونه، أى عدد البابا الذى أى ذلك العدد دون الراعى في الرتبة، فسمى في عدد البابا بالقديس ملاخيا.

(٤) وفي "عقيدة الإسلام" قلت: وفي الرابع ملاخيا قبل ذكر إيلياء ذكر عهد حورب وهو جبل الطور، وفي عهد حورب توصية بخاتم الأنبياء - ﷺ - وكان أول ما خرج من مصر ثم في آخر عمره بشر بفاران، وهو مخصوص بخاتم الأنبياء - ﷺ - فإيلياء أيضاً هو اهد مع ما أعلمت به هناك، ووحى موسى إنما كان بجبل الطور وسفر التثنية إعادة له، وفي السابعة من الرسالة إلى العبرانيين عدم إبناء موسى - عليه السلام - بالكهانة أو النبوة في بنى يهود الذين منهم المسيح فنبأ (١٨) من "التثنية"، وهو النبى من بين الإخوة مخصوص بخاتم الأنبياء - ﷺ - لكن من الباب الثالث من النسخ من "إظهار الحق" من "كتاب أرمياء": هاستأى أيام يقول الرب: وأعاهد بيت إسرائيل وبيت يهودا عهداً جديداً مع الآية في عهد الخروج. وحمله بولس على الشريعة العيسوية ولكن حمل نبأ من إخوتهم مع كونه واحداً وأنبياءهم كثيرون على واحد منهم - تحكم لا يصغى إليه.

فهذه شهادة من عالم النصارى فوق شهادة اليهود، وعليه ينطبق ما فيه من (ص ٣٨٦) من ترجمة الاصحاح الثالث من "سفر ملاخي" ترجمة حرفية عن الأصل العبراني الذي هو عند اليهود من غير ترجمة النصارى، ولفظه: "ها أنا سوف أرسل رسولي، فيعزل طريقا بحضوري، حينئذ يأتى إلى هيكله الولي الذي أنتم ملتمسون، ورسول الختان الذي أنتم راغبون أيضا، هو ذا آتٍ قال الله رب الجيوش، وبسطه في (ص ٣١٩) فرسول الختان لا ريب أنه خاتم الأنبياء - ﷺ - والمراد بإتيانه الهيكل إتيانه موضعه وبقية^(١) بناءه وإن كان خرب، وذلك^(٢) في المعراج الجسماني ولا بد، كإتيان الأولين. والمراد بالولي قبله هو عيسى - عليه السلام - وبالرسول قبله يحيى - عليه السلام - إن شاء الله. وأما ما في الاصحاح السابع عشر من "متى" وفي التاسع من "مرقس" نحوه: - "وفيما هم نازلون من الجبل أوصاهم يسوع قائلا: لا تعلموا أحدا بما رأيتم حتى يقوم ابن الإنسان من الأموات" أى لا تخبروا أحدا بمعجزة تجلّى موسى وإيلياء إلى أن يقوم عيسى - عليه السلام - من الأموات، ثم قال: "وسأله تلاميذه قائلين: فلماذا يقول الكتبة: إن إيلياء ينبغي أن يأتى أولا؟ فأجاب يسوع وقال لهم: إن إيلياء يأتى أولا ويرد كل شئ، ولكنى أقول لكم: إن إيلياء قد جاء، ويعرفوه بل عملوا به كل ما أرادوا، كذلك ابن الإنسان أيضا سوف يتألم منهم حينئذ، فهم التلاميذ أنه قال لهم عن يوحنا المعمدان".

(١) وهو باق ذكره الحاجي محمد مع السور والمسجد.

(٢) وقد ذكر في القرآن العزيز نفسه خراب المسجد مرتين، فلا يرد ما يورده النصارى عليه كما في "الاستفسار"، وكان طيطس أمر بإبقائه لكن احترق بإلقاء أحد الرومانيين النار فيه، كما في "دين الله" (ص ٢٥) وكان قبل ذلك بناء هيرودس الأكبر أو رحمه كما فيه (ص ١٢٢) وذكر في "دائرة المعارف" من أدريانوس أنه عمره بعد التخريب وعمر المدينة أيضا، ثم خربها ثالثا وأبقى البيت، ذكره عن مؤرخى الإسلام، وذكر شيئا منه عن نفسه في العبرانيين، وراجع "تفسير يوحنا" (ص ١٧٦).

فالمراد بأولية إتيانه أوليته قبل أن يقوم ابن الإنسان ، ولذا أتى بالفاء في قوله : " فلماذا يقول الكتبة " يريدون أنك تمنع من ذكر تجليه الذى له تعلق بإتيانه ، وعند قيامك من الأموات قرب الساعة كما كان عقيدة الإنجيليين ، ذكره في " الفارق " (ص ١٨٦ / ١٩٤ و ص ١٩٢ و ص ١٩٣ / ١٩٥) وفي ذيله (ص ٦٦) وبسطه في " نظرة في كتب العهد الجديد " من (ص ١٣٩) و " اظهار الحق " (ص ١ / ١١٣ و ص ١ / ١٣٦) والشاهد الثالث عشر من رفع شبهات القسيسين على القرآن ، والأمر السادس من مقدمة الباب الرابع (ص ٢٧٨ / ١) . ولا يضر ما في حاشية " دين الله " (ص ٨٣) ؛ فإنه قد صرح بذلك في " نظرة " (ص ٥٢ / ٢ و ص ٦٦ / ٢) بنفسه ، وما يوهمه من الإنجيل (ص ١٨٠) من " الفارق " ، لعله دفعه في آخر (ص ١٨١ / ١٩١) . وكذلك في عنوان (٢٤) " متى " الترجمة الهندية ^(١) المحشاة ، فمتى يبقى الوقت لإتيانه ^(٢) ؟

فهذا أرادوا وإلا فالسؤال ^(٣) وارد على كل حال ، لا أنه ناشئ عن قصة التجلى ، ولا أنهم ذهلوا وعند القصة تنبهوا ؛ لأن الإيراد لو كان كان من أول الأمر وكان أورد كاليل فكيف الذهول منه ؟ ولا ما زعمه الجهال أن المراد بأولية إتيانه من عيسى - عليه السلام - ، وفرعوا عليه ما اخترعوه من ^(٤) مسألة

(١) وهو مختار بعض مفسريهم كما في " إظهار الحق " (ص ١ / ١١٤) من الغلط (٧٨) من الباب الأول ، كيف ؟ والفقرة (٣٤) من هذا الأصحاح الحق : أقول لكم : لا يمضى هذا الجيل حتى يكون هذا كله . فراجع مع هامشه الذى يسمونه (رفرنس) تحصل على حقيقة الأمر .
(٢) فإن لفظ نبيه يقتضى أن لا يخبروا به وإن أتى بعينه حتى يقوم ابن الانسان من الأموات ، وهو إبان القيامة .

(٣) وإن لم يكن السؤال من أولية إتيانه قبل أن يقوم ابن الإنسان ، بل كان من أوليته من المسيح .
(٤) كأنهم أخذوه مما نقله في " اظهار الحق " عن المقرزى في بحث الثلاث ، أو من رسالة بولس إلى أهل غلاطية ، ذكره من باب النسخ ، أو مما نقله في الفصل الثالث من الثلاث .

البروز؛ فإن هذا جهل بمراد العبارة، ولا شائبة منه في أصل النبأ، فما حق الكتابة أن يوردوا به عليه، وليس^(١) أن كل سابق كان ينبئ بمن يليه، فإن نبأ المسيح سابق على نبأ إيلياء، وليس في اللفظ المنسوب للكتابة ذكر الأولية من

(١) ولا عندهم شيء من وقعة طيطس حتى يحملوا اليوم المخوف عليه ولا طيف خيال، وإنما يكونون حملوه على اليوم الآخر لا غير، ودع ما خرصه صاحب "المعاملات" على عادته، وأيضاً قوله: "لئلا أتى أنا وأضرب الأرض بالحرم" متعلق بقوله: "و"يرد قلوب الآباء" اهـ لا بقوله: "قبل أن يجئ يوم الرب المخوف العظيم" ثم هذا كأنباء الأنبياء بالعقاب إن لم يتمسكوا بالشرعية وقد أكثروا منه، بخلاف ما في الأصحاح الثالث: "ها أنا سوف أرسل رسولا فيعزل طريقا بحضورى" فإنه سياق ليس فيه وعيد، وإنما هو تسوية طريق للآتى، وهذا أيضاً سنة الله. ثم إن اليوم المخوف إن كان في كلام بوائيل ونحوه بمعنى يوم عصيب عليهم فقد جاء في كلام عيسى عليه السلام - بمعنى اليوم الآخر كما في (٢٤) متى - وما وافقه من الهوامش إلى الآخر، وبعض ألفاظه بعد خبر دانيال يميل إلى أنه يزيد خروج ياجوج وماجوج ثم نزوله، وقد انتقل هناك من نبأ دانيال إلى اليوم الآخر، فليكن الأمر في حمله نبأ ملاكى أيضاً كذلك، والحامل هو هو. ثم إن نبأ ملاكى هو حكاية عن الله - تعالى - لا عن نفسه، فيليق أن يراد به اليوم الآخر، لا نحو ما صفينا (١-١٤): قريب يوم الرب، العظيم قريب وسريع جدا صوت يوم الرب يصرخ حيثئذ الجبار مرا، ذلك اليوم يوم سخط، يوم ضيق وشدة، يوم خراب ودمار، يوم ظلام وقتام، يوم سحباب رضباب "تفسير المكاشفات" (ص ٣٢٣) ديباجه (ص ٤١). والظاهر مما في يوائيل (٣-٣١): "تتحول الشمس إلى ظلمة والقمر إلى دم قبل أن يجئ يوم الرب العظيم المخوف" أنه اليوم الآخر، فقد ذكر ما قبله قبله، وكذا "أعمال" (٢٠٠٢): تتحول الشمس إلى ظلمة والقمر إلى دم قبل أن يجئ يوم الرب العظيم الشهير.

فإن قيل: إن ما أشاروا إليه في الهوامش (رفرنس) يدل على أنه يوم عصيب عليهم لو أنابوا إلى الله لزال عنهم، لا اليوم الآخر المقدر على كل حال، وليس هذا إلا يوم الروميين، ويدل عليه صدر هذا فإن لم يعلموهم فالمسيح قد علم ذلك وحمل عليه النبأ، ودل على أنه قد أطلق إيلياء على يوحنا ولا بد، ولعل الإشارة إلى ما في صدر الأصحاح السابق غلط، فإنه يوم التمحيص على يد رسول العهد، بخلاف ما في صدر هذا الأصحاح - أى الرابع - فإنه يوم الانتقام كما ذكره يوائيل أيضاً. قيل: لم يظهر شرط الأولية على هذا أيضاً، وبالجمل لا مسكة فيه للبروز، أى لم يقولوا: هو يحيى، فأين هو من إيلياء الذى أخبر بإتيانه؟ ولا ناقضوا عيسى بمثله، فلم يكن هناك مدخل لهذه المسألة وشقوا به كما يشقى الأم لا على هذه الشبهة، ولا إطلاق عيسى على هذه المسألة، بل لعله على مساواة الحكم مثلاً.

عيسى - عليه السلام - أيضا، فكيف يلصق بهم؟ فكما كان في أصل نبأ ملاخيا التوقيت بما قبل اليوم المخرف فكذلك ههنا، وكيف الأولية من عيسى؟ وعند يوحنا من الأصحاح^(١) الأول: "إني لست المسيح، فسألوه إذا ماذا أنت؟ أإيلياء أنت؟" وهو عن الكتبة وعن يحيى صاحب الواقعة - عليه السلام - فهل بعد هذا شيء؟ والحواريون بأنفسهم كانوا سلموا المسيح بدون إتيان إيلياء أولا.

وأراد بقوله: "إن إيلياء يأتي أولا ويرد كل شيء - أى إلى أصله"^(٢) - أو يرد قلوب الآباء على الأبناء، وقلوب الأبناء على الآباء - كما في أصل نبأ ملاخيا - عليه السلام - . وهذا خاتم الأنبياء بلا شبهة، فإنه صيغة مستقبل، ويحيى - عليه السلام - كان إذ ذاك في السجن، وهناك استشهد، بل لعله استشهد قبل ذلك كما ذكر مرقس في الأول إسلامه إلى السجن، وأرخوه في الهوامش سنة (٣٠) وسلسل الوقائع، وذكر في السادس استشهاده

(١) وقد ذكره المناظرون كما زفي "إظهار الحق" (ص ١/٧٤) من الفصل الثالث من الباب الأول، ونقل قبيل البشارات (ص ٢/١٥٨) من الترجمة العربية المطبوعة (سنة ١٨١٦ء): "فإن أردتم أن تقبلوه فهذا هو المزمع بالإتيان - وكذا ذكر - في الاستفسار، فإما زادوا أو نقصوا، راجعه من (ص ٢٥١) وتفرّد متى في هذا المحل بجعله إيلياء، وسائرهم جعلوه هناك ملاكا فقط، مع احتمال أن المتأخرين هم الذين زادوه.

ولعله لما كان يرد عليه أنه لما كان أعلمهم بكونه إيلياء في الحادى عشر من متى فلم تحيروا في السابع عشر إذن في أمره؟ فوق لبعضهم أن يسقطوه من الحادى عشر ولا بد، وقد أورده عليهم صاحب "الفارق" من (ص ١٣٠). ولما كان عند يوحنا الإنجيلى سؤالهم عن يحيى: أإيلياء أنت؟ أسقط ما عند متى من السابع عشر رأسا، ولم يذكر منه شيئا كما في "الفارق" ولقد أحس، ولما كان لوقا أشبع في الأصحاح الأول أسقط السؤال من التاسع، وعكس مرقس، فلما وقد رهنوا متى:

فلما خشيت أظايرهم نجوت وأرهنهم مالكا

(٢) لعل المراد الصحيح ما في "دين الله" (ص ١١٧) عن سفر الأعمال، وجعلهم كالقش وهناك من (٢-٥).

وأرخوه (٣٠) أيضا، وذكر في التاسع قصة التجلى وذكر في "نظرة": أن إنجيله مرتب وأرخوه (٣٢).

وأعجب منه ما عند ابن حزم قوله من (ص ٢٠ / ٢) فمتى رد كل شيء بل لم يعرفوه وعملوه كل ما أرادوا به ينافي لفظا وعبارة ما قبله، فلم^(١) يلتئم اللفظ أيضا فضلا عن المصداق، ولا يعود العاقل على موضوع لفظه بالنقض، وإذا أول في المصداق مثلا فلا يترك اللفظ متهافتا، وكما في "متى"^(٢) (١٠ - ٣٤ و ٣٥) وإنما سوّاه متى من أول لوقا عن الملاك، ثم عن زكريا مجرد تسوية^(٣). فإن هذا الكلام بعد نحو ستة أيام من رجوعه - عليه السلام - إلى نواحي قيصرية^(٤) "فيلبس"^(٥) كما في الأصحاح السادس عشر، ولم يحى يحيى - عليه السلام - بعده، وقد ذكر الله - تعالى - في سورة مريم خصائصه - عليه السلام -، ولم يذكر ما زاده لوقا مع الاشتراك في "أكثر الأجزاء"، ولم يذكر إلا كونه برّا بوالديه وأشياء من كمالاته النفسية، لا ما يتعلق بالأمّة فليقتصر عليه ولو كان لم يتركه - تعالى - وكأنهم جعلوا البر الخاص عاما. ومن عجيب التهافت الذي لا يرضاه إنسان لنفسه - ولو بحسب اللفظ - ما في العاشر من متى، والثاني عشر من لوقا، مع كون زمان عيسى ويحيى زمانا واحدا.

(١) ذكر أنه يرد كل شيء، وذكر أنهم لم يعرفوه، ولا يمكن أن يذكر رد كل شيء على وجه الإنكار فإنه عند ملاكي.

(٢) «لا تظنّوا أنّي جئت لألقى سلاما على الأرض، ما جئت لألقى سلاما بل سيّفا، فإنّي جئت لأفرّق الإنسان ضدّ أبيه، والابنة ضدّ أمها، أو الكنة ضدّ حماها».

(٣) مع ما في آخر "إظهار الحق" (ص ٢٥٥) عن الباب العاشر من إنجيل يوحنا الآية الحادية والأربعين: "فأتى إليه كثيرون وقالوا: إن يوحنا لم يفعل آية واحدة.

(٤) سماها في "الدائرة" بإيناس.

(٥) كذا يظهر من آخر "الناسخ" ومختصر الدول (ص ١٠٩).

ولا يقال: إن المراد برد كل شيء هو الهداية إليه وإن لم يقبلوه، فإنه لا يلائم في لفظ المسيح، فإن ظاهره أنه أبقاه على حاله وسلمه. وأيضا لفظه: رد كل شيء لا رد قلوب الآباء آه فقط، حتى يقال: إنه بحسب خلقه برا بوالديه مثلا ونموذجا للبر، وإنما هو كما في ^(١) ٣ "أعمال" (٢١) ثم قال: ولكنني أقول لكم: "إن إيلياء قد جاء"، فالظاهر أنه أراد إتيانه بعينه في زمانه -أعني ^(٢) الماضي- وراجع التاسع من مرقس ^(٣)، ولا دليل ولا قرينة في كلامه -عليه السلام- أنه أراد به يحيى -عليه السلام-، وإنما هو فهم من الإنجيليين، ولا عبرة به ولا بنسبتهم ^(٤) إلى التلاميذ.

ثم إن القدر المنقول عن الكتبة الذي من "سفر ملاخيا" قد سلمه ^(٥) -عليه السلام- أنه للمستقبل، فلم يبق لأصل النبأ تعلق بيحيى -عليه السلام- وإنما زاد المسيح -عليه السلام- شيئا من عنده زائدا كما صرح عند مرقس بقوله أيضا، فلا يقال: إنه حكى لفظ الكتبة أو لا على هيأته ثم زاد من عنده شيئا، أو أراد بقوله أيضا أن هذا الأمر كما في ذهنكم أيضا قد مضى، مع احتمال أنه أراد فرضوه فرضا قد وقع فماذا؟ ويناسبه الاستدراك

(١) الذي ينبغي أن السماء تقبله إلى أزمنة رد كل شيء التي تكلم عنها الله بفهم جميع أنبيائه القديسين منذ الدهر، فإن موسى قال للآباء: «إن نبيا مثلي سيقم لكم الرب إلهكم من إخوتكم، له تسمعون في كل ما يكلمكم به».

(٢) ويحتمل أن يراد به إتيان الله، وإتيان الله إتيان أنبيائه وقتا فوقتا على ما عرف من عرف كتبهم، أي يأتي أنبياءه مرة بعد مرة، ولكن من قدر شقوته يشقى بهم كل مرة، وإن لم يلائم أصل ما عند ملاكي، ولكنه بعيد كأنه مبتدأ من عنده كما في قوله: "إيلي إيلي" قالوا: إنه ينادي إيلياء، ويلائم هذا ما في "هداية الحيارى" في "عقيدة الإسلام".

(٣) ولفظا: "ولكن أقول لكم: إن إيليا أيضا قد أتى".

(٤) فإن الإنجيليين هم الناسون لا دخل فيه للتلاميذ في الواقع.

(٥) ثم رأته في "تفسير يوحنا" (ص ٢٣).

فإنه لإبقاء ما قبله ودفع وهم، أو أطلق على الآتى والماضى على المعنى الوصفى، وهم فهموا كذلك فلم ياروا، وقوله: فأجاب، وقال لهم: إن إيلياء يأتى أولا ويرد كل شئ، وكيف هو مكتوب عن ابن الإنسان أن يتألم كثيرا ويرذل؟ آه. أى أن هذين الأمرين واقعان ولا بد من الثانى أيضا، فلا تخبروا بالأول حتى يقوم ابن الإنسان، فهذا هو ربط العبارة.

وما قال متى في الأصحاح الحادى عشر: "ولكن ماذا خرجتم لتنظروا أنبياء، نعم أقول لكم وأفضل من نبى، فإن هذا هو الذى كتب عنه، ها أنا أرسل أمام وجهك ملاكى - عليه السلام - الذى يهيب طريقك قدامك" آه. فهم الإنجيليون أن المراد بالضمير في: وجهك وطريقك وقدامك، هو عيسى - عليه السلام - وبمن يرسل أمامه يحيى - عليه السلام - كذلك فهموا وسيما مرقس في ابتداء إنجيله، وهو مخالف لأصل النبأ في سفر ملاخى، ولفظه: "ها أنا ذا مرسل ملاكى، ويسهل الطريق أمام وجهى" فحرفوه ونقصوه، وهو في الأصل العبرانى كما نقلنا ترجمته حرفية فسّر فيه ملاكى بالرسول، وهو كذلك في اللغة العبرية كما مر من غير ترجمة النصارى، فقد حمل على المعنى الوصفى أيضا، وقد أطلق المسيح أيضا في كتبهم على غير عيسى بن مريم على المعنى الوصفى، ولعله إيماء إلى يحيى - عليه السلام - أولا، وعيسى - عليه السلام - ثانيا، ورسول الختان الأنبياء ثالثا، ويكون عيسى - عليه السلام - أورد هكذا، والخسار في بتر العبارات والسرقات على الإنجيليين، وجنابه - عليه السلام - برئ عن كل ذلك. ثم قال متى في الحادى عشر: "وإن أردتم أن تقبلوا فهذا هو إيلياء المزمع"^(١) أن

(١) يراجع "الفارق" (ص ١٦) لإطلاقه، و"إظهار الحق" من باب النسخ من رسالة بولس إلى أهل غلاطية، ومن رسالته إلى أهل قولابس، ومن المادة (٣٣) من دفع المطاعن، والشاهد (٤٤) من التحريف بالزيادة.

يأتى من له أذنان للسمع فليسمع " أرخوه في الهوامش سنة (٣١) لكن لم يذكر فيه رد كل شيء، فحملوه على الماضى، وقد أمر أن نبأ المستقبل باق، فحمله على من ذكره من عنده وجعله هو المزمع لا يستقيم؛ فإنه وإن لم يذكر فيه رد كل شيء حتى تأتى لهم الحمل على الماضى لكنه مذكور في أصل النبأ، فإذا كان هذا مأخوذاً من "سفر ملاخيا" -عليه السلام- وقد أثبتنا أنه على المستقبل، وكذلك أثبتنا من كلام عيسى -عليه السلام- فهذا أيضاً لا بد أنه على المستقبل، لثلا يقع تهافت في كلامه -عليه السلام-، ولا نبالى بالإنجيليين^(١)، ولا يفهم التلاميذ إن كانوا فهموا، وإلا فأى دليل على أنهم فهموا كذلك؟ لأن الأبيد الإنجيليين كالكرة في يد الصولحان، كيف؟ ولو كان هذا النبأ في يحيى -عليه السلام- بأى معنى لم يكن^(٢) لينفيه عن نفسه قط، ولا عقل^(٣) ولا دين لمن ذهب بأول نفيه بأن المراد أنه ليس^(٤) عين إلباء.

واعلم أن ليس المراد بقوله: "المزمع" أن من كان وعد بإتيانه قد أتى، بل أراد الاستقبال صريحا، ولا يصدق على يحيى -عليه السلام- قط، فإنه قد تقدم وحصل لعيسى -عليه السلام- التعميد منه، وأيضاً قد كان سلم الشعب نبوته كما في الأصحاح العشرين من لوقا. وقوله: "فهذا هو" اهـ، من أجل قول المترجمين: هانذا، مثلاً. ثم في الأصحاح السادس من مرقس، والتاسع من لوقا، والسادس عشر من^(٥) متى، والثامن من مرقس، والتاسع

(١) وهم غير التلاميذ

(٢) راجع "الإظهار" (ص ١٤٧/٢).

(٣) ليدل إلى نبأ أشعيا كما في يوحنا (١٠: ٢٣) (١).

(٤) فإنه يلزمه على هذا أن يبطل نبأ سابقاً على هذا المراد، ويرفعهم في هوة الضلال أبداً الدهر.

(٥) وفيه ذكر أرميا أيضاً على عقيدتهم فيه كما في "دائرة المعارف" منه.

من لوقا ثانيا ذكرهم إيلياء على معنى الرجعة ، أى رجوع أحد بعينه ^(١) كما كان عقيدتهم ، فماذا يستبعد منهم من مسألة البروز؟ بل ليس له دخل أصلا ، وإنما لم يعرفوا بعض الأنبياء كما لم يعرفهم سائر الناس ، لا لخباء مسألة البروز عليهم .

ثم إذا ثبت أن المراد به خاتم الأنبياء ثبوتنا لا مرد له فإن قيل : هب أن المراد به هو فقد أطلق عليه - ﷺ - اسم نبي سابق ، فهو معنى البروز أو المثلية . قيل : لا معنى لهذا الهذر؟ وما معنى بروز المفضول في الأفضل؟ أو تمثيل الأفضل بالمفضول؟ وإنما الإطلاق بالمعنى الوصفى ، وقد رأيت في "مسالك النظر في نبوة خير البشر" عن إلياس - عليه السلام - أنه يكون في أولاد إسماعيل يوشياهو ، وفسره العلامة سعيد ابن حسن الإسكندراني بأن معناه من قرن اسمه باسم الله ، وذكر عند ذكره ، وهذا يقرب من معنى ^(٢)

(١) وكلا المحاورتين في "الدائرة" من أرمياء (ص ٢٢٧ / ٣) الرجوع واستقرار الروح ، وغايه (ص ١٥١) قالوا : قد استقرت روح إيلياء على يشع ملوك ثاني . وهو نحو استخلاف واستنابة لا أزيد ، ومن محاوراتهم امتلا من الروح القدس من أول لوقا في موضعين .

(٢) والذي يظهر أن يعقوب - عليه السلام - سماه شيلوا لم يكن اشتهرت الأسماء حينئذ ، وأطلق إلياس - عليه السلام - يوشياهو ، وكان اسما معروفا عندهم يسمون به ، فلما جاء ملاكى أطلق اسما كان صار إذ ذاك معروفا يتقدم إلياس وتسميته به ، وكما أطلق عيسى - عليه السلام - الفارقليط والأركون مع أن الفارقليط قد ورد في التوراة أيضا كما نقله الشهرستاني ، وإطلاق الأسماء بحسب المعنى اللغوي عندهم بحيث أنهم يترجمونها ، فكما أطلق عليه يوشياهو ، وهو اسم ملك صالح لهم ، ومن أسماء الله كما في "مسالك النظر" ، كذلك إيلياء من أسمائه ، وشيلوه اسم بلدة من سوريا أيضا كما في "دائرة المعارف" ، وقد يدور بالبال أن نبأ ملاكى - عليه السلام - هو بمعنى ما في نبأ الفارقليط كما في إنجيل يوحنا (١٤ - ١٣٠) : «لا أتكلّم أيضا معكم كثيرا : لأن رئيس هذا العالم يأتى وليس له في شئ» أى الأركون (١٦ - ٨) : «ومتى جاء ذلك يبكى العالم على خطية وعلى بر وعلى دينونة» وقد شرّحه في "الاستفسار" بما لا مزيد عليه ، فتطابق النبأ ، وكذلك فسره في "هداية الحيارى" ، ونقل اللفظ : «وليس لى شئ أو وليس لى من الأمر شئ» وبالجمله هو على نحو ما في آخر الأصحاح الثالث والعشرين من متى ، وسيما على =

إيلياء هذا، وقد سمعت أنه لغزا^(١)، أى بحساب الجمل عن أحمد عليه السلام، وقد نسبه في "الفارق" (ص ٣٨٦) أيضا، وفي (ص ٣٨٧) منه أن الخورى نسبه إلى بعض علماء النصارى أيضا، وإن لم يرضه هو فماذا؟ .

ولإلياس -عليه السلام- ثلاثة أسماء ذكره صاحب الناسخ؛ لأنه عمر طويلا، واشتهر في كل بلد باسم: أحدها: فينحاس (شفقت كرده شده). وثانيها: أميتاى (راست كو)، وثالثها: إلياء (بزرگوار من خدا است) على طريقتهم في التسمية بالجمل، ذكره في "كتاب دين الله" (ص ٥٥) ولكن كيشوع سمي به ابن نون وابن مريم -عليه السلام- كما في هذا الكتاب من تلك الصفحة؛ وكما أطلق المسيح على غير عيسى -عليه السلام- أيضا .

ثم إن اليوم المخوف عليهم متعدد، فلا يتعين أن يكون يوم وقعة تيطس، فيوم عليهم في عهد المكابيين كما في "كتاب دين الله" من (ص ٣٣) إلى أن قال: 'ويكون في كل الأرض إن الثلاثين منها يقطعان' اهـ. وذلك قبل ميلاد المسيح وبعد ملاكى بزمان، ثم بعد الميلاد وقعة تيطس، وبعدها وقعة ادريانوس، كما في ذلك الكتاب (ص ١٧ و ص ٩٩) وكانت وقعة تيطس في سنة (٧٠) بعد الميلاد، ولم يتم خراب الهيكل فيها، وكان بعض

= ما نقله في "هداية الحيارى" (ص ١١) من هامش الذيل من إطلاق اسم إلهى عليه -عليه السلام- كما قاله الإسكندراني في يوشيا، وذن عدو نبأ به من قبل إلياس كما في "الناسخ" من (٤٤٤٢) على خلاف ما ذكره في الهوامش من التاريخ، ثم أطلقه إلياس عليه -عليه السلام- ونبا عدو في اسلاطين (١٣-٢): "فنادى نحو المذبح بكلام الرب وقال: يا مذبح، يا مذبح، هكذا قال الرب هو ذا سيولد لبيت داود ابن اسمه يوشيا، ويذبح عليك كهنة المرتفعات الذين يوقدون عليك، وتحرق عليك عظام الناس"، والتبكيك هو نحو ما في البشارة، من "إظهار الحق".

(١) أعنى بالغز أن المراد به عندهم نبي متظر يأتى آخر الزمان لا إيلياء نفسه وإن لم يعتقدوا أنه النبي الأمي .

كبراء اليهود - ومنهم يوسيفوس - مسالمين له ، وكانت وقعة ادريانوس في (سنة ١٣٢) وتم فيها خراب الهيكل ، وليس لهما اختصاص بيوحنا ، فإنهما بعد المسيح - عليه السلام - أيضا يمكن أن تكونا عقاب عصيانهم إياه أيضا ، فقد أرسل على هذا قبل اليوم المخوف كلاهما لا إيلياء فقط ، وقد بسط وقعة انيتوكس في عهد المكابيين في "إظهار الحق" من البشارة الخامسة ، فلما كان وقع بعد ملاكى - عليه السلام - مثل هذا اليوم لم يكن ليظفر منه ويهم اليوم المخوف ، مع أن لفظه يصدق عليه أولا وإن لم يكن عندهم نبى بعده إذ ذاك ، لكن لا بد من ركة الكلام ، وقد ذكر المكابيين من العبرانيين في "الدائرة" .

ثم إنه إذا كان إيلياء حيا عندهم قد رفع إلى السماء ، فهل يكون النبأ بإرساله قبل اليوم المخوف إلا نزولا؟ فلا علاقة له مع البروز أصلا ، ويكون رجوع الغائب بعد غيبة طويلة ملائما عندهم لكونه علما للساعة ، كما هو عندنا في المسيح ﴿وإنه لعلم للساعة﴾ ، وتقول العرب : حتى يؤب القارطان ، فحملوه لهذه الملائمة على إلياس - عليه السلام - ورجعته وإن خالف سائر ألفاظ ملاكى ، فإنها ليست على الرجعة ، فاتفق الفريقان أن من الأشرار رجوع غائب ، وذهب وهم أهل الكتاب إلى ما تقرر عندهم ، والأصل هو ما عندنا ، وهو رجوع المسيح - عليه السلام - ؛ إذ هو غائب بالاتفاق من الأرض إلا عند اليهود ، وعلى مثل هذا نشأ قول : إن إلياس هو إدريس ، كما عن ابن مسعود وابن عباس - رضى الله عنهم - ، أو أن إدريس نزل وسمى إلياسا كما قاله الشيخ الأكبر .

واعلم أن البروز غير التشبيه ، فإن البروز على زعم القائلين به حقيقة كونية ، لا جريان صورة تعبير فقط في إظهار المقاصد يتوارد عليه أذهان أهل العرف لضرورة التفهيم ، وأما التشبيه فهو أمر اختياري وقتى لا يقلب حقيقة واقعية ، ولا يبني عليها ، ولا يحول شيئا من محل إلى غيره ، وليس فيه تصرف في الواقع أصلا ، بل فيه إبقاء الطرفين على حالهما ، بل والبوصفين أيضا . وأيضا كان من أى نوعين متباينين ، وأيضا التشبيه من الأمور العرفية

العامية يأتى بكل أحد، والبروز من الأمور الغيبية لا يعينه إلا المطلعون، بخلاف التشبيه ليس مصداقه مشارا إليه في الخارج، فقد يكون تشابه ولا يشبه أحد، فهو أمر اعتبارى، متى توجه له المتكلم تلفظ به، ومتى تركه لم يكن، بخلاف البروز فليس أمرا لفظيا فقط متى تلفظ به وجد وإلا لا .

والتشبيه المعروف في علم البيان إنما يكون بيان مشابهة بين الشيئين وهما على حالهما، لا جعل أحدهما مشابها للآخر، فلا جعل ولا تصيير هناك في الخارج، وفي البروز جعل، وكذا كون الأولياء على أقدام الأنبياء كما يذكره الشيخ الأكبر من المحمديين والموسويين أمر آخر، وكذا نحو الإلياسين والخبيسين بصيغة الجمع بدون النسبة، وقد شاع عندهم ترجمة الأعلام، فكان العلم عندهم باعتبار المعنى اللغوى، وعندهم اعتبار الوصف بها أو التشبيه، وليس ذلك في عرف كتبنا، نعم عندنا نحو: أبو يوسف أبو حنيفة: على التشبيه، ونحو: لكل فرعون موسى، بمعنى من يطلق عليه موسى ويقوم مقامه ويحذو حذوه في الفعل، وإن لم يكن في البنية بروز داخل في القوام، ولا اعتبار تحول شئ واحد وتنقله في الأطوار، يتكلم به مع عدم العلم بمسألة البروز.

وعندنا عرف آخر أيضا يقال: هو في الفقه أبو حنيفة الثانى، وهو غير التشبيه، يريدون كأنها أول وثان في شئ والآخر مثناه وبدله، ونحو هذا ما في "الفارق" من (ص ١١٥) من السادس عشر لمتى: "من يقول للناس: إني أنا ابن الإنسان" أى الدائر على لسانى مع معجزاتى وآياتى مثلا، وفي الواقع أنا أشهر بقى هذا والناس ما يزعمون من أنا "فقالوا: قوم يوحنا المعمدان، وآخرون إيلياء، وآخرون ارمياء، أو واحد من الأنبياء"، أى قال التلاميذ: يقول قوم يوحنا وآخرون: إنه- أى المسيح- كذا وكذا، نقلوا اختلاف الناس في قيامه مقام من وتشبيهه به، وأقرب منه أنه تجاهل العارف، ونحو تدله يجرى على الألسنة لا يعتمد حقيقة ولا عقيدة، وهو كذلك عند متى في الرابع عشر، فليس هذا من باب البروز أصلا. وفي الرابع عشر من قول

هيردوس بعد سماعه شهرة المسيح : إنه يوحنا قام من الأموات ، وهذا أيضا أمر آخر وراء البروز ، وهو الحياة بعد الموت ، ويستحسن في قريب ، وأما في البعيد فالرجعة كان الأول من تمام ما قبله وخرق للعادة ، وفسخ لما حل في البين بخلاف الرجعة .

والظاهر أن عيسى -عليه السلام- حمل النبأ على المستقبل ، ثم زاد من عنده ماضيا لا على البروز ، بل على القيام مقام إيلياء ، والمقام بيان مساوات الحال منهم -أي الشعب- لكل من أتى ، وإن أبدى أحد أن المراد بإيلياء نفسه -أي المسيح- لتشبيههم إياه به أيضا كان احتمالا جيدا ، وعطف بن الإنسان عليه عند متى لا يؤثق به ، فلم يذكره بصورة العطف مرقس ، وبصير ربط عبارته أوضح مما مر ، ولا عبرة بفهم التلاميذ بل الإنجيليين ، فإنه لا يعلم حال التلاميذ من غيرهم هذا .

وقصر فيه في "إظهار الحق" من الأمر الثاني من المسلك السادس من إثبات نبوة خاتم الأنبياء ، فسلم المشهوران عندهم أولية إيلياء من المسيح ، وكذا في "الفارق" في بعض المواضع مع رده عليهم من عنده ، وليس له أصل في أصل كتبهم ، وإنما هو توهم ينشأ للمستروحين ، نعم اليهود ينتظرون المسيح الدجال في آخر الزمان ، والنصارى نزول مسيح المهدي للدينونة ، ويجعلونه إلها ، وكان اليهود ينتظرون الاثنين ويجعلون الدجال ملكا موعودا ، فعلى هذا أيضا لم يظهر شرط الأولية من مسيح المهدي ، وإنما كانوا يتفوهون برجوع من غاب أو فقد تدلها ، لا عقيدة متقرررة كما غاب أرمياء وإيلياء عندهم ، فلا يؤثق بعقيدة الرجعة عندهم أيضا على هذا . ويراجع "إظهار الحق" من البشارات في مسيح القومين وفي الفارقليط ، و"عقيدة الاسلام" من (ص ١٠) .

وإنما كان إطلاق أسماء الأنبياء السابقين عندهم على اللاحقين إما على المعنى الوصفى أو اللغوى ، أو على التشبيه ، وكان هذا مستحسنا إذ ذاك لكثرة الأنبياء حينئذ ، ومساس الحاجة إلى بيان نوعية العمل ومقداره ، وذا إنما

يحصل بالتشبيه على ما عرف من فوائده، بخلاف مطلق الإنبياء بالنبوة، ولمساس الحاجة إلى بيان بيوت الأنبياء نسلاً أو عملاً، وإقامة المستقبل بدل الماضي، والإيماء إلى بدل الفائت من بيت أو شعب، وكل ذلك غير البروز والرجعة، وفي "الملوك الأول" (٩١): وامسح اليشع بن شافاط من آبل مَحُولَة نبيا عرضا عنك"، بخلاف ما إذا ختمت النبوة وسدّ بابها فلم يبق ذلك العرف، وبطل إطلاق الأسماء على غيرهم لئلا يؤدي إلى الضلال.

فالأمر إذن أن إطلاق الناس إيليا وأرمياء على عيسى -عليه السلام- تشبيه مع تدله لا يعتمد حقيقة ولا عقيدة ولا رجعة ولا بروزاً، بل هي احتمالات عقلية، بل تفوهية لا يعين المتكلم واحدا منها، وإطلاق عيسى يحتمل أن يكون باعتبار الحكم وتساويه قبل وبعد أن أراد يوحنا، فإنه ليس من كلام الله عندهم، بل من عندهم على اعتبارات مناسبة للمقام، بقى كلام ملاكى وهو وحى الله عنده، وهو يعتمد عرفاً سماوياً، وكأنه إقامة المستقبل بدل الماضي، والإيماء إلى بدل الفائت من بيت أو شعب، وهو يحوج إلى إمعان في مقدار التشابه لمن بمن إن لم يكن على المعنى الوصفى، ونفى يوحنا يدل أنه عليه، ولا ينافيه إطلاق عيسى كما مر، وسياقه ليس سياق وعيد من أول الأمر، بل هو بشارة بإرسال نبي يصنع ما أمر به، ولو لم يقع ما يصنعه لضرب الأرض بالحرّم، فهذا سياقه، ولا يليق بيوم عصيب قابل للمحو والإثبات، وإنما هو يوم مبرم على البت لا يزول، وهذا إنما هو يوم الساعة، ولما كان من وحى الله لا من كلام البشر احتمل أسراراً كثيرة من سنة الله لم نكتنّها، ولم نقدر قدرها غير البروز فماذا؟.

ثم ما ذكره في "إظهار الحق" من الوجه السابع من البشارة الأولى عن بطرس ينطبق عليه إنطباقاً تاماً من "سفر الأعمال"، وإن حملناه على المعنى اللغوى قرب من ماء دماء دومان طاليثا على ما ذكره في "الناسخ"، ومن بمادامد على ما في ذكره في "الإظهار" عن "الرسالة الهادية" وفي "مسالك النظر" وأنه مطابق لمحمد بحساب الجمل، قال له في "الناسخ" و"الهادية".

ثم إن ما قاله بطرس لعله يريد به زمان نزول المسيح بزعمه ، ولكنه ماخوذ من (١٨) "سفر الاستثناء" ، وتلك الآية في حق نبينا - ﷺ - مع لفظ بطرس من "الفارق" (ص ٣٥٥) وفيه قبل بالضم .

ويراجع ما ذكرنا من كون إلياس هو الخضر في مقالة عليحدة في خبر دانيال ، والله التسمية بأسماء ، لكن إما أن يعرف بها أولا ويعلم بالتسمية من عنده أولا ثم يطلق ، وإما أن يأتي بأسماء وضعها للناس فيطلقها على تعارفهم ، أو على التشبيه ونحوه ، لا على البروز الذي لم يعلم به الناس أولا فيقعوا في مهوى الضلال ، والظاهر أن اليهود حملوه على التشبيه ونحوه ، ولم يتحيروا في إطلاق الأسماء على غير من سمى به أصلا ، ولم يشكل عليهم ذلك ، ولم يعتذروا به في القبول ، فقد جاء الإطلاق في غير اسم إيلياء أيضا ممن قد مات عندهم ، وهو كثير في كتبهم ، وليس نحو : لكل فرعون موسى ، ليس فيه إرادة التشبيه من جانب المتكلم في الحين ، بل كل من كان على هذا الوصف أشخاصا متغايرين ، فلم يأت في الحين بجملة تشبيهية - وهو التشبيه في الاصطلاح - بل على نحو ما جاء من فرعون هذه الأمة ، بل هو عند أهل الكتاب برعاية المعنى اللغوي مع الإيماء إلى الوصف ، كما في قوله - ﷺ - : «إنما أنا قاسم والله يعطى» ، وإنما كثر ذلك عندهم لأن أعلامهم كلها منقولة من المعانى المناسبة لامر تجلة ، وبعضها بالإنباء .

ثم إذا لم ينقلوا أسما عربيا في الإنباء بلغتهم احتاجوا إلى أخذ الأسماء من لغتهم ، وجعلوها كالألقاب برعاية الأوصاف ، وهو شيلو وابن دود عن إلياس والفارق قليط ، وسيما على نقل الرازي في تفسيره ، وكما في "فتح البيان" من الأعراف والصف ، ولذا شاع عندهم ترجمة الأعلام ليدلوا على رعاية المعنى ، وكذلك جرى من الجانب الآخر في اللغة العربية في تسمية شعيب ويونس من يونا ، ويحيى من يوحنا ، وعيسى من يسوع ، وهو تعريب ، ولعل التسمية بيحيى من الله ، فهما اسمان له ، وإليه أشار في القرآن ، وإلا فقد كان يحنس عند العرب أيضا ، ولعله كذلك أشار إلى

التسمية من عنده في قوله : " اسمه المسيح عيسى بن مريم " على لسان^(١) عيسى -عليه السلام- وله ذلك ، ولكن فيما أعلم به ، ولم يوقع في الأغلوطات ، ويكون اسما لازما لا إطلاقا وقتيا ، ومجرد تعبير وتفهم ، وكذلك وقع في الخضر في اللغتين ، فأحد اللغتين إما أن تذكر اسما وصفيا وتغير العلم شيئا ، وليس لأحد أن يأخذ الأسماء المعروفة لأشخاص تواتر إطلاقها عليهم وتكرر غير محصور - أن يصدقها على نفسه بدون سبق معرفته بها ، وإنما يكون للناس أن يضعوا علما مشتركا لأولادهم وضعوا من عندهم ، ثم يدعونهم به .

فمن ادعى أن الله - سبحانه - سماه بكذا وكذا يسلمه من اتبعه على الإلحاد في الأسماء . وأما أن يصدق الأسماء المعروفة لغيره على نفسه ، وأنه المراد بما في القرآن والحديث - فهو كفر وإلحاد منه ، لا يتبعه فيه إلا من أعمى الله بصيرته ؛ فإن إطلاق الأسماء يحتاج إلى الإعلام بوضعها أولا لا حد وتعينه له ، لا أن يدعى عند الإطلاق في ما سيأتى أنها له بدون سبق الإعلام بوضع جديد له سابق على الإطلاق في ما بعد ، وإذا ادعى تسمية الله فقد يتبعه فيه أذنا به ، ولكن ليس له حق أن يحول أسماء معروفة في كلام غيره عرف تخاطبه وتحاوره إلى نفسه . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ويراجع " السيف " للبروز وسبق العلم في إطلاق الأسماء من (ص ٢٣٠ إلى ص ٢٣٥) .

وأنا الأحقر الأواه

محمد أنور شاه الكشميري

عفا الله عنه

(١) لا يحتاج إلى أن يكون باعتبار العلمية ، بل وصفا مشيرا للعلم ، فهو وإن كان بهذا اللفظ أمر بين بين كما جعل الاسم المسيح وهو لقب ، وكذلك في يحيى نحو منه .

رَبِّهِ الرَّحْمَنُ بِحَيْثُ وَفَّقَ فِي أَيْدِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا

إِكْفَاءُ الْمَلِكِ

صِفَتُهُ وَتِلْكَ

لِلْإِمَامِ الْعَصْرِ الْمَحْدَثِ الْكَبِيرِ شَيْخِ مُحَمَّدٍ أَنْوَرِ شَاهِ الْكَشْمِيرِيِّ الْهَنْدِيِّ

وُلِدَ ١٢٩٢ وَتَوَفَّى ١٣٥٢ هـ

رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى

إِخْرَاجُ وَتَوْزِيعُ

النَّاشِرُ

إِلَّا لَمْ يَكُنْ الْعِلْمُ وَالْعِلْمُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِمِثْلِ

الْمَجَالِسِ الْعِلْمِيَّةِ

كَرَاتِشِي بَاكِسْتَان

كَرَاتِشِي

جميع حقوق الطبع محفوظة

من منشورات المجلس العلمي

٤١

مجموعة رسائل الكشميري

الطبعة الأولى ١٩٩٦م - ١٤١٦هـ

الطبعة الثانية ٢٠٠٤م - ١٤٢٤هـ

الطبعة الثالثة ٢٠١٥م - ١٤٣٦هـ

من منشورات المجلس العلمي

٢

اكفار المحدثين في ضروريات الدين

الطبعة الأولى ١٩٣١م ١٣٣٩هـ

الطبعة الثانية ١٩٩٦م ١٤١٦هـ

الطبعة الثالثة ٢٠٠٤م ١٤٢٤هـ

الطبعة الرابعة ٢٠١٥م ١٤٣٦هـ

MAJLIS ILMI:

P. o. BOX:1 JOHANNESBURG, SOUTH AFRICA

P. O. SIMLAK, DISTRICT VALSAD, GUJRAT, INDIA.

MAJLIS ILMI KARACHI

الإخراج والطباعة والتوزيع

إدارة القرآن والعلوم الإسلامية

كلشن اقبال كراتشي ٥ - باكستان

الهاتف: ٥٨٧٧ ٩٦٥٨٧٧ - ٣٤٩٦ - ٢١٠

ويطلب أيضا من:

مكتبة القرآن بنوري تاون كراتشي

مركز القرآن اردو بازار كراتشي

مكتبة الرشد الرياض - السعودية

كلمة عن كتاب "اكفار الملحدين" ومبب تأليفه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لك المثل الأعلى ، فلك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك . صل على سيدنا محمد صفوة رسلك ، وخاتم أنبياءك ، وبارك وسلم ما ترفرف عليه رأيات رحمتك ، وقديم إحسانك ، وعلى آله وصحبه الذين قاموا برفع ألوية الإسلام في سائر بقاع الأرض وبلدانك .

أما بعد : فلاشك أن مدار النجاة والسعادة الأبدية على الإيمان بالله ، وأن مسألة الإيمان أول خلافة ظهرت في الأمة ، فقام للتأليف والتحقيق فيها كبار المحدثين والأئمة ، منهم : الإمام أحمد بن حنبل الشيباني ، والإمام محمد بن نصر المروزي ، والإمام أبو عبيد القاسم بن سلام البغدادي ، والإمام أبو بكر ابن أبي شيبة ، وأبو حاتم بن حبان البستي ، ومحمد بن أسلم الطوسي ، وأبو الحسن عبد الرحمن بن عمر بن رسته ، وأبو عبد الله بن منده الأصبهاني ، وأبو بكر البيهقي ، وأبو عبد الله الحلبي وغيرهم . ومن المتأخرين : الحافظ ابن تيمية الحراني . وكلما حدثت الفتن وتطورت اضطرت العلماء للتأليف والتحقيق بأسلوب اقتضاه العصر ، وبتدقيق توخاه الحاجة ، فقام الجهابذة من أئمة الكلام ، فحققوا الأبحاث في أسفارهم ، والإمام الحجة محمد بن محمد بن محمد الغزالي المتوفى ٥٠٥ هـ أول من أفرد المسألة من المتكلمين بتأليف لطيف سماه : "فصل التفرقة بين الإسلام والزندقة" ، وحقق فيها أن كل ما ثبت كونه من الدين بالضرورة الإيمان به واجب ، وإن الإنكار عنه كفر ، وكذلك التأويل في ضروريات الدين يرادف الإنكار ، فالتأويل فيها كفر ، مثل الإنكار

«ب»

سواءً بسواء ، ثم تطورت فتن وفتن ، وظهرت بدع ومنكرات ، واتخذت القرامطة والباطنية قدوة في الإلحاد وأسوة في التحريف على طوال القرون ، فلم يخل عهد من عهود الإسلام إلا وبدت فيه هذه البلايا والرزايا من إلحاد وتحريف وتلبيس ، اختباراً لإيمان المؤمنين ، وامتحاناً للراسخين في العلم ، ولكن لله الحمد على من أنعم فوق حملة الدين لحفظه من تلك السيول الجارفة في كل قرن من القرون . ومما بدت فتنه في هذه البلاد في عهد الحكومة البريطانية واستيلائها أن ظهر مدع للنبوّة وهو : المرزا غلام أحمد القادياني ، وتدرج خطوات من دعاوى مختلفة ، فادعى أولاً : أنه مجدد ، ومثيل للمسيح ، ثم ادعى : أنه المهدي الموعود والمسيح المعهود ، وادعى معه : أنه نبي ، وظل لجميع الأنبياء ، وقال فأنا آدم ، وأنا إبراهيم ، وأنا موسى ، وأنا نوح ، وأنا داود ويوسف ، وأنا سليمان ويحيى ، وأنا عيسى . ولما استبعد ادعاءه النبوة فقال تارة : أنه نبي لغوى ، وتارة نبي ظلي ، وتارة بروزي ، على معان اخترعها الزنديق ، ثم ادعى أنه نبي غير تشريعي ، ورسول غير تشريعي ، ثم ارتقى وادعى أنه نبي تشريعي ورسول تشريعي ، ثم جعل وحيه مثل القرآن ، وجعل مسجده المسجد الأقصى ، وجعل قريته مكة المسيح ، وجعل بلدة لاهور مدينة ، وأسس مقبرة سماها : مقبرة الجنة ، كل من دفن فيها فهو من أهل الجنة ، وسمى أزواجه : أمهات المؤمنين ، وأتباعه : أمته ، وأنكر الجهاد وأنكر عقيدة ختم النبوة ، وادعى جواز ظهور نبي بعده . فهكذا أنكر كونه ﷺ خاتم النبيين ، وأنكر نزول عيسى عليه السلام من السماء ، وادعى موته وصلبه ، وأنه ابن يوسف النجار . وادعى أن الدولة البريطانية ظل الله في الأرض ، وما إلى ذلك من طامات خرافية ، واستثمر الحكومة البريطانية هذه الفتنة للقضاء على دين الإسلام فربتها ورشحتها وساعدتها بما لها من حول وطول ، ولولا رحمة الله بعباده وتوفيقه للعلماء بالذبح

ج

عن حريم دينه لززع هذه الفتنة الدهياء والكارثة العمياء أساس الإسلام ولكن الله من على عباده في كل عهد بطائفة يحمل هذه الأمانة الإلهية يحفظونها ويدبون عنها كل تحريف وإلحاد ، وتأويل باطل ، ويقدمونها ناصعة لامعة تلاً لأَنْوارها وتشق دياجر التأويلات المظلمة . ثم لما هلك هذا الشقي المتنبئ الكاذب فافترقت أذنا به فرقتين : فرقة تدعى أنه كان نبياً ، وفرقة : أنه كان مجدداً ، وسميت بـ ”اللاهورية“ ، فاختلف العلماء في إكفار هؤلاء ، وكذلك تردد بعضهم بأنه إذا أمكن تأويل كلامه فهل يتأول ولا يكفر ، والتبس على آخرين قول أبي حنيفة بأنه إذا كان في كلام أحد تسعة وتسعين وجهاً للكفر ووجه للإسلام لا يفتي بكفره ، وكذا اشتبه على طائفة أن المرأ إذا لم يلتزم الكفر وادعى الإسلام أنه لا يكون كافراً ، وهكذا دارت هناك آراء وأفكار بعيدة عن وجه الصواب وبعيدة عن التحقيق ، فقام إمام العصر البهائي محقق هذه العصور الأستاذ الكبير الفقيه المحدث الإمام مولانا الشيخ محمد أنور شاه الكشميري ثم الديوبندي المتوفى سنة ١٣٥٢ هـ رحمه الله ، وحقق هذه المسائل وكشف عن وجوها النقاب كتاباً وسنة ، حديثاً وفقهاً ، أصولاً وكلاماً ، وحقق مسألة الإيمان والكفر ، والإنكار من ضروريات الدين والتأويل فيها ، والإلحاد في حقائق الشرع والتحريف فيها ، وما إلى ذلك من تحقيقات رصينة ومسائل عويصة من كل ما له صلة بالمقام ~~من~~ غرر النقول من كتب القدماء والمتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين من ههنا بذه أهل التحقيق من مظان بعيدة وغير المظان كـ ”شفاء العليل“ لابن القيم ، وـ ”صبح الأعشى“ للقلقشندي ، وـ ”خلق أفعال العباد“ للبخاري ، وـ ”كتاب العلو“ للذهبي ، وـ ”كتب الأسماء والصفات“ له ، وـ ”كتاب الفتوحات“ لابن عربي الشيخ الأكبر ، وما إلى ذلك من كتب كثيرة لا يحيط بها أحد أن هناك ما يتعلق بالموضوع . ثم لم يقتصر نقوله على فقه

الحنفية ، بل جمع غرر القول من كتب المذاهب من المالكية والشافعية والحنابلة وكذلك لم يقتصر ولم يقتنع بكتب الماتريدي من المتكلمين ، بل نقل من الأشاعرة وعقائد الحنابلة ما دل على اتفاق مذاهب الفقهاء ومذاهب أهل الكلام .

وبالجملة جمع المواد المبعثرة في شتى المصادر في صعيد واحد ، وجمع فأوعى ، وبحث فاستوفى ، وحقق فأجاد واستنبط حقائق فقهية من كلام جهابذة الفقه والحديث وغيرهما ، فأفاد وأفاض في نواحي البحث والتدقيق ، فأنى بالعجب العجيب وغر بل الكتب والأسفار الضخمة ، وأخرج من ثناياها و طواياها كل ما له صلة بالموضوع ، واستوعب استيعاباً بالغاً مدهشاً ما لا يرجي إلا من أمثاله من الجهابذة المستبحرين . فيا سبحان الله ع :

إذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام
يطالع مجلدات من كتاب ويستخرج منها أسطراً وخروفاً . فرحه الله ورضى عنه وأرضاه . من ذا الذي يقدر هذه الجهود الجبارة في البحث والتفكير في حنايا ضلوعه ، ومن ذا الذي يدرك هذه الأفكار الدقيقة في مشاعره بحر لا تكدره الدلاء وداء لا تقطع بالأرماث :

شيخ عجائبه لم تبق في سمر ولا عجب شيخ بعده عجباً .

فهذا هو كتاب " إكفار الملحدين في ضروريات الدين " وكان سماه أولاً : " إكفار المتأولين والملحدين في شئ من ضروريات الدين " لو لم يكن مثل هذا الإمام المحقق ألف مثل هذا العلق النفيس وحل غوامض الأبحاث وحلل عويص المسائل ودقائق الفقه لأشكل على القوم هذه المسائل ، وبقي الناس وأهل العلم في لبسة حرقاء . والحمد لله قد أصبحت

المسائل هذه من عدم تكفير أهل القبلة وعدم إكفار المتأولين أبين من فرق الصديق وقلق الصبح . فلاربيب أنه أحسن إلى الأمة وإلى العلم بتأليف هذا الكتاب البديع في هذه المعضلات الدقيقة، فجزاه الله خير ما يجزى علماء الراسخين العاملين والأعلام الربانيين . ثم قدمه لأكابر العلماء وأرباب الفتوى في عهده مثل الحجة الفقيه المحدث العارف المحقق مولانا الشيخ خليل أحمد السهارنفورى مؤلف ”بذل المجهود في شرح سنن أبى داود“ والمحقق الفاضل الشيخ رحيم الله البجنورى من مشاهير أصحاب الحجة مولانا محمد قاسم النانوتوى ، والعارف الفقيه الديوبندى مولانا الشيخ المفتى عزيز الرحمن الذى خدم مسند الإفتاء في دارالعلوم بديوبند تحسین عاماً ، والشيخ الفقيه المحقق حكيم الأمة مولانا أشرف على التهانوى ، والشيخ الفقيه المفتى محمد كفاية الله الدهلوى الذى كان مداراً للفتوى في هذه البلاد ، والمحقق متكلم هذا العصر شيخ الإسلام شبیر أحمد العثماني شارح ”مسلم“ وغيرهم ، وهؤلاء الأعلام كانوا مشايخ عصرهم، كان يدور عليهم رحي الإفتاء، وكانوا أقطاب التحقيق . حتى تتفق كلمة العلماء الأجلة في هذه المعضلات العويصة ، ولا يبقى هناك أى خلاف فيها ، ولا يبقى أدنى ريب في إكفار المرزا غلام أحمد القادياني، وكفره وكفر أتباعه وأذنبه من البرزائية والأهورية، ولم يكن تقديم الكتاب للتقريب والثناء والتقدير ، وكان بعيداً من ذوقه ، وكان في غنى من تقريب مشايخ العصر ، بيد أنه أراد أن يتفق كلمة القوم في هذه المسائل التي لها أهمية كبيرة في الوقت نفسه كما سمعته أذنأى ووعاه قلبي من حضرته . شفاهاً ، . والله سبحانه ولى التوفيق، وهو الذى يشرح صدور العلماء لمثل هذا التحقيق ، فله الحمد الجزيل على نعمائه . والصلاة والسلام على صفوة أنبياءه وعلى آله وصحبه وأصفيائه .

«و»

وأنا الفقير إلى رحمة الله الباري محمد يوسف بن السيد محمد زكريا الحسيني
البنوري عفا الله عنه وعافاه ووفقه لما يحبه ويرضاه .

يوم الخميس غرة ذي القعدة الحرام سنة ١٣٨٧ هـ . وغرة
فبراير سنة ١٩٦٨ م بالمدسة العربية الإسلامية في كراتشي
باكستان .

* * *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى جعل الحق يعلو ولا يعلى ، حتى يأخذ من مكانة القبول مكاناً فوق السماء ، يبسم عن بلج جبين ، وعن ثلج يقين ، ويبهر نوره وضياهه ، ويصدع صيته ومضاهه ، ويفتر عن سنا وسناء ، وجعله يدمغ الباطل فكيفما تقلب وصار أمه إلى الهاوية ، يتقهقر حتى يذهب جفاء ، ويصير هباء ، وحيث مطع الحق واستقام كعمود الصبح لوى الباطل ذنبه كذنب السرحان ، وتلون تلون الحرباء ، ومن تولاه تبوأ مقعداً من النار ، وحققت عليه كلمة العذاب ، واداركه درك الشقاء وسوء القضاء ، وكم من شقى أحاطت به خطيئته (أعاذنا الله من ذلك) .
والحمد لله على العافية ، والمعافاة الدائمة من البلاء . والصلاة والسلام على نبيه ورسوله نبي الرحمة محمد ﷺ ، خاتم الرسل والأنبياء ، الذى انقطعت بعده الرسالة والنبوة ، ولم يبق إلا المبشرات ، وقد كان بقى من بيت النبوة موضع لبنة فكانها وقد كمل البناء . وعلى آله وأصحابه والتابعين وتبعهم بإحسان إلى يوم الدين ، كل صباح ومساء ، إلى يوم الجزاء .

أما بعد : فهذه رسالة في واقعة فتوى قصدت بها النصيح والذكرى ، لمن كان له قلب ، أو ألقى السمع وهو شهيد ، سميتها : إكفار المتأولين والملحدون في شيء من ضروريات الدين ، أخذاً للإسم والحكم من قوله تعالى : (إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا) (١) ، أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمناً يوم القيامة ، اعملوا ما شئتم ، إنه بما تعملون بصير .

قال ابن عباس : يضعون الكلام في غير موضعه .

والمراد " بالضروريات " على ما اشتهر في الكتب : ما علم كونه من دين محمد ﷺ بالضرورة ، بأن تواتر عنه واستفاض ، وعلمته العامة (٢) ، كالوحدانية ، والنبوة ، وختمها بخاتم الأنبياء ، وانقطاعها بعده ، وهذا لما شهد الله به في كتابه ، وشهدت به الكتب السابقة ، وشهد به نبينا ﷺ ، وشهد به السموات أيضاً ، كزبدتين خارجة التي تكلم بعلم الموت ، فقال : محمد رسول الله النبي الأمي ، خاتم النبيين ، لا نبي بعده ، كان ذلك في الكتب الأول ، ثم قال : صدق صدق ، ذكره بهذا اللفظ في " المواهب " .

(١) أراد بقوله : « لا يخفون علينا » : أنهم وإن كتموا كقرهم ، وتسترُوا بالتأويل الباطل ، وأرادوا الإخفاء ، لكنهم لا يخفون علينا . قال أبو يوسف في " كتاب الخراج " (ص ١٧٩) : وكذلك الزنادقة الذين يلحدون وقد كانوا يظهرون الإسلام . منه .

(٢) أى استفاض علمه حتى وصل إلى دائرة العوام ، وعلمه كواف منهم ، لا أن كلامهم يعلمه ، وإن لم يرفع لتعلم الدين رأساً ، وحرم توقيفه ، فإن جهله كواف منهم لعدم رغبتهم في تعلم الدين وعلمه كواف منهم فهو ضروري . منه .

وغيرها ، وكالبعث والجزاء ، ووجوب الصلاة والزكاة ، وحرمة الخمر ونحوها ، سمى : ضرورياً ، لأن كل أحد يعلم أن هذا الأمر مثلاً من دين النبي ﷺ ، ولا بد ، فكونها من الدين ضرورى وتدخل فى الإيمان ، لا يريدون أن الإتيان بها بالجوارح لابد منه ، كما يتوهم ، فقد يكون استحباب شئ أو إباحته ضرورياً يكفر جاحده ، ولا يجب الإتيان به ، فالضرورة فى الثبوت عن حضرة الرسالة (١) ، وفى كونه من الدين ، لا من حيث العمل ، ولا من حيث الحكم المتضمن ، فقد يكون حديث متواتراً ويعلم ثبوته عنه ﷺ ضرورة ، ولا بد ، ويكون الحكم المتضمن فيه نظرياً من حيث العقل ، كحديث عذاب القبر ، ثبوته عنه ﷺ مستفيض ، وفهم كيفية العذاب مشكل . والإيمان عمل من أعمال القلب ، كما أشار إليه البخارى رحمه الله تعالى (٢) يستلزم إرادة إطاعة الشريعة فى كل شئ

(١) وكذلك فى حاشية "جوهرة التوحيد" (ص ١٥ -) وإن بعض المتواترات لا يكفر بجهلها ، نعم يمحودها بعد التعليم . وفى هامش "الموافقات" (ص ٥٦ ج ٢) ثم عقد الفرق الرابع والتسعين بين قاعدة : ما لا يكون الجهل فيه عذراً ، وقاعدة ما يكون الجهل عذراً فيه ، وخلاصة الفرق بينهما أن الجهل المغفوع عنه ما يتعذر الاحتراز عنه عادة ، وغير المغفوع عنه ما لا يتعذر الإحتراز عنه فى العادة ، ولا بد أن يراجع ما فى الردة من "دائرة المعارف" (ص ٣٠٨ ج ٢) من عهده إلى أمرائه ، وكتابه إلى أهل الردة ، وما جعله دعاية (ص ٢٠٨ ج ٤) ، ودعاية الإسلام لهرقل ونحوه . منه .

(٢) ص ٧ ج ١ -

وقبولها (١) ، وهذه الإرادة شئ واحد ينسحب على كل الشريعة ، لا يزيد ولا ينقص ، فن جحد شيئاً واحداً من الضروريات فقد آمن ببعض الكتاب وكفر ببعضه ، وهو من الكافرين ، وإن ركض إلى بلاد ”الصين“ و”أوربا“ لنشر ما زعمه ديناً ، ورآه الجاهلون خدمة للإسلام :

وكل يدعى حباً لليل ليلي لا تفر لهم بذاكا

وهذا الأمر هو الذي دار بين الشيخين أبي بكر وعمر ، فقاتل

(١) وفي قصة أهل نجران من الفوائد : أن إقرار الكافر بالنبوة لا يدخله في الإسلام حتى يلتزم أحكام الإسلام ”فتح الباري“ (ص — ٧٤ ج ٨) وأوضحه في ”الهدى“ حسناً ، فراجع . فالإيمان هو : التصديق بكل ما جاء به رسول الله ﷺ وإن لم يكن متواتراً ، والتزام أحكامه والتبرؤ من كل دين سواه .

ومن قصره من المتكلمين على الضروريات فلأن موضوع فنهم هو القطعي ، لا أن المؤمن به هو القطعي فقط ، نعم التكفير إنما يكون بحجوده فقط .

ثم من قال : أنه قول وعمل ، يزيد وينقص — أي بالطاعة والمعصية — كان أراد : أنه لا بد من الفرق هناك بين المؤمن الكامل والعاصي . ومن قال : لا يزيد ولا ينقص ، كان أراد : أنه لا يتبعض ، ويكون بمجموع ما جاء به النبي ﷺ ، ثم جاء المشغوفون بالخلاف فحملوا كل عبارة فوق ما أرادوا من التشكيك في نفس الاعتقاد أو الإرجاء . راجع ترجمة : ”عبد العزيز بن أبي رواد“ من ”الميزان“ (ص ١٣٦ ج ٢) . و ترجمة : ”عون بن عبد الله“ من ”تهذيب التهذيب“ (ص ٤١ ج ٨) ومن ”إيثار الحق“ (ص ٤١٠) . منه .

أبو بكر من الفرق بين الصلاة والزكاة ، يريد: أنه ليس مؤمناً من لم يؤمن بالكل ، فشرح الله له صدر عمر رضي الله عنه أيضاً ، فرآى ما رآه أبو بكر ، فعند "مسلم" (١) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ، ويؤمنوا بي وبما جئت به ، فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها ، وحسابهم على الله » (٢) .

ثم إن التواتر قد يكون من حيث الإسناد ، كحديث : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » ، ذكر في "الفتح" (٣) : أنه ثبت صحيحاً وحسناً من طريق ثلاثين صحابياً .

(١) ص — ٣٧ ج — ١

(٢) وعند "مسلم" أيضاً ما في (ص — ٨٦ ج — ١) عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « والذي نفس محمد ﷺ بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصراني ثم يموت ، ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار » . منه .

وما في "المستدرک" (ص ٣٤٢ ج — ٢) عن ابن عباس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من أحد يسمع بي من هذه الأمة ولا يهودى ولا نصراني ولا يؤمن بي إلا دخل النار . فجعلت أقول : أين تصديقها في كتاب الله ؟ حتى وجدت هذه الآية : (ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده) قال : الأحزاب : الملل كلها » وراجع حقيقة المرجئة من "المعارف" . منه .

(٣) ص — ١٨١ ج — ١

قلت : وأحاديث ختم النبوة جمعها بعض أصحابي ، وهو : المولوي محمد شفيع الديوبندي (١) ، بلغت أزيد من مائة وخمسين ، منها نحو ثلاثين من ” الصحاح الستة “ .

وقد يكون من حيث الطبقة ، كتواتر ” القرآن “ ، تواتر على البسيطة شرقاً وغرباً ، درساً وتلاوة ، حفظاً وقراءة ، وتلقاه الكافة عن الكافة طبقة عن طبقة (٢) ، اقرأ وارق إلى حضرة الرسالة ، ولا محتاج إلى إسناد يكون عن فلان عن فلان .

وقد يكون تواتر عمل وتواتر توارث ، وقد تجتمع أقسام كما في أشياء من : الموضوع كالسواك من المضمضة ، والاستنشاق .

ثم إن التواتر يزعمه بعض الناس قليلاً ، وهو في الواقع يفوت الحصر في شريعتنا ، ويعجز الإنسان أن يفهرسه ، ويذهل الإنسان عن التفاته ، فإذا التفت إليه رآه متواتراً ، وهذا كالبديهي ، كثيراً ما يذهل عنه ويحفظ النظرى .

وإذا علمت هذا فنقول : الصلاة فريضة ، واعتقاد فرضيتها فرض ، وتحصيل علمها فرض ، وجحدها كفر ، وكذا جهلها ، والسواك سنة ، واعتقاد سنيتها فرض ، وتحصيل علمه سنة ، ونجودها كفر ، وجهله حرمان ، وتركه عتاب أو عقاب .

(١) وهو الشيخ العلامة المفتي محمد شفيع الديوبندي مدير ” دارالعلوم “ كراتشي متعناه الله بفيوضه وبركاته . القادري .

(٢) وأما نقل مجموع الطبقة عن طبقة أخرى أنه كتاب منزل من الله على نبينا ﷺ فإنه يشترك فيه جميع المسلمين .

ثم أثبتنا في الفصول الآتية إجماع أهل الحل والعقد على أن : تأويل الضروريات وإخراجها عن صورة ما تواتر عليه ، وكما جاء ، وكما فهمه ، وجرى عليه أهل التواتر ، أنه كفر . وذهبت الحنفية بعد هذا إلى أن إنكار الأمر القطعي وإن لم يبلغ إلى حد الضرورة كفر . صرح به الشيخ ابن الهمام في " المسيرة " (١) وهو متجه من حيث الدليل .

[illegible]

وتواتر نزوله عليه السلام (١) ، كما صرح به علماء النقل ، كالحافظ ابن كثير في "تفسيره" (٢) ، والحافظ ابن حجر في "فتح" (٣) و "تلخيصه" (٤) .

ثم جاء ملحه وحرف تلك النصوص — كما فعلته الزنادقة — وقال بأن الله صماه : ابن مريم ، وإن المراد "باليهود" : علماء الإسلام الذين لا يؤمنون بذلك الملحد ، لأنهم جدوا على الظاهرية وحرّموا الروحانية . ولم يدر الملحد أن الزنادقة الذين مضوا ، وبادوا ، كانوا أبلغ منه في تلك الروحانية ، إن كانت تلك الزندقة روحانية .

وهذا أستاذه وأبوه الروحاني : "الباب" ثم "البهاء" و"قرة العين" هلكوا عن قريب ، وادعوا ما ادعى ، وأتباعهم الأشقياء أكثر من أتباعه ، فأين له بهاء كالبهاء ؟ وأين له ثبات في الحروب ؟ ومكافحة بالصلبر لبنادق الرصاص ؟ وإخباره بالنجاة منها ، ثم وقوع الأمر كذلك ؟ وأين له منطق كمنطق قرة العين ؟

لها بشر مثل الحرير ومنطق رقيم الخواشي لا هراء ولا نزر

(١) وقد جمعت أحاديث نزوله عليه السلام في رسالة سميتها : "التصريح بما تواتر في نزول المسيح" ، قد طبعت فيها نحو سبعين حديثاً ، ونحو أربعين منها صحاح وحسان . منه .

(٢) ص — ٥٨٢ ج — ١ في سورة "نساء" ، وص — ١٣٢ ج — ٤ في سورة "الزخرف" .

(٣) ص — ٣٥٧ ج — ٦

(٤) في باب الطلاق .

ولأنما بضاعته تلقف كلمات من الصوفية الكرام "كالتجلى" و"البروز" وتحريف مرادهم ، وسرقة القباء واتخاذهم قيصاً ، وإتباع الفلسفة الجديدة وما فتشه أهل "أوربا" وجعله وحياً يوحى إليه شيطانه ، وقد مهد له ذلك قبله أمثاله ، منهم : الحكيم محمد حسن الأمروهي ، صاحب "غاية البرهان في تأويل القرآن" على أنهم كانوا أحسن حالاً منه ، فإنهم لم يتنبأوا ، فإذا كان الأمر هكذا أكفرناه بالإجماع ، وجعلنا الهاوية أمه .

ويعجبني قول المتنبي :

لقد ضل قوم بأصنامهم وأما بزق رياح فلا

وقد قال قائل : إن الأحوط فيه :

وكان امرأ من جند إبليس فارتقى

به الحال حتى صار إبليس من جنده

هذا وقد بلغني كلام بعضهم : أن مالكا الإمام رحمه الله قاتل بموت عيسى عليه السلام ، وهذا من سوء الفهم ، فقد صرح مالك رحمه الله أيضاً في "العنيفة" بنزوله ، كما انعقد الإجماع عليه . ذكره الأبي في "شرح صحيح مسلم" (١) .

وأما إن كان امرأ يعسر فهمه وتفهمه كسألة القدر ، وعذاب القبر ، والإستواء على العرش ، والنزول إلى سماء الدنيا ، وغير ذلك من المتشابهات والأمور الإلهية ، ثم تواتر واستفاض ، فإن جحد من بلغه ذلك الأمر أصل ما جاء أكفرناه بلا خطر ، وإن بحث في الكيفية ، وأثبت وجهاً ، وزل فيه ، ونفى آخر عذرناه ، وينبغي أن يراجع ما ذكره ابن رشد

التحقيق في رسالته " فصل المقال والكشف عن مناهج الأدلة " ، فإنه عبر
عنا ذكرناه بعبارة منطقية : قال عز شأنه :

(ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلى ولم
يوح إليه شيء ، ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ولو ترى
إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم
أخرجوا أنفسهم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على
الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون) . الآية سورة الأنعام .

ثم إن بعد ما هلك ذلك الملحد انشق العصاين أذنا به في من يخلفه ، فاتخذ
من تفاريقه ساجور ، ففارق بعضهم جيله ، وأظهر أنه لم يكن نبياً ،
ولم يدع ، ولم تبق في الإسلام ، لكنه مهدي وعيسى المهدى (والعياذ
بالله) وأراد بذلك استمالة الخلق وتلفتهم إليه ، ولا ينجو من الكفر إلا
من أكفر ذلك الملحد بلا تلعم وتردد ، لوجهه :

الأول : إن ذلك الملحد ، ادعاه النبوة بل الرسالة : نعم وتشرعاً
أكثر من تنبأ العواء في كلامه ، فإنكاره مكابرة فاضحة لا يلتفت إليها ، وي
يكفر من لم يكفره .

وما قولك فيمن لم يكفر مسيلمة وذهب يأول ادعاه وسمعاته ؟ وما
قولك فيمن لم يكفر من يعبد الصنم ، وتأول بأنه لا يعبد بل يخبر لوجهه
كلما رآه ؟ وهذا أيضاً مكابرة لا يلتفت إليها ، كيف ! لورآه يسجد للصنم
ألف مرة أفيخرج له الإنسان وجهاً ؟ ومثل هذه المهملات لا يصغى إليها .
قال النووي في الزنديق :

والثالث : إن تاب مرة واحدة قبلت توبته ، فإن تكرر ذلك منه
لم تقبل له .

. والحاصل أن التأويل لكلامه ليس تأويلاً بل هو كذب له لا يغير
كما .

الثاني : إنه قد تواتر ، وانعقد الإجماع على نزول عيسى بن مريم
به السلام ، فتأويل هذه وتحريفه كفر أيضاً . وقد قال في "روح
ماني" — وهو من محققى المتأخرين — : إن من لم يقل بنزوله فقد أكفره
للماء ، وهو على القاعدة في إنكار ما تواتر في الشرع . وقد رأيت
لام ذلك الملحد المتنبي في قوله تعالى : (وإن من أهل الكتب إلا ليؤمنن
قبل موته) ، وكلام أتباعه فقتل كيف قدر ، بذلوا جهدهم في
ويله وتحريفه ولم يستولهم شيء ، فيجب أن يكفروا .

الثالث : إنهم منحوا رتبة مثل عيسى عليه السلام من الرسل أولى
مزم لمثل هذا الآخر الزنيم فيجب أن يكفروا . راجع "فتح الباري" (١)
ن (باب ما يستحب للعالم إذا سئل : أى الناس أعلم) . وغاية من يحتاج
سم أن يستتيبهم ، فإن تابوا وإلا فهم كفرون ، وليس في الشريعة
لإسلامية إلا هذا القدر ، كما قد أثبتناه بالإجماع في ما بعد في الفصول ،
عرض التوبة أيضاً إنما يكون من حاكم الإسلام عند إبرام الأمر والفصل :
فإما لهذا وإما لهذا .

وأما الآن فلم يبق لهم إلا الكفر ، فليجعلوه شعاراً أو دثاراً حتى
يحلهم دار البوار .

(١) وإن قلنا : إن الخضر ليس بنبي بل ولي ، فالنبي أفضل من الولي ،
وهو مقطوع به عقلاً ونقلاً ، والصائر إلى خلافه كافر ، لأنه أمر معلوم
من الشرع بالضرورة اهـ (ص — ١٩٦ ج — ١) .

والشارع ﷺ لم يعتز قط في تأويل باطل ، فقال — في أمر عبد الله بن حذافة أمير السرية من تحته بدخول النار — : ” لودخلوها ما خرجوا منها إلى يوم القيامة ، إنما الطاعة في المعروف “ . وقال — في المشجوج رأسه حيث أمره بالغسل فمات — : ” قتلوه قاتلهم الله “ . وكيف غضب في تطويل معاذ بن جبل صلواته بالقوم ؟ وفي واقعة أخرى مثلها ، لعلمها لأبي بن كعب ، وفي قتل خالد بن الوليد : ” صبياناً صبياناً “ ولم يحسنوا أن يقولوا : ” أسلمنا “ ، وفي قتل أسامة بن زيد : ” لا إله إلا الله “ فرعها دبراً لنفسه ، وفي واقعة من أعتق عبيده عند الاحتضار ولم يكن له غيرهم ، وغير ذلك من الوقائع ، كالسؤال عن ضالة الإبل ، بما كان التأويل فيها في غير محله ، وعلى تعبير الفقهاء في فصل غير مجتهد فيه ، بخلاف نحو ترك الصلاة عند الذهاب إلى بني قريظة ، ومن صلى بالتيمم ثم وجد الماء في الوقت فتوضأ وأعاد ، ومن لم يعد فلم يعنف أحداً فيه ، لأن التأويل فيه لم يكن قطعي البطلان ، ولكم أسوة حسنة في رسول الله ﷺ ، والله الهادي ، ومن يضل الله فما له من هاد .

تفسير الزندقة والالحاد والباطنية وحكمها ثلاثتها واحد وهو الكفر

قال : التفنازي في ” مقاصد الطالبين في أصول الدين “ : الكافر إن أظهر الإيمان خص بإسم ” المنافق “ ، وإن كفر بعد الإسلام ” فبالمرتد “ ، وإن قال بتعدد الآلهة ” فبالشرك “ ، وإن تدين ببعض الأدیان ” فبالكتابي “ ، وإن أسند الحوادث إلى الزمان واعتقد قدمه

”فبالدهرى“ ، وإن نفي الصانع فبالمعطل“ ، وإن أبطن عقائد هى كفر بالإتفاق . ”فبالزندق“ .

وقال فى شرحه : قد ظهر أن : ”الكافر“ اسم لمن لا إيمان له ، فإن أظهر الإيمان خص بإسم المنافق ، وإن طرأ كفره بعد الإسلام خص بإسم المرتد ، لرجوعه عن الإسلام ، وإن قال بإلحين أو أكثر ، خص بإسم المشرك ، لإثباته الشريك فى الألوهية ، وإن كان متديناً ببعض الأديان والكتب المنسوخة ، خص بإسم الكتانى ، كاليهودى والنصرانى ، وإن كان يقول بقدوم الدهر وإسناد الحوادث إليه ، خص بإسم الدهرى ، وإن كان لا يثبت البارئ تعالى خص بإسم المعطل ، وإن كان مع اعترافه بنبوة النبى ﷺ وإظهاره شعائر الإسلام يبطن عقائد هى كفر بالإتفاق ، خص بإسم الزندق ، وهو فى الأصل منسوب إلى : الزند ، إسم كتاب أظهر مزدك فى أيام قباد ، وزعم أنه تأويل كتاب المجوس الذى جاء به زرادشت ، الذى يزعمون أنه نبيهم (١) .

قوله : ”المعروف“ هـ . فإن الزندق يمويه يكفره ، ويروج عقيدته الفاسدة ، ويخرجها فى الصورة الصحيحة ، وهذا معنى إبطان الكفر ، فلا ينافى إظهاره الدعوى إلى الضلال ، وكونه معروفاً بالإضلال هـ . ابن كمال (٢) .

وقيل : لا يقبل إسلامه إن ارتد إلى كفر خفى ، كزنادقة ، وباطنية (٣) ، فالمراد بإبطان بعض عقائد الكفر ليس هو الكتمان من الناس ، بل

(١) شرح مقاصد ص — ٢٦٨ — ج — ٢ .

(٢) رد المختار ص — ٢٩٦ ج — ٣

(٣) منهاج للنوى (ص — ١٢١)

المراد : أن يعتقد بعض ما يخالف عقائد الإسلام مع ادعائه إياه (١) وحكم المجموع من حيث المجموع الكفر لا غير .

وفي المسند (٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : "سيكون في هذه الأمة مسخ ، ألا و ذلك في المكذبين بالقدر والزندقية" . قال في "الخصائص" مسنده صحيح .

وفي "منتخب كنز العمال" (٣) مرفوعاً ما يفسرها (٤) .

(١) وهو المراد بقولهم : يبطن الكفر ، أى يخلط . "فتح الباري" ص — ٢٤٠ ج — ١٢ .

(٢) مسند أحمد . ص — ١٠٨ ج — ٢ .

(٣) ص — ٥٠ ج — ٦ .

(٤) يكون قوم من أمتي يكفرون بالله وبالقرآن ، وهم لا يشعرون ، كما كفرت اليهود والنصارى ، يقرون ببعض القدر ويكفرون ببعضه ، يقولون : الخير من الله ، والشر من إبليس ، فيقرأون على ذلك كتاب الله ، ويكفرون بالقرآن بعد الإيمان والمعرفة ، فما تلقى أمتي منهم من العداوة والبغضاء والجدال أولئك زنادقة هذه الأمة ، في زمانهم يكون ظلم السلطان ، فيا له من ظلم وحيف وإثرة . ثم يبعث الله طاعوناً فيفنى عامتهم ، ثم يكون الخسف ، فما أقل من ينجو منهم ! المؤمن يومئذ قليل فرحه ، شديد غمه ، ثم يكون المسخ فيمسخ الله عامة أولئك قردة وخنازير ، ثم يخرج الدجال على إثر ذلك قريباً . "طب" و"البغوى" عن : رافع بن خديج .

ما المراد بأهل القبلة الذين لا يكفرون

قال التفازاني في المقاصد: "المبحث السابع في حكم مخالف الحق من أهل القبلة . ليس بكافر ما لم يخالف ما هو من ضروريات الدين ، كحدوث العالم ، وحشر الأجساد . وقيل : كافر . وقال الأستاذ : نكفر من أكفرنا ، ومن لا فلا . وقال قدماء المعتزلة : نكفر المجبرة ، والقائلين بقدوم الصفات ، وخلق الأعمال ، وجهلائهم : نكفر من قال بزيادة الصفات ، وبجواز الرؤية وبالخروج من النار ، وبكون الشرور و القبائح بخلقه وإرادته .

لنا : إن النبي ﷺ ومن بعده لم يكونوا يفتشون من العقائد ، وينبهون على ما هو الحق . فإن قيل : فكذا في الأصول المتفق عليها . قلنا : لاشتهارها وظهور أدلتها على ما يليق بأصحاب الجمل ، قد يقال : ترك البيان إنما كان أكفاءً بالتصديق الإجمالي ، إذ التفصيل إنما يجب عند ملاحظة التفاصيل ، وإلا فكم من مؤمن لا يعرف معنى القديم والحادث ، هذا وإكفار الفرق بعضها بعضاً مشهور .

وقال في شرحه في "باب الكفر والإيمان" : ومعناه أن الذي اتفقوا على ما هو من ضروريات الإسلام ، كحدوث العالم ، وحشر الأجساد ، وما يشبه ذلك ، واختلفوا في أصول سواها كمسألة الصفات ، وخلق الأعمال ، وعموم الإرادة ، وقدم الكلام ، وجواز الرؤية ، ونحو ذلك مما لا نزاع فيه ، أن الحق فيها واحد ، هل يكفر المخالف للحق بذلك الاعتقاد و بالقول به أم لا ، وإلا فلا نزاع في كفر أهل القبلة المواظب طول العمر على الطاعات باعتقاد قدم العالم ونفي الحشرو نفي العلم بالجزئيات ونحو ذلك ،

وكذا بصدور شيء من موجبات الكفر عنه، وأما الذي ذكرنا فذهب الشيخ الأشعري وأكثر الأصحاب إلى أنه ليس بكافر، وبه يشعر ما قال الشافعي رحمه الله تعالى عليه: "لا أرد شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية، لاستحلالهم الكذب". وفي "المنتقى" عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى عليه: "أنه لم يكفر أحداً من أهل القبلة". وعليه أكثر الفقهاء، ومن أصحابنا من قال بكفر المخالفين (١).

اعلم أن المراد بأهل القبلة: الذين اتفقوا على ما هو من ضروريات الدين، كحدوث العالم، وحشر الأجساد، وعلم الله تعالى بالكمالات والجزئيات، وما أشبه ذلك من المسائل المهمات، فمن واطب طول عمره على الطاعات والعبادات مع اعتقاد قدم العالم ونشأ الحشر أو نفي علمه سبحانه بالجزئيات لا يكون من أهل القبلة، وإن المراد بعدم تكفير أحد من أهل القبلة عند أهل السنة: أنه لا يكفر ما لم يوجد شيء من إمارات الكفر وعلاماته، ولم يصدر عنه شيء من موجباته (٢).

إن غلافه — أي في هواه — حتى وجب لإكفاره به لا يعتبر خلافه ووفاقه أيضاً، لعدم دخوله في مسمى الأمة المشهود لها بالعصنة وإن صلب إلى القبلة واعتقد نفسه مسلماً، لأن الأمة ليست عبارة عن المصلين إلى القبلة، بل عن المؤمنين، وهو كافر وإن كان لا يدري أنه كافر (٣).

(١) "شرح مقاصد" ص — ٢٦٨ إلى ٢٧٠ ج — ٢

(٢) "شرح فقه أكبر" ص — ١٨٥

(٣) ص — ٢٠٨ تحقيق شرح "أصول حساني"

ونحوه في "الكشف شرح البزدوى" (١) من الإجماع ، و"الإحكام" (٢) للآمدى من المسألة السادسة منه .

لاخلاف في كفر المخالف في ضروريات الإسلام وإن كان من أهل القبلة المواظب طول عمره على الطاعات . كما في "شرح التحرير" .
 "رد المختار" من الإمامة (٣) ومن جحود الوتر (٤) .

أيضاً ثم قال (أى صاحب "البحر") : والحاصل أن المذهب عدم تكفير أحد من المخالفين فيما ليس من الأصول المعلومة من الدين ضرورة . الخ . فافهم (٥) .

أهل القبلة في اصطلاح المتكلمين من يصدق بضروريات الدين أى الأمور التى علم ثبوتها في الشرع واشتهر ، فمن أنكر شيئاً من الضروريات كحدوث العالم وحشر الأجساد ، وعلم الله سبحانه بالجزئيات ، وفرضية الصلاة والصوم لم يكن من أهل القبلة ، ولو كان مجاهداً بالطاعات ، وكذلك من باشر شيئاً من إمارات التكذيب كسجود الصنم والإهانة بأمر شرعى والاستهزاء عليه ، فليس من أهل القبلة ، ومعنى : "عدم تكفير أهل القبلة أن لا يكفر بارتكاب المعاصى ، ولا بانكار الأمور الخفية غير المشهورة . هذا ما حققه المحققون فاحفظه (٦) .

(١) ص — ٢٣٨ ج — ٣ (٢) ص ٣٢٦ ج — ١

(٣) ص ٣٧٧ ج — ١

(٤) ص — ٦٢٢ ج — ١ مطبوع مصر سنة ١٢٧٢ هـ .

(٥) "رد المختار" ص — ٥٢٥ ج — ١

(٦) "نبراس" شرح شرح عقائد نسفى ص — ٥٧٢

وفي "جوهرة التوحيد" :

ومن لمعلوم ضروري جحد من ديننا يقتل كفراً ليس حد
وشرحه شارحه وذكر أن هذا مجمع عليه، وذكر أن الماتريديّة يكفرون
بعد هذا بإنكار القطعي وإن لم يكن ضرورياً ،

قلت : توارده الأصوليون من أصحابنا في إنكار ما أجمع عليه الصحابة ،
إذ جعلوه كالكتاب في الرتبة .

وقال الحافظ ابن تيمية رحمه الله تعالى في "إقامة الدليل" (١) : و
إجماعهم حجة قاطعة يجب اتباعها ، بل هي أوكد الججج ، وهي مقدمة
على غيرها ، وليس هذا موضع تقرير ذلك ، فإن هذا الأصل مقرر في
موضعه ، وليس فيه بين الفقهاء بل ولا بين سائر المؤمنين الذين هم
المؤمنون خلاف ، وإنما خالف فيه بعض أهل البدع المكفرين ببدعتهم أو
المفسقين بها ، بل من كان يضم إلى بدعته من الكبائر ما بعضه يوجب
الفسوق اهـ .

لكن يحتمل أن يكون ما أجمع عليه الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين من
الضروري عندهم ، وقد أشار إليه في "روح المعاني" (٢) تحت قوله : (إن الذين
كفروا سواء عليهم الآية) . ومثله في "شرح التحرير" (٣) للمحقق ابن أمير الحاج
تلميذ المحقق ابن الهمام وتلميذ الحافظ ابن حجر ، ذكره في تقسيم الخطأ
وبسطه ، ونحوه في "التلويح" للتفتازاني من حكم الإجماع . وعبارة المحقق
ابن أمير الحاج في "شرح التحرير" ، هكذا :

(١) ص - ١٣٠ ج - ٣ (٢) ص - ١٢٧ ج - ١

(٣) ص - ٣١٨ ج - ٣

”والمراد بالمبتدع : الذى لم يكفر ببدعته ، و قد يعبر عنه بالمندب من أهل القبلة ، كما أشار إليه المصنف سابقاً بقوله : ”وللنهي عن تكفير أهل القبلة“ هو الموافق على ما هو من ضروريات الإسلام ، كحدوث العالم ، وحشر الأجساد من غير أن يصدر عنه شئ من موجبات الكفر قطعاً من اعتقاد راجع إلى وجود إله غير الله تعالى ، أو إلى حلوله في بعض أشخاص الناس ، أو إنكار نبوة محمد ﷺ أو ذمه أو استخفافه ، ونحو ذلك المخالف في أصول سواها مما لا نزاع أن الحق فيه واحد ، كمسألة الصفات ، وخلق الأعمال ، وعموم الإرادة وقدم الكلام ، ولعل إلى هذا أشار المصنف رحمه الله تعالى ما ضياً بقوله : إذ تمسكه بالقرآن أو الحديث أو العقل ، إذ لا خلاف في تكفير المخالف في ضروريات الإسلام من حدوث العالم ، وحشر الأجساد ، ونفي العلم بالجزئيات ، وإن كان من أهل القبلة المواظب طول العمر على الطاعات ، وكذا المتلبس بشئ من موجبات الكفر ينبغي أن يكون كافراً بلا خلاف ، وحينئذ ينبغي تكفير الخطائية لما قدمناه عنهم في فصل شرائط الراوى ، وقد ظهر من هذا أن عدم تكفير أهل القبلة بذنب ليس على عمومته إلا أن يحمل الذنب على ما ليس بكفر فيخرج المكفر به كما أشار إليه السبكي اهـ“ .

ثم ذكر عن السبكي ما لا يضرنا ، فإنه فيما إذا تكلم بالشهادتين بعد ما كان تفوه بكلمة الكفر ، جعله كمسلم ارتد ثم أسلم ، ومع هذا نظر

فيه ابن أمير الحاج بأنه لا بد أن يتبرأ عما كان تفوه به ، وهو في كلام السبكي أيضاً ، فلا خلاف بينها إذن .

وقال المحقق محمد بن ابراهيم الوزير في ” إنباط الحق “ (١) : الفرع الثاني أن يسير الاختلاف لا يوجب التعادى بين المؤمنين ، وهو ما وقع في غير المعلومات القطعية من الدين التي دلت الدليل على تكفير من خالف فيها“ . اهـ .

وقال في (٢) : ” مثل كفر الزنادقة والملاحدة “ - إلى أن قال - : ” وتلعبوا بجميع آيات كتاب الله عز وجل في تأويلها جميعاً بالباطن التي لم يدل على شيء منها دلالة ولا إمامة ، ولأنها في عصر السلف الصالح إشارة ، وكذلك من بلغ مبلغهم من غيرهم في تعفية آثار الشريعة ، ورد العلوم الضرورية التي نقلتها الأمة خلفها عن سلفها “ اهـ .

.. وقال في (٣) :

” فاعلم أن الإجماعات نوعان : أحدهما تعلم صحته بالضرورة من الدين بحيث يكفر مخالفه ، فهذا إجماع صحيح ، ولكنه مستغنى عنه بالعلم الضروري من الدين “ اهـ .

واعلم أن أصل هذه المسألة - أي مسألة عدم تكفير أهل القبلة - مأخوذة مما رواه أبوداؤد رحمه الله تعالى في الجهاد : عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : ” ثلاث من أصل الإيمان : الكف عن قال : لا إله إلا الله ، ولا تكفره بذنوب ، ولا تخرجه من الإسلام بعمل “ الحديث .

والمراد بالذنوب فيه على عرف الشريعة غير الكفر ، وكذلك هذه الجملة

فی عبارة الأئمة كالإمام الأعظم رحمه الله تعالى وغيره ، كالإمام الشافعي رحمه الله عليه ، كما نقله فی "الواقیت" (۱) مقيدة بالذنب ، فجاء الناظرون أو الجاهلون أو المحدون فوضعوها فی غیر موضعها ، وأصل هذه الأحادیث فی إطاعة الأمير ، والنهی عن الخروج ما صلوا ، كما عند "مسلم" (۲) وغيره ، وهو مقید عنده وعند آخرين بقوله ﷺ : « إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان » وهو المراد بما عند البخاری (۳) وغيره عن أنس : « من شهد أن لا إله إلا الله ، واستقبل قبلتنا ، وصلى صلاتنا ، وأكل ذبیحتنا فهو المسلم ، له ما للمسلم ، وعليه ما على المسلم » .

قلت : وفی قوله ﷺ : « إلا أن تروا كفراً بواحاً عندكم من الله فيه برهان » دلالة على أن تلك الرؤية إلى الرائین ، فلينظروا فيما بينهم وبين الله ، ولا يجب عليهم تعجيزه بحيث يحصر لسانه ولا ينطلق بتأویل ، بل إنما يجب أن يكون عندهم من الله فيه برهان لا غیر . و وقع عند "الطبرانی" فيه كما فی (۴) "الفتح" كفراً صراحاً ، به اد مهملة مضمومة ثم راء ، فدل على أن التأویل فی الصریح لا يقبل (۵) ،

(۱) ص ۱۲۳ ج ۲ — (۲) ص ۱۲۵ ج ۲ —

(۳) ودر "إزالة الخفاء" (ص ۷) تفصیلی در خروج بر خلیفه وکفروی بانکار ضروریات دین آورده ومعنی قطعیت بطلان تأویل آنست که مخالف نص الكتاب یا سنت مشهوره یا اجماع یا قیاس جلی واقع شود اه . و اکنون بطلان تأویل وضابطه آن در مثل "مختصر قدوری" باید دید .

(۴) ص ۵۶ ج ۱ — (۵) ص ۶ ج ۱۳ —

وقال في "الفتح" : « قوله عندكم من الله فيه برهان أى نص آية أو خبر صحيح لا يحتمل التأويل اهـ » .

فدل أنه يجوز التكفير بناءً على خبر واحد وإن لم يكن متواتراً ، و كيف لا ! وهم يكفرون بما عدده الفقهاء من موجبات الكفر ، أفلا يكفرون بما في حديث صحيح لم يقم على تأويله دليل ودل أيضاً أن أهل القبلة يجوز تكفيرهم وإن لم يخرجوا عن القبلة ، وأنه قد يلزم الكفر بلا التزام وبدون أن يريد تبديل الملة ، وإلا لم يحتج الرأى إلى برهان ، فهم — كما في حديث آخر عند البخارى — من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا ، وهم دعاة على أبواب جهنم ، من أجابهم إليها قذفوه فيها . قال القابسي — كما في "الفتح" — : معناه أنهم في الظاهر على ملتنا و في الباطن مخالفون ، وحمله الحافظ رحمه الله تعالى على الخوارج ، وقال في ترجمة الدجال : وأما الذى يدعيه فإنه يخرج أولاً فيدعى الإيمان والصلاح ثم يدعى النبوة ثم يدعى الإلهية اهـ . وقال في حديث ثلاثين دجالاً ، وتوجيه زيادة العدد في بعض الروايات ما لفظه :

«ويحتمل أن يكون الذين يدعون النبوة منهم ما ذكر من الثلاثين ونحوها ، وإن من زاد على العدد المذكور يكون كذاباً فقط لكن يدعو إلى الضلالة ، كغلاة الرافضة ، والباطنية ، وأهل الوحدة ، والحلولية ، وسائر الفرق الدعاة إلى ما يعلم بالضرورة أنه خلاف ما جاء به محمد رسول الله ﷺ اهـ » .
فجعلهم من قبيل الدجال وكفرة بإنكار الضروريات بل بمخالفتها فقط ، ثم رأيت في "منحة الخالق" على البحر الرائق لابن عابدين رحمه الله (١) :

”وحزر العلامة نوح آفندی أن مراد الإمام بما نقل عنه
ما ذكره في ”الفقه الأكبر“ من عدم التكفير بالذنب الذي
هو مذهب أهل السنة والجماعة فتأمل اهـ“ .

قلت : ومسألة عدم إكفار أهل القبلة إنما عزوها ”للمنتقى“ كما
في ”شرح المقاصد“ (١) ، و”المسيرة“ (٢) ، وعبارة ”المنتقى“ نقلها في
”شرح التحرير“ (٣) ، وسياقها عن أبي حنيفة : ”ولا نكفر أهل القبلة
بذنب اهـ“ . فقيده بالذنب ، وهي في رد المعتزلة والخوارج لا غير ،
إذ صورة العبارة تعريض بمن يكفر أهل القبلة بغير ما يوجب الكفر وهو
الذنب ، وأما كلمات الكفر ، فإن لم يكفر بها فليقل : إنها ليست بكلمات
كفر ، وهو سفسطة .

ثم رأيت في ”كتاب الإيمان“ للحافظ ابن تيمية رحمه الله صرح به قال (٤) :
ونحن إذا قلنا : أهل السنة متفقون على أنه لا يكفر بالذنب ، فإنما نريد
به المعاصي كالزنا والشرب اهـ . وأوضحه القونوي في ”شرح العقيدة
الطحاوية“ (٥) .

ولهذا امتنع كثير من الأئمة عن إطلاق القول بأننا لا نكفر أحداً
بذنب ، بل يقال : إنا لا نكفرهم بكل ذنب كما يفعله الخوارج . ثم
قال القونوي : وفي قوله : ”بذنب“ إشارة إلى تكفيره بفساد اعتقاده
كفساد اعتقاد المجسمة والمشبّهة ونحوهم ، لأن ذلك لا يسمى ذنباً ،

(٢) ص ٢١٤ —

(١) ص ٢٦٩ —

(٤) ص ١٢١ — طبع قديم ١٣٢٥هـ

(٣) ص ٣١٨ ج ٣ —

(٥) ص ٢٤٦ —

والكلام في الذنب . "شرح فقه أكبر" (١) — من بحث الإيمان — ونحوه
كلام الطحاوي في "المعتصر" (٢) — من تفسير الفرقان — . ومن آخر
"الإقتصاد" للغزالي .

عبارات من فتح الباري بشرح صحيح البخاري

فيها فكوك لشكوك المستروحين ونجوم من الحافظ

شهاب الدين ابن حجر لرجوم المالكين

وقد اختلف الصحابة فيهم بعد الغلبة عليهم: هل تنغم أموالهم، وتسي
ذراريهم كالكفار، أولا كالبلغاة؟ فرأى أبو بكر الأول وعمل به، وناظره عمر رضي الله عنه
في ذلك، كما سيأتي بيانه في "كتاب الأحكام" إن شاء الله تعالى . وذهب
إلى الثاني ووافقه غيره في خلافته على ذلك ، واستقر الإجماع عليه في حق
من جحد شيئاً من الفرائض بشبهة فيطالب بالرجوع ، فإن نصب القتال قوتل
وأقيمت عليه الحجة، فإن رجع وإلا عومل معاملة الكافر حينئذٍ ، ويقال
أن اصبح من المالكية استقر على القول الأول فعد من ندرة المخالف (٣) .

قلت : أراد بقوله : "وإلا عومل معاملة الكافر" القتل كفراً ، لأنه
قال الحافظ قبله : "والذين تمسكوا بأصل الإسلام، ومنعوا الزكاة بالشبهة
التي ذكروها لم يحكم عليهم بالكفر قبل إقامة الحجة اهـ" وكذا نقله عن
القرطبي فيما يأتي في من استسر منهم ببدعة . وأراد بالشبهة التأويل ،
ففيه أن المأول يستتاب ، فإن تاب وإلا حكم عليه بالكفر . فهذا غايته
لا النجاة بالتأويل .

(١) ص ١٩٦ — (٢) ص ٣٤٩

(٣) فتح الباري، ص ٢٤٨ ج ١٢

واستدل به — أى بحديث أبى سعيد فى مروق الخوارج من الدين كمرور السهم من الرمية — لمن قال بتكفير الخوارج ، وهو مقتضى صنع البخارى ، حيث قرنهم بالملحدين وأفرد عنهم المتأولين بترجمة . وبذلك صرح القاضى أبوبكر ابن العربى فى " شرح الترمذى " فقال : الصحيح أنهم كفار ، لقوله ﷺ : " يمرقون من الإسلام " ، ولقوله : " لا تقتلهم قتل عاد " ، وفى لفظ : " ثمود " ، وكل منهما إنما هلك بالكفر ، ولقوله : " هم شر الخلق " ولا يوصف بذلك إلا الكفار ، ولقوله : " إنهم أبغض الخلق إلى الله تعالى " ، ولحكمهم على كل من خالف معتقدهم بالكفر والتخليد فى النار ، فكانوا هم أحق بالإسم منهم .

ومن جنح إلى ذلك من أئمة المتأخرين الشيخ تقي الدين السبكي فقال فى " فتاواه " : احتج من كفر الخوارج وغلاة الروافض بتكفيرهم أعلام الصحابة ، لتضمنه تكذيب النبى ﷺ فى شهادته لهم بالجنة . قال : وهو عندى احتجاج صحيح . قال : واحتج من لم يكفرهم بأن الحكم بتكفيرهم يستدعى تقدم علمهم بالشهادة المذكورة علماً قطعياً وفيه نظر ، لأننا نعلم تزكية من كفروه علماً قطعياً إلى حين موته ، وذلك كاف فى اعتقادنا تكفير من كفرهم ، ويؤيده حديث : " من قال لأخيه كافراً فقد باء به أحدهما " وفى لفظ " مسلم " : « من رعى مسلماً بالكفر — أو قال — : عدو الله إلا حار عليه » . قال : وهؤلاء قد تحقق منهم أنهم يرمون جماعة بالكفر ممن حصل عندنا القطع بإيمانهم ، فيجب أن يحكم بكفرهم مقتضى خبر الشارع ، وهو نحو ما قالوه فى من سجد للصنم ونحوه ممن لا تصریح بالحدود فيه بعد أن فسروا الكفر بالحدود ، فإن احتجوا بقيام الإجماع على تكفير فاعل ذلك . قلنا : وهذه الأخبار الواردة فى حق هؤلاء تقتضى كفرهم ولو لم يعتقدوا تزكية من

كفروه علماً قطعياً ، ولا ينجيهم اعتقاد الإسلام إجمالاً ، والعمل بالواجبات عن الحكم بكفرهم كما لا ينجى الساجد للصنم ذلك .

قلت : ومن جنح إلى بعض هذا البحث الطبرى فى "تهذيبه" ، فقال بعد أن سرد أحاديث الباب :

فيه الرد على قول من قال : لا يخرج أحد من الإسلام من أهل القبلة بعد استحقاقه حكمه إلا بقصد الخروج منه علماً . فإنه مبطل لقوله فى الحديث : "يقولون الحق ؛ ويقرؤون القرآن ويمرّون من الإسلام ، ولا يتعلقون منه بشئ" ومن المعلوم أنهم لم يرتكبوا استحلال دماء المسلمين وأموالهم إلا بخطأ منهم فيما تأولوه من آى القرآن على غير المراد منه :

ثم أخرج بسند صحيح عن ابن عباس : " وذكر عنده الخوارج وما يلحقون عند قراءة القرآن فقال : يؤمنون بحكمه ويهلكون عند متشابهه " ويؤيد القول المذكور الأمر بقتلهم مع ما تقدم من حديث ابن مسعود : « لا يحل قتل امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ، وفيه التارك لدينه ، المفارق للجماعة » . قال القرطبى فى "المفهم" : يؤيد القول بتكفيرهم التمثيل المذكور فى حديث أبى سعيد (١) .

فإن ظاهر مقصوده أنهم خرجوا من الإسلام ولم يتعلقوا منه بشئ كما خرج السهم من الرمية لسرعته وقوة رامية بحيث لم يتعلق من الرمية بشئ ، وقد أشار إلى ذلك بقوله : "سبق الفرث والدم" . وقال صاحب "الشفاء" فيه : وكذا القطع بكفر كل من قال قولاً يتوصل به إلى تضليل الأمة أو تكفير الصحابة ، وحكاه صاحب "الروضة" فى كتاب الردة عنه وأقره .

(١) "المفهم" للقرطبى ص - ٢٥٣ و ٢٦١ ج - ١٢ .

وذهب أكثر أهل الأصول من أهل السنة إلى أن الخوارج فساق ، وإن حكم الإسلام يجرى عليهم لتلفظهم بالشهادتين ومواظبتهم على أركان الإسلام ، وإنما فسقوا بتكفيرهم المسلمين مستندين إلى تأويل فاسد ، وجرهم ذلك إلى استباحة دماء مخالفيهم وأموالهم ، والشهادة عليهم بالكفر والشرك . وقال الخطابي : أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج مع ضلالتهم فرقة من فرق المسلمين ، و أجازوا مناعتهم ، وأكل ذبائحهم ، وأنهم لا يكفرون ما داموا متمسكين بأصل الإسلام . وقال عياض : كادت هذه المسألة تكون أشد اشكالا عند المتكلمين من غيرها حتى سأل الفقيه عبدالحق الإمام أبا المعالي فاعتذر بأن إدخال كافر في الملة وإخراج مسلم عنها عظيم في الدين . قال : وقد توقف قبله القاضي أبوبكر الباقلاني ، وقال : لم يصرح القوم بالكفر وإنما قالوا أقوالا تؤدي إلى الكفر ، وقال الغزالي في كتاب "الفرقة بين الإيمان والزندقة" : الذي ينبغي الاحتراز عن التكفير ما وجد إليه سبيلا ، فإن استباحة دماء المصلين المقرين بالتوحيد خطأ ، والخطأ في ترك ألف كافر في الحياة أهون من الخطأ في سفك دم لمسلم واحد .

و مما احتج به من لم يكفرهم قوله في ثالث أحاديث الباب بعد وصفهم بالمروق من الدين كمروق السهم فينظر الراي إلى سهمه إلى أن قال : "يتبارى في الفوق هل علق بها شيء؟ قال ابن بطال : ذهب جمهور العلماء إلى أن الخوارج غير خارجين عن جملة المسلمين ، لقوله : " يتبارى في الفوق " لأن التبارى من الشك ، وإذا وقع الشك في ذلك لم يقطع عليهم بالخروج من الإسلام ، لأن من ثبت له عقد الإسلام بيقين لم يخرج منه إلا بيقين . قال : وقد سئل على عليه السلام عن أهل النهر - أي النهروان - هل كفروا ؟ فقال : من الكفر فروا .

قلت : وهذا إن ثبت عن علي حمل على أنه لم يكن اطلع على

معتقدهم الذى أوجب تكفيرهم عند من كفرهم ، و فى احتجاجه بقوله : ” يتارى فى الفوق “ نظر ، فإن فى بعض طرق الحديث المذكور كما تقدمت الإشارة إليه ، وكما سيأتى : ” لم يعلق منه بشئ “ . و فى بعضها : ” سبق الفرث والدم “ وطريق الجمع بينهما أنه تردد : هل فى الفوق شئ ؟ أولا ؟ ثم تحقق أنه لم يعلق بالسهم ولا بشئ منه من الرمي شئ ، و يمكن أن يحمل الاختلاف فيه على اختلاف أشخاص منهم ، ويكون فى قوله : ” يتارى “ إشارة إلى أن بعضهم يبقى معه من الإسلام شئ . قال القرطبى فى ” المفهم “ : والقول بتكفيرهم أظهر فى الحديث ، قال فعلى القول بتكفيرهم يقتلون و يقتلون ، وتسبى أموالهم ، وهو قول طائفة من أهل الحديث فى أموال الخوارج ، و على القول بعدم تكفيرهم يسلك بهم مسلك أهل البغى إذا شقوا العصا ونصبوا الحرب ، فأما من استسمر منهم ببدعة ، فإذا ظهر عليه هل يقتل بعد الاستنابة أولا يقتل بل يجتهد فى رد بدعته ؟ اختلف فيه بحسب الاختلاف فى تكفيرهم ، قال : وباب التكفير باب خطر ، ولا نعدل بالسلامة شيئاً .

قال : و فى الحديث علم من أعلام النبوة حيث أخبر بما وقع قبل أن يقع ، وذلك أن الخوارج لما حكموا بكفر من خالفهم استباحوا دمائهم و تركوا أهل الذمة فقالوا : نرى لهم بعهدهم ، وتركوا قتال المشركين ، واشتغلوا بقتال المسلمين ، وهذا كله من آثار غباوة الجهال الذين لم تنشرح صدورهم بنور العلم ، ولم يتمسكوا بجبل وثيق من العلم ، وكفى أن رأسهم (١) رد على رسول الله ﷺ أمره ، نسبه إلى الجور . — نسأل الله السلامة — .

قال ابن هبيرة : وفى الحديث أن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين ، والحكمة فيه أن فى قتالهم حفظ رأس مال الإسلام ، وفى قتال أهل الشرك

(١) هوا بن ذى الخويصرة .

طلب الرّيح ، ويحفظ رأس المال أولى ، وفيه الزجر عن الأخذ بظواهر جميع الآيات القابلة للتأويل التي يفضى القول بظاهرها إلى مخالفة لإجماع السلف .

وفيه التحذير من الغلو في الديانة والتنطع في العبادة بالحمل على النفس فيما لم يأذن فيه الشرع ، وقد وصف الشارع الشريعة بأنها سهلة سمحة ، ولأننا ندب إلى الشدة على الكفار وإلى الرأفة بالمؤمنين ، فعكس ذلك الخوارج كما تقدم بيانه .

وفيه جواز قتال من خرج عن طاعة الإمام العادل ، ومن نصب الحرب فقاتل على اعتقاد فاسد ، ومن خرج يقطع الطريق ، ويخيف السبيل ، ويسعى في الأرض بالفساد . وأما من خرج عن طاعة إمام جائر أراد الغلبة على ماله أو نفسه أو أهله فهو معذور ، لا يحل قتاله ، وله أن يدفع عن نفسه وماله وأهله بقدر طاقته ، وسيأتي بيان ذلك في كتاب الفتن .

وقد أخرج الطبري بسند صحيح عن عبدالله بن الحارث عن رجل من بنى نصر عن علي ، وذكر الخوارج فقال : إن خالفوا إماماً عادلاً فقاتلوهم ، وإن خالفوا إماماً جائراً فلا تقاتلوهم ، فإن لهم مقالا .

قلت : وعلى ذلك يحمل ما وقع للحسين بن علي رضي الله عنه ، ثم لأهل المدينة في الحرة ، ثم لعبدالله بن الزبير ، ثم للقراء الذين خرجوا على الحجاج في قصة عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث . والله أعلم .

وفيه : أن من المسلمين من يخرج من الدين من غير أن يقصد الخروج منه ، ومن غير أن يختار ديناً على دين الإسلام . وإن الخوارج شر الفرق المبتدعة من الأمة المحمدية ، ومن اليهود والنصارى .

قلت : والأخير مبنى على القول بتكفيرهم مطلقاً ، وفيه منقبة عظيمة

لعمر عليه السلام لشدته في الدين ، وفيه أنه لا يكتفى في التعديل بظاهر الحال ولو بلغ المشهود بتعديله الغاية في العبادة والتقشف والورع حتى يختبر باطن حاله (١).

((أَيْضاً)) : وفيه : منع قتل من قال : لا إله إلا الله ، ولو لم يزد عليها ، وهو كذلك ولكن هل يصير بمجرد ذلك مسلماً ؟ الراجح : لا ، بل يجب الكف عن قتله حتى يختبر ، فإن شهد بالرسالة والتزم أحكام الإسلام حكم بإسلامه ؛ وإلى ذلك الإشارة بالاستثناء بقوله : إلا بحق الإسلام . قال البغوي : الكافر إذا كان وثنياً أو ثنوياً ، لا يقر بالوحدانية فإذا قال : لا إله إلا الله حكم بإسلامه ، ثم يجبر على قبول جميع أحكام الإسلام ويبرأ من كل دين خالف دين الإسلام ، وأما من كان مقرأ بالوحدانية منكراً للنبوّة فإنه لا يحكم بإسلامه حتى يقول : محمد رسول الله ، فإن كان يعتقد أن الرسالة المحمدية إلى العرب خاصة فلا بد أن يقول إلى جميع الخلق ، فإن كان كفر يحدود واجب أو استباحة محرم فيحتاج أن يرجع عما اعتقده ، ومقتضى قوله يجبر أنه إذا لم يلتزم تجرى عليه أحكام المرتد ، وبه صرح القفال آ هـ (٢) .

((أَيْضاً)) : وقال الغزالي في "الوسيط" — تبعاً لغيره — : في حكم الخوارج وجهان ، أحدهما : أنه كحكم أهل الردة ، والثاني : أنه كحكم أهل البغي ، ورجح الرافعي الأول ، وليس الذي قاله مطرداً في كل خارجي ، فإنهم على قسمين : أحدهما من تقدم ذكره ، والثاني : من خرج في طلب الملك للدعاء إلى معتقده ، وهم على قسمين أيضاً : قسم خرجوا غضباً للدين من أجل جور الولاة ، وترك عملهم بالسنة النبوية ، فهؤلاء أهل حق ، ومنهم : الذين بنى على عليه السلام ، وأهل المدينة في الحرة ، والقراء الذين خرجوا على

الحجاج ، وقسم بخرجوا لطلب الملك فقط ، سواء كانت فيهم شبهة أم لا ، وهم البغاة ، وسيأتى بيان حكمهم فى كتاب الفتن ، وبالله التوفيق .

((أيضاً)) وقال ابن دقيق العيد: قد يؤخذ من قوله: "المفارق للجماعة" أن المراد: المخالف لأهل الإجماع ، فيكون متمسكاً لمن يقول: يخالف الإجماع كافر ، وقد نسب ذلك إلى بعض الناس، وليس ذلك بالبين ، فإن المسائل الإجماعية تارة يصحبها التواتر بالنقل عن صاحب الشرع ، كوجوب الصلاة مثلاً ، وتارة لا يصحبها التواتر ، فالأول يكفر جاحده لمخالفة التواتر لا لمخالفة الإجماع ، والثانى لا يكفر به . قال شيخنا فى "شرح الترمذى": الصحيح فى تكفير منكر الإجماع تقييده بإنكار ما يعلم وجوبه من الدين بالضرورة ، كالصلاة الخمس ، ومنهم من عبر بإنكار ما علم وجوبه بالتواتر ، ومنه القول بحدوث العالم . وقد حكى عياض رحمه الله وغيره الإجماع على تكفير من يقول بقدوم العالم . وقال ابن دقيق العيد : وقع هنا من يدعى الحذق فى المعقولات ويميل إلى الفلسفة فظن أن المخالف فى حدوث العالم لا يكفر ، لأنه من قبيل مخالفة الإجماع ، وتمسك بقولنا أن منكر الإجماع لا يكفر على الإطلاق حتى يثبت النقل بذلك متواتراً عن صاحب الشرع . قال : وهو تمسك ساقط ، إما عن عمى فى البصيرة ، أو تعام ، لأن حدوث العالم من قبيل ما اجتمع فيه الإجماع والتواتر بالنقل .

وقد قال الحافظ رحمه الله فى آخر بحثه : "و يخالف الإجماع داخل فى مفارق الجماعة" اهـ .

تنبيه من الراقم على ما استفيد من كلام الحافظ رحمه الله تعالى

الاول : إن أمير المؤمنين في الحديث الإمام البخارى رحمه الله مائل إلى إكفار الخوارج — أى بعض من استحق منهم ذلك ، وقد صرح به فى كتابه ”خلق أفعال العباد“ — فى فرق ، وبوجوب قتلهم بعد الأعذار إليهم والاستتابه ، ولا يجب بل لا يمكن إلجاءهم واضطرارهم إلى الحق ، (١) أى لا يتصور من البشر إيجاد اليقين وإلقاءه فى قلوبهم بحيث لا يبقى بعده إلا عناد ومكابرة ، كما يزعمه الزاعمون ممن لم ينظر فى الكتب وأقوال الأئمة ، وبني خياله على الحرية الدائرة فى هذا العصر ، ومجرد تحسين وتقبيح عقلى ، ومثل هذا هو الذى ذكره علماء المذاهب الأربعة فى باب المرتد حيث قالوا : يستتاب ويكشف شبهته ، أى يذكر عنده ما يكشف الشبهة ، لا أنه يستطيع أحد أن ييقنه بذلك ويلجئه إليه ؟ فإذا لم يرجع قتل كفراً . قال الشيخ ابن الهمام فى ”المسيرة“ فى إنكار القطعى الغير الضرورى : إلا أن يذكر له أهل العلم ذلك فيلجج ا هـ . (٢)

ويؤخذ ذلك مما نقله الحموى فى ”الجمع والفرق“ عن محمد رحمه الله وعن أبى يوسف رحمه الله فى ”البحر“ فى تعليم الجاهلة ، ومما فى ”الهندية“ عن ”اليتيمة“ فى ما يتعلق بالصلاة .

وهالك نص تراجم البخارى :

قال : ”باب قتل الخوارج والمللحين بغد إقامة الحجة عليهم وقوله

(١) وقد قال نوح لقومه : أنلزمكموها وأنتم لها كارهون .

(٢) ٢٠٨ طبع جديد بمصر .

تعالى: وما كان الله ليضل قوماً بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون“ (١)
ثم بوب على وجه العذر في ترك قتلهم حيث ترك فقال: ”باب
ترك قتال الخوارج للتألف، ولئلا ينفر الناس عنه“ (٢) .

ثم بوب على التأويل وقال: ”باب ما جاء في التأويلين“ (٣) وأراد
به تأويلاً لا يكون كتأويل الخوارج ، إذ بوب عليهم قبل ذلك ، وذلك
التأويل كما في ”الفتح“ ما كان سائغاً في كلام العرب ، وكان له وجه
في العلم اهـ (٤) .

وقال تلميذه شيخ الإسلام زكريا الأنصاري في ”تحفة الباري“: و
لا خلاف أن المتأول معذور بتأويله إن كان تأويله سائغاً اهـ . لا مطلق
التأويل فإنه لا يدفع القتل بل لا يدفع الكفر أيضاً .

الثاني: إن إنكار القطعي كفر ، ولا يشترط أن يعلم ذلك المنكر
قطعيته ثم ينكر فيكون بذلك كافراً على ما يتوهمه الخائلون ، بل يشترط
قطعيته في الواقع ، فإذا جحد شخص ذلك القطعي استتيب ، فإن تاب و
إلا قتل على الكفر ، وليس وراء الإستتابة مذهب كما قال القائل:

وليس وراء الله للمرء مذهب

وذلك من كلام الشيخ تقي الدين السبكي في عبارة الحافظ رحمه الله .

الثالث: الرد على من قال: لا يخرج أحد من أهل الإسلام من
أهل القبلة بعد استحقاقه حكمه إلا بقصد الخروج منه علماً ، وذلك من

(١) ص - ١٠٢٤ ج - ٢ (٢) ص - ١٠٢٤ ج - ٢

(٣) ص - ١٠٢٥ ج - ٢

(٤) فتح الباري ص - ٢٧٠ ج - ١٢

كلام الطبري في عبارته ، ومن كلام القرطبي أيضاً في آخر العبارة .
وقال ابن تيمية في " الصارم المسلول " (١) : والغرض هنا أنه كما إن الردة تنجرّد عن
السب فكذلك قد تنجرّد عن قصد تبديل الدين وإرادة التكذيب بالرسالة ،
كما تجرّد كفر إبليس عن قصد التكذيب بالربوبية ، وإن كان عدم هذا
القصد لا ينفعه كما لا ينفع من قال الكفر ، ان لا يقصد أن يكفر اه .
قال : وهذا الرجل لم يظهر مجرد تغير الاعتقاد حتى يعود معصوماً
بعوده ، إليه وليس هذا القول من لوازم تغير الاعتقاد حتى يكون حكمه
كحكمه .

قال : ومن جهة كونه قد يظن أو يقال أن الاعتقاد قد يكون
سالماً معه فيصدر عن لا يريد الانتقال من دين إلى دين ، ويكون فساده
أعظم من فساد الانتقال ، إذ الانتقال قد علم أنه كفر فنزع عنه ما نزع
عن الكفر ، وهذا قد يظن أنه ليس بكفر إلا إذا صدر استحلالاً ،
بل هو معصية ، وهو من أعظم أنواع الكفر اه .

قلت : أراد بالمروق هو الخروج من حيث لا يدري ، وهو مؤدى
هذا اللفظ وحقه ، ومن قال ذلك لعله يقول : أن أهل الملل غير الإسلام
لا يهلكون أيضاً متى لم يكونوا معاندين ، وقد نسب ذلك إلى بعض ، وقد
قال القاضي أبي بكر الباقلاني - كما في " الشفاء " - : إن هذا القول كفر ،
ومعلوم أن دليل ذلك القائل لو كان صحيحاً كان عاماً يشمل أهل الإسلام
وغيرهم ممن لم يكابر .

الرابع والخامس : جواب الحافظ عن أدلة من لم يكفر

الحوارج ، ثم تقسيم منه إلى من كفر منهم وإلى من لم يكفر ، من عنده ومن كلام الغزالي أيضاً في " الوسيط " فإن لم يكن الحافظ اختار تكفير الحوارج فقد أجاب عن أدلة عدم التكفير ، والحق أن من أنكر متواتراً كفر ، ومن لا فلا ؛ والحق أيضاً أن حديث المروق يدل على أن المارقة أقرب إلى الكفر من الإيمان (١) ، ومن أصرح ما وجدت فيه ما عند ابن ماجه عن أبي أمامة رضي الله عنه : " قد كان هؤلاء مسلمين فصاروا كفاراً " . قلت : يا أبا أمامة هذا شيء تقوله؟ قال : بل سمعته من رسول الله ﷺ . قال الحافظ محمد بن ابراهيم الباني في " إنبأ الحق " (٢) : اسناده حسن اهـ . وحسنه الترمذى مختصراً ، وبعضهم كالطحاوي في الإمامة فسر الحوارج بمن خرج عن عقيدة السنة ، وكذا ابن عابدين هناك ، وروى النسائي عن أبي برزة قال : « أتى رسول الله ﷺ بمال فقسمه » الحديث ، ثم قال " يخرج في آخر الزمان قوم — كان هذا منهم — يقرؤون القرآن آه لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم مع المسيح الدجال " . وصرح في " الصارم " (٣) في السنة الرابعة عشر بكفرهم ، وأجاب هناك عن كل ما يرد ومن الحديث الخامس عشر ، وشواهد حديث أبي برزة في " الكنز " (٤) و" المستدرک (٥) " .

(١) وراجع " الموضح " من قوله تعالى : (هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان) وقوله تعالى : (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم) . وقوله تعالى : (لو نعلم قتالا لا اتبعناكم) وقوله تعالى : (يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله) .

(٣) ص — ١٧٧ ، ١٧٨

(٢) ص — ٤٢١

(٤) " كنز العمال " ص ٦٨ ج ٦ (٥) ص — ٤٨٧ ج ٤

السادس : إن قتال الخوارج أولى من قتال المشركين ، وذلك من كلام ابن هبيرة ، وأقول : كذلك إكفار المتأولين والملحدين أهم من إكفار المعاندين ، فإن التأويل يتخذ ديناً كما اتخذته أتباع ذلك الدجال بخلاف التعمد ، هذا وقد بوب البخاري قبل هذا على إنكار بعض الضروريات ، وأنه ارتداد فقال : (باب قتل من أبي قبول الفرائض وما نسبوا إلى الردة) (١) .

وأخرج فيه حديث قتال أبي بكر مع من فرق الصلاة والزكاة ، فجعلهم مرتدين ، مع أنهم كانوا متأولين ، فظهر أن التأويل في ضروريات الدين لا يدفع الكفر ، وغاية ما يوسع فيه هو الإنذار والاستتابة ، فإن تاب وإلا قتل كفراً ، وليس ذلك إكراهاً مذموماً بل هو إكراه على الحق الذي وضحت حقيقته ، فهو عين العدل وعين الصواب . قال القاضي أبو بكر ابن العربي في " أحكام القرآن " في قوله تعالى : (لا إكراه في الدين) الآية (٢) . المسألة الثانية قوله تعالى : " لا إكراه " عموم في نفي إكراه الباطل ، فأما الإكراه بالحق فإنه من الدين ، وهل يقتل الكافر إلا على الدين . قال صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله » ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله) اهـ . وأعاده في " المتحنة " . وقال في " الصحيح " عن النبي صلى الله عليه وسلم : « عجب ربكم من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل اهـ » . والحق أن الإكراه على الحق الذي كان وضوحه بديهياً ليس بإكراه ، واختاره في " روح المعاني " أيضاً .

(١) ص — ١٠٢٣ ج — ٢

(٢) ولم أر في هذه الآية كلاماً أحسن مما في " فتح البيان " ، ولعله عن " فتح القدير " للشوكاني على ما هو عادته .

وهذه أكثر الشكوك التي تغشى الناظرين في هذه المسألة ، وقد أحاطها وأماطها الحافظ و حكمها و فكها ، فأبى المستروحون إلا استرسالهم مع ما يركبه الخيال و يجلبه من حديث نفس وأمنية ، والله الهادي ومن يضلله فلا هادي له ، يريد الكافرون ليطفؤه ويأبى الله إلا أن يتمه .

النقل عن الأئمة الأربعة وغيرهم من أئمة الدين

كأبي يوسف ومحمد والبخاري رحمه الله عليهم أجمعين .

وهو ما ذكره الطحاوي قال : حدثنا سليمان بن شعيب عن أبيه عن أبي يوسف في نوادر ذكرها عنه ، أدخلها في أماليه عليهم ، قال : قال أبو حنيفة : « أقتلوا الزنديق سرّاً فإن توبته لا تعرف » . « أحكام القرآن » لأبي بكر الرازي (١) و « عمدة القاري » (٢) .

قال أبو مصعب عن مالك في المسلم إذا تولى عمل السحر : قتل ولا يستتاب ، لأن المسلم إذا ارتد باطناً لم تعرف توبته بإظهاره الإسلام . « أحكام القرآن » لأبي بكر الرازي (٣) . ونحوه في « المؤطأ » من القضاء في من ارتد عن الإسلام .

وقولهم في ترك قبول توبة الزنديق : يوجب أن لا يستتاب الإسماعيلية وسائر الملحدين الذين قد علم منهم اعتقاد الكفر ، كسائر الزنادقة ، وأن يقتلوا مع إظهارهم التوبة . « أحكام القرآن » (٤) .

وأبسط من ذلك في « الأحكام » (٥) رواية و دراية .

(١) ص ٥٣ ج ١ (٢) ص ٢١٢ ج ١

(٣) ص ٥١ ج ١ (٤) ص ٥٤

(٥) من ص ٢٨٦ ج ١ إلى ص ٢٨٨ ج ٢

وقد روى هشام بن عبيد الله الرازي عن محمد بن الحسن : أن من صلى خلف المعتزلي يعيد صلاته . وروى هشام أيضاً عن يحيى بن أكثم عن أبي يوسف : أنه سئل عن المعتزلة فقال : هم الزنادقة ، وقد أشار الشافعي في كتاب القياس إلى رجوعه عن قبول شهادة المعتزلة وأهل الأهواء . وبه قال مالك وفقهاء المدينة ، فكيف يصح من أئمة الإسلام إكرام القدرية بالنزول لهم بكفرهم . ” الفرق بين الفرق “ (١) .

وكذلك في ” كتاب العلو “ للذهبي وفي ” الأم “ للشافعي رحمه الله مما تجوز به شهادة أهل الأهواء (٢) : ولا أرد شهادة أحد بشئ من التأويل كان له وجه يحتمله اه . وفي ” الإواقيت “ قال الخزومي رحمه الله : أراد الإمام الشافعي رحمه الله بأهل الأهواء أصحاب التأويل المحتمل اه .

وروى هشام بن عبيد الله الرازي عن محمد بن الحسن أنه قال : من صلى خلف من يقول بخلق القرآن أنه يعيد الصلاة . ” الفرق بين الفرق “ (٣) .

قلت : فهذا قول محمد رحمه الله في الإعادة ، وقد روى محمد رحمه الله عدم جواز الصلاة خلف أهل الأهواء عن أبي حنيفة رحمه الله وأبي يوسف رحمه الله ، كما في إمامة ” فتح القدير “ .

وتبرأ منهم المتأخرون من الصحابة ، كعبد الله بن عمر ، وجابر ابن عبد الله ، وأبي هريرة ، وابن عباس ، وأنس بن مالك ، و عبد الله بن أبي أوفى ، وعقبة بن عامر الجهني ، وأقرانهم ؛ وأوصوا أخلافهم بأن لا يسلموا على القدرية ، ولا يصلوا على جنائزهم ، ولا يعودوا مرضاهم . ” الفرق بين الفرق “ (٤) و ” عقيدة السفاريني “ (٥) .

(١) ص ٢٥١ (٢) ص ٢١٠ ج ٦ (٣) ص ٣٥١

(٤) ص ١٥ (٥) ص ٢٥٦ ج ١

وبسط الأحاديث المرفوعة فيه عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم ، وفي " السير الكبير " من لفظ محمد رحمه الله (١) : ومن أنكر شيئاً من شرائع الإسلام فقد أبطل قول : لا إله إلا الله اه .

قال : سمعت سفيان الثوري يقول : قال لي حماد بن أبي سليمان : أبلغ أبا فلان المشرك فإني برئ من دينه ، وكان يقول : القرآن مخلوق . وقال الثوري : من قال : القرآن مخلوق فهو كافر . وقال علي ابن عبد الله (ابن المديني) : القرآن كلام الله ، من قال أنه مخلوق فهو كافر ، لا يصلي خلفه (٢) .

قال أبو عبد الله البخاري : نظرت في كلام اليهود و النصارى والمجوس فما رأيت أضل في كفرهم منهم ، وإني لأستجمل من لا يكفرهم إلا من لا يعرف كفرهم ، وقال زهير السخيتاني : سمعت سلام بن أبي مطيع يقول : الجهمية كفار .

قال أبو عبد الله : ما أبالي صليت خلف الجهمي والرافضي أم صليت خلف اليهود والنصارى ، ولا يسلم عليهم ، ولا يعادون ولا يناكحون ، ولا يشهدون ، ولا تؤكل ذبائحهم . " خلق أفعال العباد " للبخاري ملقطاً . ونقل العبارة الأولى في كتاب " الأسماء والصفات " والثانية كذلك ، ونقل العبارة الثانية في " فتاوى الحافظ ابن تيمية " فجعلها نقل البخاري عن أبي عبيد هو الإمام القاسم بن سلام .

وقال ابن أبي حاتم الحافظ ثنا أحمد بن محمد بن مسلم ثنا علي ابن الحسن الكراعي قال : قال أبو يوسف : ناظرت أبا حنيفة ستة أشهر

(١) ص ٢٦٥ ج ١٤

(٢) وعن عبد الله بن المبارك من " فتاوى الحافظ ابن تيمية "

فاتفق رأينا على أن من قال : القرآن مخلوق فهو كافر . قال أحمد بن القاسم بن عطية : سمعت أبا سليمان الجوزجاني يقول : سمعت محمد ابن الحسن يقول : والله لا أصلي خلف من يقول : القرآن مخلوق ؛ ولا أستفتي إلا أمرت بالإعادة . "كتاب العلو" .

وارادوا بخلق القرآن كونه منفصلاً عن الله لا قائماً به ولا صفة له ، فلا ينافي حدوث الكلام اللفظي ، أعني جزئياته ، صرح بهذه العناية الحافظ ابن تيمية في عدة من تصانيفه .

قلت : وفي "المسيرة" (١) : إن أبا حنيفة رحمه الله قال بلهم : أخرج عنى يا كافر . وفي "الرسالة التسعينية" للحافظ ابن تيمية باسناد عن محمد قال : قال أبوحنيفة رحمه الله : لعن الله عمرو بن عبيد . ثم حمل في "المسيرة" قوله بلهم على التأويل ، وهذا غير ظاهر ، كيف وقد ورد الوعيد الشديد في إكفارالمسلم . فحاشا جناب الإمام رحمه الله عن ذلك لو لم يكن عنده كافراً .

قال سمعت سليمان يقول سمعت الحارث بن ادريس يقول : سمعت محمد ابن الحسن الفقيه يقول : من قال : القرآن مخلوق فلانصل خلفه . وقرأت في كتاب أبي عبدالله محمد بن يوسف ابن ابراهيم الدقاق روايته عن القاسم بن أبي صالح الهمداني عن محمد بن أبي أيوب الرازي قال : سمعت محمد بن سابق يقول : « سألت أبا يوسف فقلت : أكان أبوحنيفة يقول : القرآن مخلوق ؟ فقال : معاذ الله ، ولا أنا أقوله . فقلت : أكان يرى رأى جهنم ؟ فقال : معاذ الله ، ولا أنا أقوله » . رواه ثقات .

وأنبأني أبو عبد الله الحافظ إجازة قال أنا أبو سعيد أحمد بن يعقوب النقي
قال ثنا عبد الله بن أحمد بن عبد الرحمن الدشتكي قال سمعت أبي يقول سمعت أبا
يوسف القاضي يقول : كلمت أبا حنيفة سنة جرداء في أن القرآن مخلوق أم لا ؟
فاتفق رأيه ورأى على أن من قال : القرآن مخلوق فهو كافر . قال
أبو عبد الله : رواة هذا كلهم ثقات . "كتاب الأسماء والصفات"
لليهيقي (١) .

وحكى ابن المنذر عن الشافعي رحمه الله : لا يستتاب القدرى ،
وأكثر أقوال السلف تكفيرهم ، وممن قال به : الليث ، وابن عينة ،
وابن لهيعة ، روى عنهم ذلك فيمن قال بخلق القرآن . وقال ابن المبارك :
والأودى ، ووكيع ، وحفص بن غياث ، وأبو اسحاق الفزاري ،
وهشيم ، وعلي بن عاصم في آخرين ، وهو من قول أكثر المحدثين
والفقهاء والمتكلمين فيهم وفي الخوارج والقدرية ، وأهل الأهواء المضلة ،
وأصحاب البدع المتأولين ، وهو قول أحمد بن حنبل . "شفاء" .
وأطال الأستاذ أبو منصور البغدادى صاحب "الفرق بين الفرق"
في تكفير الغلاة من أهل الأهواء في كتابه "الأسماء والصفات" كما في "شرح
الإحياء" (٢) .

ومعلوم أن البدعة والهوى إنما تكون بشبهة ، ففيه أن التأويل لم يدفع
الكفر .

وقد قال في "إيثار الحق" (٣) : فإن السنة ما اشتهر عن السلف ،

(١) ص ١٨٨ — (٢) ص ٢٥٣ ج ٢ —

(٣) ص ٣٢١ —

وصح بطريق النصورية ، ولولا هذا لكانت البدع كلها من السنن ،
لأنه ما من بدعة إلا ولأهلها شبه من العمومات والم احتملات والاستخراجات اهـ .

وقال فيه (١) : وأما التفسير فما كان من المعلومات بالضرورة من
أركان للإسلام وأسبغ الله تعالى منعنا من تفسيره ، لأنه جلي صحيح
المعنى ، وإنما يفسره من يريد تحريفه كالباطنية الملاحدة اهـ .

وقال أيضاً (٢) : ولذلك تجد هذا الجنس متمسك أكثر أهل
الضلالات ، ولا تجد صاحب باطل إلا وتجد في العمومات ما يساعده حتى
منكرى الضروريات ، كفلاة الاتحادية اهـ . وقد قال ذاك المحقق محمد
ابن ابراهيم الوزير اليماني في كتابه ” إنبأ الحق ” (٣) . ومذهب السلف
الصالح في ذلك — أى في عدم تكفير من لم يكن غالباً من أهل الأهواء —
هو المختار مع أمرين : أحدهما : القمع بقبح البدعة والإنكار لها ، و
الإنكار على أهلها . ثانيهما : عدم الإنكار على من كفر كثيراً منهم ، فإننا
لانقطع بعدم كفر بعضهم ممن فحشت بدعته ، بل نقف في ذلك ونكل
علمه والحكم فيه إلى الله سبحانه اهـ .

وقال في ” الصارم المسال ” من الحديث الخامس عشر (٤) :
وأوجب ذلك لهم عقائد فاسدة ترتب عليها أفعال منكرة ، كفرهم بها
كثير من الأمة وتوقف فيها آخرون اهـ .

(١) ص ١٥٥ — (٢) ص ٢٦٠

(٣) ص ٤٢٠ — (٤) ص ١٧٩

النقل فيه من المحدثين والفقهاء والمتكلمين

وكبار المحققين وجم غفير من المصنفين

قلت : هؤلاء القوم هم الخوارج الذين خرجوا في زمن علي رضي الله عنه حتى استأصلهم .

قوله رضي الله عنه : لا يجاوز حناجرهم ، معناه : لا تقبل ولا ترفع الأعمال الصالحة .

قوله رضي الله عنه : يمرقون من الدين ، أى يخرجون ، وهذا حكم بكفرهم وإباحة لدمائهم ، وقد روى أصرح من ذلك في المتنق عليه ، ولفظه : فأين لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم .

قوله رضي الله عنه : من " الرمية " ، هى الصيد الذى تقصده فترميه .

قوله : تنظر إلى آخره ، معناه : مرماً سريعاً لم يعلق به شئ من القرب والدم ، فكذلك دخول هؤلاء في الإسلام ثم خروجهم منه لم يتمسكوا منه بشئ . قال الإمام الشافعى رحمه الله تعالى : ولو أن قوماً أظهروا رأى الخوارج وتجنبوا الجماعات وأكفروهم لم يحل بذلك قتالهم ، بلغنا أن علياً رضي الله عنه سمع رجلاً يقول : لا حكم إلا لله في ناحية المسجد ، فقال علي رضي الله عنه : كلمة حق أريد بها باطل ، لكم علينا ثلاث : لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ، ولا نمنعكم الفى ما دامت أيديكم مع أيدينا ، ولا نبداكم بقتال . وقال أهل الحديث من الحنابلة : يجوز قتلهم .

أقول : الظاهر عندى دراية ورواية قول أهل الحديث . أما رواية فقوله رضي الله عنه : " فأين لقيتموهم فاقتلوهم " ، وأما قول علي رضي الله عنه فمعناه أن الإنكار على الإمام والظعن فيه لا يوجب قتلاً حتى ينزع يده من الطاعة ،

فيكون باغياً أوقاطع الطريق، وإذا أنكروا ضرورياً من ضروريات الدين يقتل لذلك لالإنكار على الإمام . بيان ذلك أن المفتى إذا سئل عن بعض أفعال زيد حكم بالجواز، وإذا سئل عن بعضها الآخر حكم بالفسق، ثم إذا سئل عن بعضها الآخر حكم بالكفر، فهنا لم يظهر هذا الرجل عنده إلا الإنكار في مسألة التحكيم حسب ما أظهر، ولو أنه أظهر إنكار الشفاعة يوم القيامة أو إنكار الحوض الكوثر وما يجري مجرى ذلك من الثابت بالدين بالضرورة لحكم بالكفر، وأما حديث: " أولئك الذين نهانى الله عنهم، في المنافقين دون الزنادقة . بيان ذلك أن المخالف للدين الحق إن لم يعترف به و لم يدعن له، لا ظاهراً ولا باطناً فهو كافر، وإن اعترف بلسانه وقلبه على الكفر فهو المنافق، وإن اعترف به ظاهراً لكنه يفسر بعض ما ثبت من الدين ضرورة بخلاف ما فسره الصحابة والتابعون وأجمعت عليه الأمة فهو الزنديق، كما إذا اعترف بأن القرآن حق، وما فيه من ذكر الجنة والنار حق، لكن المراد بالجنة: الإبتهاج الذي يحصل بسبب الملكات المحموده، والمراد بالنار: هي الندامة التي تحصل بسبب الملكات المذمومة، وليس في الخارج جنة ولا نار فهو زنديق . وقوله ﷺ: " أولئك الذين نهانى الله عنهم " في المنافقين دون الزنادقة .

وأما دراية فلأن الشرع كما نصب القتل جزاء للإرتداد ليكون مزجرة للمرتدين وذباً عن الملة التي ارتضاها فكذلك نصب القتل في هذا الحديث وأمثاله جزاء للزنديق ليكون مزجرة للزنادقة وذباً عن تأويل فاسد في الدين لا يصح القول به .

ثم التأويل تأويلان : تأويل لا يخالف قطعاً من الكتاب والسنة و اتفاق الأمة، وتأويل يصادم ما ثبت بالقاطع، فذلك الزندقة، فكل من أنكر

رؤية الله تعالى يوم القيامة ، أو أنكر عذاب القبر ، وسؤال المنكر والنكير ، أو أنكر الصراط والحساب سواء . قال : لا أتق بهؤلاء الرواة ، أو قال : أتق بهم لكن الحديث مأول ، ثم ذكر تأويلاً فاسداً لم يسمع من قبله فهو الزنديق .

وكذلك من قال في الشيخين أبي بكر و عمر رضي الله عنهما مثلاً : ليس من أهل الجنة مع تواتر الحديث في بشارتهما ، أو قال : إن النبي ﷺ خاتم النبوة ولكن معنى هذا الكلام أنه لا يجوز أن يسمى بعده أحد بالنبي ، وأما معنى النبوة وهو كون الإنسان مبعوثاً من الله تعالى إلى الخلق ، مفترض الطاعة ، معصوماً من الذنوب ومن البقاء على الخطأ في ما يرى فهو موجود في الأئمة بعده ، فذلك الزنديق ، وقد اتفق جماهير المتأخرين من الحنفية والشافعية على قتل من يجرى هذا المجرى ، والله تعالى أعلم بالضواب ” مسوى على المؤطأ “ (١) للشيخ الأجل ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوى .

واستفيد منه تفسير الزندقة وحكمها ، وأن التأويل في الضروريات لا يدفع الكفر ، وما ذكره في عدم تكفير علي رضي الله عنهما بإيهام ، بسطه في ” الصارم المسلول “ من السنة الرابعة عشر والحديث الخامس عشر ، وهو أصوب مما ذكره في ” منهاج السنة “ فقال في ” الصارم “ .

وبالجملة فالكلمات في هذا الباب ثلاثة أقسام : إحداهن ما هو كفر مثل قوله : ” إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله “ اه .

فإذا كان أول الخوارج كافراً بهذه الكلمة فكذا أصحابه وأذناؤه بعده ،

وأما كلمة "إن نساءك ينشدنك الله العدل" (١) فإنما أريد به طلب التسوية لالنسبة إلى الجور عن الحق والعياذ بالله . كما يستفاد من "الشفاء" من فصل: فإن قلت فلم لم يقتل النبي ﷺ . الخ من "شرح القارى" (٢) .

واعلم أن لفظ حديث: " ما يباح به دم المسلم " عند البخارى من باب قول الله تعالى: (إن النفس بالنفس والعين بالعين) (٣) من الديات عند أكثر رواة نسخة البخارى : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث : النفس بالنفس ، واليـب الزانى ، والمارق من الدين التارك للجماعة » . قال فى "الفتح" : قوله: "والمارق لدينه التارك للجماعة" كذا فى رواية أبى ذر عن الكشميهنى . وللباقين : "والمارق من الدين" لكن عند النسقى والسرخسى والمستملى : و"المارق لدينه" اه . "والمارق من الدين" جعل الحافظ مصداقه الأولى هو المرتد، ونقل فيه شواهد من الأحاديث ، وهذا العنوان أى المروق من الدين والإسلام هو الوارد فى الجوارج فى الأحاديث المشهورة ، فكان حكمهم كذلك .

وفى "فتاوى الحافظ ابن تيمية" (٤) : فإن الأمة متفقون على ذم الخوارج

(١) هذه الكلمة مع عقيدة فى الباطن وامتلاء القلب من التعظيم والمحبة بخلاف ذى الخويرة . منه .

(٢) ص — ٤٢٢ ج — ٢

(٣) واعلم أنه ﷺ رجح فى واقعة ذى الخويرة وابن صياد جانب التقدير على جانب الحكم ، وليس ذلك لغيره ، ولأن يتم بعض أمور النبي ﷺ على أيدي خلفائه أولى حتى تكون يداً إلهية وفعلاً سبواً . منه .

(٤) ص — ٢٨٥ ج — ٤

وتضليلهم ، وإنما تنازعوا في تكفيرهم على قولين مشهورين في مذهب مالك وأحمد رحمهما الله تعالى ، وفي مذهب الشافعي رحمه الله تعالى أيضاً نزاع في كفرهم ، ولذا كان فيهم وجهان في مذهب أحمد وغيره على الطريقة الأولى ، أحدهما : أنهم بغاة ، والثاني : أنهم كفار كالمرتدين يجوز قتلهم ابتداءً ، وقتل أسيرهم وأتباع مدبرهم ، ومن قدر عليه منهم استتيب كالمرتد ، فإن تاب وإلا قتل ، كما إن مذهبه في مانعي الزكاة إذا قاتلوا الإمام عليها ، هل يكفرون مع الإقرار بوجوبها على روايتين .

وقال فيه (١) : والصواب أن هؤلاء ليسوا من البغاة المتأولين ، فإن هؤلاء ليس لهم تأويل سائغ أصلاً ، وإنما هم من جنس الخوارج المارقين ومانعي الزكاة ، وأهل الطائف والحرمية ونحوهم ممن قاتلوا على ماخرجوا عنه من شرائع الإسلام ، وهذا موضع اشتبه على كثير من الناس من الفقهاء ، فإن المصنفين في قتال أهل البغي جعلوا قتال مانعي الزكاة وقتال الخوارج ، وقتال علي بن أبي طالب لأهل البصرة ، وقتاله لمعاوية وأتباعه من قتال أهل البغي ، وذلك كله مأموره ، وفرعوا مسائل ذلك تفريع من يرى ذلك بين الناس (٢) ، وقد غلطوا ، بل الصواب ما عليه أئمة الحديث والسنة وأهل المدينة النبوية ، كالأوزاعي رحمه الله ، والثوري رحمه الله ، ومالك رحمه الله ، وأحمد بن حنبل رحمه الله وغيرهم أنه يفرق بين هذا وهذا .

وقال أيضاً (٣) : وفيهم من الردة عن شرائع الإسلام بقدر ما ارتد عنه

(١) ص — ٣٠٠ ج — ٤

(٢) وفي نسخة : من يسوى ذلك من الناس . القادري :

(٣) ص — ٢٩١ ج — ٤

من شرائع الإسلام ، وإذا كان السلف قد سموا مانعي الزكاة مرتدين مع كونهم يصومون ويصلون ، ولم يكونوا يقاتلون جماعة المسلمين .

وقال أيضاً (١): والطريقة الثانية اهـ . والسؤال في هؤلاء التتار الذين يقدمون إلى الشام مرة بعد مرة ، وقد تكلموا بالشهادتين ، وانتسبوا إلى الإسلام ، ولم يبقوا على الكفر الذي كانوا عليه في أول الأمر اهـ .

وقال أيضاً (٢) : كما يقال مثل ذلك في الخوارج المارقين فقد اختلفت ، السلف والأئمة في كفرهم على قولين مشهورين .

وقال في وصف الباطنية من " ملوك مصر " (٣): ثم قدحوا في المسيح ونسبوه إلى يوسف النجار ، وجعلوه ضعيف الرأي ، حيث تمكن عدوه منه حتى صلبه ، فوافقوا اليهود في القدح في المسيح ، لكن هم شر من اليهود ، فإنهم يقدحون في الأنبياء .

وقال أيضاً (٤): فإن المسلم الأصلي إذا ارتد عن بعض شرائعه كان أسوأ حالاً ممن لم يدخل بعد في تلك الشرائع ، مثل مانعي الزكاة وأمثالهم ممن قاتلهم الصديق عليه السلام .

وفي " نور العين " عن " التمهيد " : أهل الأهواء إذا ظهرت بدعتهم بحيث توجب الكفر فإنه يباح قتلهم جميعاً إذا لم يرجعوا ، أو لم يتوبوا ، وإذا تابوا وأسلموا تقبل توبتهم جميعاً إلا الإباحية ، والغالية ، والشيعة من الروافض ، والقرامطة ، والزنادقة من الفلاسفة ، لا تقبل توبتهم بحال من الأحوال ، ويقتل بعد التوبة وقبلها ، لأنهم لم يعتقدوا

(١) ص — ٢٨٣ ج — ٤ (٢) ص — ٣٤٢ ج — ٤

(٣) ص — ٢٣٦ ج — ٤ (٤) ص — ٢٩٣ ج — ٤

بالصانع تعالى حتى يتوبوا ويرجعوا إليه . وقال بعضهم : إن تاب قبل الأخذ والإظهار تقبل توبته ، وإلا فلا ، وهو قياس قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى ، وهو حسن جداً ” رد المحتار“ (١) .

وفي ” الفتح“ : والمنافق الذى يبطن الكفر ويظهر الإسلام كالزنديق الذى لا يتدين بدين ، وكذا من علم أنه ينكر فى الباطن بعض الضروريات كحرمة الخمر ، ويظهر اعتقاد حرمة وتماه فيه . ” در مختار“ .

وعن ابن عمر وعلى رضى الله عنهما: لا تقبل توبة من تكررت رده كالزنديق ، وهو قول مالك ، وأحمد و الليث . وعن أبي يوسف : لو فعل ذلك مراراً يقتل غيلة ، وفسره بأن ينتظر؛ فإذا أظهر كلمة الكفر قتل قبل أن يستتاب ، لأنه ظهر منه الاستخفاف . ”رد المحتار“ (٢) .

وظاهر كلامه : تخصيص الكفر بمحسد الضرورى فقط ، مع أن الشرط عندنا ثبوته على وجه القطع ، وإن لم يكن ضرورياً ، بل قد يكون بما يكون استخفافاً من قول أو فعل كما مر ، ولذا ذكر فى ”المسيرة“ أن ما ينفى الاستسلام ، أو يوجب التكذيب فهو كفر ، فما ينفى الاستسلام كل ما قدمناه عن الحنفية ، أى مما يدل على الاستخفاف ، وما ذكر قبله من قتل نبي إذا الاستخفاف فيه أظهر، وما يوجب التكذيب جحد كل ما ثبت عن النبي ﷺ ادعاؤه ضرورة ، وأما ما لم يبلغ حد الضرورة كاستحقاق بنت الإبن السدس مع البنت باجماع المسلمين، فظاهر كلام الحنفية الإكفار بمحده ، فإنهم لم يشترطوا

(١) ص ٢٩٧ ج ٣ — مطبوع مصر ١٢٧٢ هـ .

(٢) ص — ٢٨٦ ج ٣

ملغى القطع في الثبوت ، ويجب حمله على ما إذا علم المنكر ثبوته قطعاً ، لأن مناط التكفير وهو التكذيب أو الاستخفاف ، عند ذلك يكون ، أما إذا لم يعلم فلا ، إلا أن يذكر له أهل العلم ذلك فيلج . ”رد المحتار“ (١) .

قريبه : في ”البحر“ : والأصل أن من اعتقد الحرام حلالاً فإن كان حراماً لغيره ؛ كمال الغير لا يكفر ، وإن كان لعينه فإن كان دليلاً قطعياً كفر ، وإلا فلا . وقيل : التفصيل في العالم ، أما الجاهل فلا يفرق بين الحرام لعينه ولغيره ، وإنما الفرق في حقه أن ما كان قطعياً كفر به ، وإلا فلا فيكفر إذا قال : الخمر ليس بحرام ، وتماه فيه ”رد المحتار“ (٢) . ومن ”زكاة الغنم“ : أن الإعتماد على القطعية وإن كان حراماً لغيره ، ونبذة منه في مسألة الصلاة بدون طهارة ، ولكن صرح في كتاب ”المسيرة“ بالاتفاق على تكفير المخالف فيما كان من أصول الدين وضرورياته ، كالقول بقدوم العالم ، ونفى حشر الأجساد ، ونفى العلم بالجزئيات ، وإن الخلاف في غيره ، كنفى مبادئ الصفات ، ونفى عموم الإرادة ، والقول بخلق القرآن الخ . وكذا قال في ”شرح منية المصلي“ : إن سبب الشيخين ومنكر خلافتها ممن بناء على شبهة له لا يكفر ، بخلاف من ادعى أن علياً إله ، وإن جبريل غلط ، لأن ذلك ليس عن شبهة ، واستفراغ وسع في الاجتهاد ، بل محض هوى اه . وتماه فيه .

قالت : وكذا يكفر قاذف عائشة ، ومنكر صحبة أبيها ، لأن

(١) ص — ٢٨٤ ج — ٣

(٢) ص — ٢٨٤ ج — ٣

ذلك تكذيب صريح القرآن، كما مر في الباب السابق . "رد المحتار" (١) .

قلت : و الأكثر على تكفير منكر خلافة الشيخين ، وفي " الدر المنقى " عن " الوهبانية " وشرحها :

وصحح تكفير نكير خلافة آل عتيق وفي الفاروق ذاك الأظهر بل في " الخلاصة " و " الصواعق " : أنه صرح به محمد بن الحسن رحمه الله تعالى في " الأصل " ، وكذا صححه في " الظهيرية " - كما في " الهندية " - فما في " رد المحتار " تساهل ، وقد صححه في " خزائن المفتين " أيضاً - كما في " الأنقروية " - وكذا نقله في " الفتاوى العزيرية " (٢) عن " البرهان " ، وعن " الفتاوى البديعية " ، وعن كتب أخرى ، وعن بعض الشافعية والحنابلة ، وعبارة " البرهان " : " وعلماءنا والشافعي جعلوها أى الإمامة من فاسق ومبتدع لم يكفر أى لم يحكم بكفره بسبب بدعة مكروهة لافاسدة كما قال مالك اهـ . " فيجوز الاقتداء بأهل الأهواء عندنا لإلجهمية ، والقدرية ، والروافض الغالية ، والقائلين بخلق القرآن ، والخطابية ، والمشيبة . والحاصل أن من كان من أهل قبلتنا ولم يغفل حتى لم يحكم بكفره تصح الصلاة خلفه ، وتكره ، ولا يجوز خلف منكر الشفاعة ، والرؤية ، وعذاب القبر ، والكرام الكاتين ، لأنه كافر لتواتر هذه الأمور من الشارع عليه السلام . ومن قال : لا يرى لعظمته وجلاله ، فهو مبتدع ، ولا خلف منكر المسح على الخفين اهـ . ولا خلف منكر خلافة أبى بكر رضي الله عنه أو عمر رضي الله عنه أو عثمان رضي الله عنه لأنه كافر ، وتصح خلف من يفضل

(١) ص - ٣١٠ ج - ٣

(٢) ص - ٩٤ ج - ٢

علياً عليه السلام لأنه مبتدع ، وروى محمد رحمه الله تعالى عن أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى أن الصلاة خلف أهل الأهواء لا تجوز ٨١ .

واختار في أواخر " التحفة الإثني عشرية " تكفير الخوارج من يكفر علياً عليه السلام — والعياذ بالله — ذكره في المقدمة السادسة من باب التولي والتبري، لكنه ذكر فرقاً بين الارتداد والكفر، وهذا لم يشتهر في كتب الفقه في حق من ينتحل الإسلام، (١) وكأنه أراد بالارتداد تبديل الملة بقصده ، بخلاف الكفر، ولا يظهر في الأحكام فرق من كلامه إلا أن يكون من وجوب القتل وجوازه ، وأكثر كلامه في " فتاواه " على تكفير الخوارج، ومن يشبههم، وما ذكره في " فتاواه " (٢) ليس مرضياً عنده، كما صرح به فيها (٣) . وذكر فيها (٤) عدم الفرق بين لزوم الكفر والتزامه في القطعيات ، وفي الكيد الحادى والتسعين من مكائدهم من " التحفة " والعقيدة السادسة باب الإمامة تحت قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه الآية) وشيئاً في آخر المقدمة الخامسة من باب التولي والتبري .

وكذلك قال ابن القاسم في من تنبأ وزعم أنه يوحى إليه، وقاله سجنون، وقال ابن القاسم في من تنبأ: أنه كالمرتد، سواء كان دعا إلى ذلك — أى إلى متابعة نبوته — سرّاً كان أو جهراً كسيلمة — لعنه الله — . وقال اصبغ بن الفرّج: هو — أى من زعم أنه نبي يوحى إليه — كالمرتد في أحكامه، لأنه قد كفر بكتاب الله

(١) نعم رأيت في " رد المحتار " من مناقحة المعتزلة ، وفي " أحكام القرآن " عن الكرخي . (٢) ص — ١٩ ج — ١

(٣) في ص — ١٢ ج — ١ وص — ١٩٦ ج — ١

(٤) ص — ٩٥ ج — ٢

لأنه كذبه ﷺ في قوله : إنه خاتم النبيين ، ولا نبي بعده ، مع الترية على الله . — بكسر الفاء أى الكذب عليه بقوله : إن الله أوحى إلى وأرسلنى — وقال أشهب فى حق يهودى زعم أنه نبي ، وزعم أنه أرسل من الله إلى الناس ليبلغهم من الله ، أو قال : وزعم أن بعد نبيكم نبي سيأتي من الله بشريعة ، فقال : إنه يستتاب كالمرتد ، إن كان معلناً بذلك — أى مظهراً له — لا إذا أخفاه ، فإن تاب ورجع عما قاله ، وإلا قتل إن لم يتب ، وذلك أى قتله لأنه مكذب للنبي ﷺ فى قوله — الذى نقله عنه الثقات — : لاني بعدى ، أى لا ينبأ أحد بعد نبوتى ، مفترٍ على الله فى دعواه الرسالة والنبوة . ”خفاجي“ شرح ”شفاء“ (١) .

وقال أحمد بن أبي سليمان صاحب سخون الذى تقدمت ترجمته : من قال أن النبي ﷺ كان لونه أسود قتل ، لكذبه على رسول الله ﷺ ، ولون السواد يزرى ، ففيه تحقير وإهانة له أيضاً ، إذ لم يكن النبي ﷺ أسود ، وإنما كان أزهر اللون مورداً ، كما تقدم فى حديث حليته الطويل . وقال بعض المتأخرين : كلامه يوهم أن مجرد الكذب عليه فى صفة من صفاته كفر يوجب القتل ، وليس كذلك ، بل لا بد من ضميعة ما يشعر بنقص فى ذلك ، كما فى مسألتنا هذا ، لأن الأسود لون مفضول اه . وقد علمت أن لا فرق ، لأن إثبات صفة له ﷺ غير صفة لانتكون إلا مشعرة بنقص ، لأن صفاته لا يتصور أكمل منها ، بل كل ما أثبت له غيرها كان نقصاً بالنسبة لها ، فالاعتراض حينئذ ليس فى محله . ”خفاجي شرح شفاء“ (٢) .

(١) ص — ٤٣٠ ج — ٤ و ص — ٥٧٩ ج — ٤

(٢) ص — ٤٣١ ج — ٤

صفاته تعالى في الأزل غير محدثة ، ولا مخلوقة ، فن قال أنها مخلوقة
أومحدثة ، أو وقف فيها ، أو شك فيها ، فهو كافر بالله تعالى . ” فقه
أكبر “ (١) .

من قال بأن كلام الله مخلوق فهو كافر بالله العظيم . ” كتاب الوصية “ .
قال فخر الإسلام : قد صح عن أبي يوسف أنه قال : ناظرت
أبا حنيفة في مسألة خلق القرآن ، فاتفق رأيي ورأيه على أن من قال بخلق
القرآن فهو كافر ، وصح هذا القول أيضاً عن محمد رحمه الله تعالى .
” شرح فقه أكبر “ .

أيما رجل مسلم سب رسول الله ﷺ ، أو كذبه ، أو عابه ، أو تنقصه ،
فقد كفر بالله تعالى ، وبانت منه امرأته . ” كتاب الحراج “ (٢) .

أجمع المسلمون على أن شاتم ﷺ كافر ، ومن شك في عذابه
وكفره كفر . ” شفاء “ ، وغيره .

الكافر بسب نبي من الأنبياء لا تقبل توبته مطلقاً ، ومن شك في
عذابه وكفره كفر . ” مجمع الأنهر “ و ” درمختار “ و ” بزازية “ و ” الدرر “
و ” الخيرية “ .

قلت : في قبول التوبة في أحكام الدنيا اختلاف ، وتقبل فيما بينه
وبين الله تعالى ، وينبغي أن تراجع عبارة ” المحيط “ من ” خلاصة
الفتاوى “ لأصحابنا ، فإنني لم أرها إلا له من عدم قبول التوبة فيما بينه
وبين الله تعالى ، ولعله من غلط الناسخ .

في ” المواقف : لا يكفر أهل القبلة إلا فيما فيه إنكار ما علم بحجته

بالضرورة ، أو أجمع عليه كاستحلال المحرمات اه . ولا يخفى أن المراد بقول علمائنا : ” لا يجوز تكفير أهل القبلة بذنوب ” ليس مجرد التوجه إلى القبلة ، فإن الغلاة من الروافض الذين يدعون أن جبريل عليه السلام غلط في الوحي ، فإن الله تعالى أرسله إلى علي عليه السلام ، وبعضهم قالوا : أنه إله ، وإن صلوا إلى القبلة ليسوا بمؤمنين ، وهذا هو المراد بقوله عليه السلام : ” من صلى صلاتنا ، واستقبل قبلتنا ، و أكل ذبيحتنا فذلك المسلم اه ” مختصراً . ” شرح فقه أكبر (١) .

ادعت الروافض أيضاً أن علياً عليه السلام نبي — إلى قوله عليه السلام — : لعنهم الله ، وملائكته ، وسائر خلقه إلى يوم الدين ، وقلع وأباد خضرائهم ، ولا جعل منهم في الأرض دياراً ، فإنهم بالغوا في غلوهم ، ومردوا على الكفر ، وتركوا الإسلام ، وفارقوا الإيمان ، وجحدوا الإله ، والرسل ، والتزليل ، فنعوذ بالله ممن ذهب إلى هذه المقالة . ” غنية الطالبين ” أو كذب رسولاً . أو نبياً أو نقصه بأى منقص ، كأن صغر اسمه مريداً تحقيره ، أو جوز نبوة أحد بعد وجود نبينا عليه السلام ، وعيسى عليه الصلاة والسلام نبي قبل فلا يرد . ” تحفه شرح منهاج ” .

فساد مذهبهم غنى عن البيان بشهادة العيان ، كيف ؟ وهو يؤدى إلى تجويز نبي مع نبينا عليه السلام أو بعده ، وذلك يستلزم تكذيب القرآن ، إذ قد نص على أنه خاتم النبيين ، وآخر المرسلين . وفي السنة : ” أنا العاقب لا نبي بعدى ” ، وأجمعت الأمة على إبقاء هذا الكلام . على ظاهره ، وهذا إحدى المسائل المشهورة التى كفرنا بها الفلاسفة — لعنهم الله تعالى — ” شرح الفرائد ” للعلامة العارف بالله عبد الغنى النابلسي .

وفي العقائد العنصرية : لا نكفر أحداً من أهل القبلة ، إلا بما فيه نفي الصانع المختار ، أو بما فيه : شرك ، وإنكار ما علم من الدين بالضرورة أو إنكار مجمع عليه قطعاً ، أو استحلال محرم ، وأما غير ذلك فالقاتل به مبتدع ، وليس بكافر اهـ .

قالت الروافض : إن العالم لا يكون خالياً من النبي قط ، وهذا كفر ، لأن الله تعالى قال : ” وخاتم النبيين ” ، ومن ادعى النبوة في زماننا فإنه يصير كافراً ، ومن طلب منه المعجزات فإنه يصير كافراً ، لأنه شك في النص ، ويجب الاعتقاد بأنه ما كان لأحد شركة في النبوة لمحمد ﷺ ، بخلاف ما قالت الروافض أن علياً رضي الله عنه كان شريكاً لمحمد ﷺ في النبوة ، وهذا منهم كفر . ” تمهيد أبي الشكور السالمى ” .

وقد قتل عبد الملك بن مروان الحارث المتنبئ وصلبه ، وفعل ذلك غير واحد من الخلفاء والملوك بأشباههم ، وأجمع علماء وقتهم على صواب فعلهم ، والمخالف في ذلك من كفرهم . كافر . ” شفاء ” . وكذلك نقله في ” البحر المحيط ” من الأحزاب من الإجماع العملي .

وكذلك يقطع بتكفير من كذب أو أنكر قاعدة من قواعد الشريعة ، وما عرف يقيناً . بالنقل المتواتر من فعل رسول ﷺ ، ووقع الإجماع المتصل عليه ، كمن أنكر وجوب الصلوات الخمس ، أو عدد ركعاتها وسجوداتها ، ويقول : إنما أوجب الله علينا في كتابه الصلاة على الجملة ، وكونها خمساً ، وعلى هذه الصفات والشروط لا أعمله إذ لم يرد به في القرآن نص جلي ، والخبر عن الرسول ﷺ به خبر واحد . ” شفاء ” .

وكذلك نكفر من ادعى نبوة أحد مع نبينا ﷺ — أيج في زمنه —

كسيلمه الكذاب ، و الأسود العنسى ، أو ادعى نبوة أحد بعده ، فإنه خاتم النبيين بنص القرآن والحديث ، فهذا تكذيب لله ورسوله ﷺ كالعيسوية الخ .

أو من ادعى النبوة لنفسه بعد نبينا ﷺ كالخنثار بن أبي عبيد الثقفي ، وغيره . قال ابن حجر : ويظهر كفر كل من طلب منه معجزة ، لأنه يطلبه منه مجوزاً لصدقه مع استحالة المعلومة من الدين بالضرورة . نعم إن أراد بذلك تسفيهه وبيان كذبه ، فلا كفر به انتهى - أو جوز اكتسابها ، والبلوغ بصفاء القلب إلى مرتبتها كالفلاسفة وغلاة المتصوفة ، وكذلك من ادعى منهم أنه يوحى إليه وإن لم يدع النبوة ، فهؤلاء المذكورون كلهم كفار ، محكوم بكفرهم ، لأنهم مكذبون للنبي ﷺ لادعائهم خلاف ما قاله ، لأنه ﷺ أخبر أنه خاتم النبيين ، كما أعلمه الله به فيما أوحاه إليه ، وأخبر أيضاً أنه لا نبى بعده ، وأخبر عن الله ، أنه خاتم النبيين ، وأنه أرسل كافة للناس . وأجمعت الأمة - أي أمته ﷺ - على أن هذا الكلام المذكور من الآية والحديث ، وأنه أرسل لجميع الناس على ظاهره من نفي النبوة بعده وعموم الرسالة ، وإن مفهومه - أي مدلوله - الذي فهم منه المراد منه دون تأويل ولا تخصيص لبعض أفراد ، فلاشك عند من يعتد به من الأمة في كفر هؤلاء الطوائف كلها الذاهبين لما يخالف إجماع المسلمين قطعاً - أي جزماً من غير تردد فيه - إجماعاً - أي بالإجماع - وسمماً من الله ورسوله وكتابه وسنته ، فلا عبرة بمن خالفه من الفرق الضالة ، ولا بمن نازع في حجية الإجماع ، كما سيأتى ، وكذلك وقع الإجماع من علماء الدين على تكفير كل من دافع نص الكتاب - أي منع ونازع فيما جاء صريحاً في "القرآن" - كبعض الباطنية الذين يدعون

لها معانٍ أخرى غير ظاهرها ، أو خص حديثاً عاماً منظوقه مجعاً على نقله عن ثقات الرواة مقطوعاً به في دلالة على صريحه ، مجعاً من العلماء والفقهاء على حمله على ظاهره من غير تأويل ولا تخصيص ولا نسخ فإنه تلاعب مؤد للفساد ، كتكفير الخوارج بإبطال الرجم للزاني والزانية المحصنين ، فإنه مجمع عليه ، صار معلوماً من الدين بالضرورة . ولهذا أى القول بكفر من خالف ظاهر النصوص والمجمع عليه نكفر من لم يكفر من دان بغير ملة الإسلام من الملل أو وقف فيهم ، أى توقف وتردد في تكفيرهم ، أو شك في كفرهم ، أو صحح مذهبهم ، وإن أظهر الإسلام واعتقده واعتقد لإبطال كل مذهب سواه ، فهو — أى من لم يكفر وما بعده — كافر ، بإظهار ما أظهر من خلاف ذلك — أى ما يخالف الإسلام ، لأنه طعن في الدين ، وتكذيب لما ورد عنه من خلافه — وكذلك — أى كتكفير هؤلاء — يقطع ويجزم بتكفير كل من قال قولاً صدر عنه يتوصل به إلى تضليل الأمة — أى كونها في الضلال عن الدين والبراط المستقيم . و يؤدي إلى تكفير جميع الصحابة ، كقول الطائفة الكيلية من الرافضة بتكفير جميع الأمة بعد موت النبي ﷺ ، إذ لم تقدم علماً ، وكفرت علماً إذ لم يتقدم ولم يطلب حقه في التقديم ، فهؤلاء قد كفروا من وجوه : لأنهم بما قالوه أبطلوا الشريعة بأسرها ، وكذلك — أى كما كفروا هؤلاء — تكفر بكل فعل فعله شخص مسلم ، أجمع المسلمون على أنه — أى ذلك الفعل — لا يصدر إلا من كافر حقيقة ، لأنه من جنس أفعالهم ، وإن كان صاحبه — أى من صدر منه — مسلماً مصرحاً بالإسلام مع فعله ذلك الفعل . ” شرح شفاء ” للخفاجي (١) ملتبساً ملخصاً . ومثله في

”شرح الملا على القارى“ سواء .

وقال فى ”البحر الرائق“ (١) وغيره : من حسن كلام أهل الهوى ،
أو قال : معنوى ، أو كلام له معنى صحيح ، إن كان ذلك كفراً من
القائل كفر المحسن .

قال ابن حجر فى ”الاعلام“ فى (فصل الكفر المتفق عليه) مما
نقله عن كتب الحنفية : ” من تلفظ بلفظ الكفر يكفر ، فكل من
استحسنه ، أو رضى به يكفر ، إلا إذا صرح بإرادة موجب الكفر فلا
ينفعه التأويل“ . ”رد المختار“ (٢) عن ”البحر“ عن ”البرزانية“ . ومثله
فى ”جامع الفصولين“ .

وفى ”الهندية“ : إذا كان فى المسألة وجوه توجب الكفر ، و
وجه واحد يمنع ، فعلى المفتى أن يميل إلى ذلك الوجه ، إلا إذا صرح
بإرادة موجب الكفر ، فلا ينفعه التأويل حينئذ .
ثم إن كان نية القائل الوجه الذى يمنع التكفير فهو مسلم ، وإن
كان نيته الوجه الذى يوجب التكفير لا ينفعه فتوى المفتى ٥١ . ناقلاً عن
”المحيط“ وغيره . .

ومثله فى حاشية ”الأشباه“ للحموى عن ”العمادية“ ، وفى ”الدرر“
عن ”الدرر“ وغيرها .

والحاصل أن من تكلم بكلمة الكفر هازلاً أو لاعباً كفر عند الكل
ولا اعتبار باعتقاده ، كما صرح به فى ”الخانبة“ و ”رد المختار“ (٣)

(١) ص — ١٣٤ ج — ٥ (٢) ص — ٣٩٣ ج — ٣

(٣) ص — ٣٩٣ ج — ٣

عن "البحر": رجل كفر بلسانه طائفاً وقلبه على الإيمان يكون كافراً ولا يكون عند الله مؤمناً . كذا في "فتاوى قاضيخان" . و"هندي" و"جامع الفصولين" .

ووقع في "الخلاصة" ههنا غلط من الناسخ فاحذره . وعزا في "المعادية" المسألة "للمحيط" أيضاً . وقال الله تعالى : (ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم) .

وينكرون كونها بنزول الملك من السماء ، وكثيراً مما علم بالضرورة مجيء الأنبياء به ، كحشر الأجناد ، والجنة ، والنار .

والخلاصة أنهم وإن أثبتوا الرسل لكن لا على الوجه الذي يشته أهل الإسلام الخ . فصار لإثباتهم بمنزلة العدم الخ . "رد المحتار" .

ويكفر إذا شك في صدق النبي ﷺ ، أو سبه ، أو نقصه ، أو حقره ، ويكفر بنسبة الأنبياء إلى الفواحش ، كالعزم على الزنا ، ونحوه في يوسف عليه السلام ، لأنه استخفاف ، ولو قال : لم يعصوا حال النبوة وقبلها كفر ، لأنه رد النصوص . "الأشباه والفظائر" .

وفيهما من فن الجمع والفرق ، وفي آخر "التيمة" ظن لجهله أن ما فعله من المحظورات حلال له ، فإن كان مما يعلم من دين النبي ﷺ ضرورة كفر ، وإلا فلا هـ .

قال في "فتح الباري" من حديث : "من أوصى بأن يحرق إذا مات ، وقال : فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذاباً ما عذبه أحد" . ما لفظه . — ورده ابن الجوزي وقال : جحدته صفة القدرة كفر اتفاقاً هـ . —

وقال من باب الخوف من الله عز وجل ، عن العارف ابن أبي جرة :
وأما ما أوصى به فلعله كان جائزاً في شرعهم ذلك لتصحيح التوبة ، فقد
ثبت في شرع بني إسرائيل قتلهم أنفسهم لصحة التوبة ١٥١ .

قلت : والمراد بقوله : " لئن قدر الله علي " لئن وافاني وأنا جميع
وأدركني قبل التوبة ، وذلك بأن أراد وقضاه علي ، لا التردد في نفس
القدرة ، فقد ذم الله تعالى شأنه ، ونعي على اليهود في قوله : (وما قدروا
الله حق قدره — إلى قوله سبحانه وتعالى — : عما يشركون) . ففي بعض
الروايات : إنها نزلت في ذلك ، ولعل الإشراك على هذا هو إحصاء
قدرة الله بمكيال عقولهم السقيمة ، وقياسها بما في أذهانهم وخیالهم . وما
عند البخاري في رجل كان وقع على جارية امرأته فأخذ حمزة بن عمرو
الأسلمي من الرجل كفلاء ، حتى قدم على عمر ، وكان عمر رضي الله عنه قد
جلده مائة جلدة فصدقهم وعذرهم بالجهالة ١٥٢ . فالذي ظهر أن المراد
به اعتباره شبهة الفعل المعتبرة في ذلك الباب لا غير ، وفي المسألة حديث
عند أبي داود والطحاوي وغيرهما ، فهذا هو الوجه . وكون أحد حديث
عهد بالإسلام عذر عند فقهاءنا أيضاً . وفي " بغية المراتد " للمحافظ ابن
تيمية (١) : وإن الأمكنة والأزمدة التي تفتقر فيها النبوة لا يكون حكم من
خفيت عليه آثار النبوة حتى أنكر ما جاءت به خطأ كما يكون حكمه في
الأمكنة والأزمدة التي ظهرت فيها آثار النبوة ١٥٣ .

ويريد — رحمه الله — بإقامة الحجة في تصانيفه في مسألة التكفير :
التبليغ لا غير ، كأخبار معاذ ، ودعوة علي رضي الله عنه لليهود خيبر ، وقد بوب عليه

البخارى في أخبار الآحاد، ومن الأنعام : (وأوحى إلى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ. الآية .)

إذا لم يعرف أن محمداً ﷺ آخر الأنبياء فليس بمسلم لأنه من الضروريات (١) "أشباه والنظائر". يعنى والجهل بالضروريات في باب المكفرات لا يكون عذراً، بخلاف غيرها فإنه يكون عذراً على المفتي به كما تقدم والله أعلم اهـ "شرح حموى" (٢) — ونبه في المسألة على فوائد نفيسة ، منها تجهيل من زعم أن تكفير الفقهاء إنما هو للتغليظ والتهديد، لا فيما بينه وبين الله ، فقد نقل رده عن "البزازية" وهى من المعبرات ، نقلوا وصفها عن المولى أبى السعود مفتى الديار الرومية وصاحب التصانيف الكثيرة ، منها "التفسير". قال : توفي "البزازية" ويحكى عن بعض من لاسلف له أنه كان يقول ما ذكر في الفتاوى أنه يكفر بكذا وكذا ، فذلك للتخويف والتهويل لا لتحقيق الكفر ، وهذا باطل ، والحق أن ما صرح عن المجتهدين فهو على حقيقته ، وأما ما ثبت عن غيرهم فلا يفتى به في مسألة التكفير اهـ . وكذلك في "البحر" ، ونقل عبارة "البزازي" في "اليواقيت" أيضاً وفي "منحة الخالق" بتمامها . وفي "اليواقيت" أيضاً عن الخطاى رحمه الله : فإن اتفق في زمان وجود مجتهد تكاملت فيه شروط الاجتهاد كالأئمة الأربعة ، وبأن له دليل قاطع أن الخطأ في التأويل موجب الكفر كفرناهم بقوله الخ .

وأول الأنبياء آدم عليه السلام ، وآخرهم محمد ﷺ ، أما نبوة آدم

(١) وفي "تاريخ ابن عساكر" من ترجمة تميم الدارى السؤال في القبر عن خاتم الأنبياء .

فبالكتاب الدال على أنه قد أمر ونهى ، مع القطع بأنه لم يكن في زمنه نبي آخر ، فهو بالوجي لا غير ، وكذا بالسنة والإجماع ، فإنكار نبوته على ما نقل عن البعض يكون كفراً ” شرح عقائد نسفي .

وكذا في ” المواهب ” من النوع الأول من المقصد السادس ، وكذلك في ” البحر ” .

وعند الحاكم من إتيان خارثة بن شراحيل في طلب ابنه زيد — رضى الله عنهما — : أسألكم أن تشهدوا أن لا إله إلا الله ، وأنى خاتم أنبيائه وأرسله ، وأرسله معكم . الحديث .

وفي ” روح المعاني ” تحت قوله تعالى : (وأخذنا من النبيين ميثاقهم) وفي رواية أخرى عنه — أى عن قتادة — أنه أخذ الله تعالى ميثاقهم بتصديق بعضهم بعضاً ، والإعلان بأن محمداً ﷺ رسول الله ، وإعلان رسول الله ﷺ أن لا نبي بعده اه .

ثم اعلم أنه يؤخذ من مسألة العيسوى أن من كان كفره بإنكار أمر ضرورى كحرمة الخمر مثلاً أنه لا بد من تبرؤه مما كان يعتقد ، لأنه كان يقر بالشهادتين معه ، فلا بد من تبرؤه منه ، كما صرح به الشافعية و هو ظاهر . ” رد المحتار ” من الإرتداد .

قلت : وفي ” جامع الفصولين ” : ثم لو أتى بكلمة الشهادة على وجه العادة لم ينفعه ما لم يرجع عما قال ، إذ لا يرتفع بها كفره اه .

وأما من قال : إن الله عز وجل هو فلان لإنسان بغينه ، أو أن الله يحل في جسم من أجسام خلقه ، أو أن بعد محمد ﷺ نبياً غير عيسى ابن مريم ، فانه لا يختلف إثنان في تكفيره لصحبة قيام الحجة بكل هذا

على كل أحد . "كتاب الفصل" لابن حزم (١) .

هذا مع سماعهم قول الله تعالى : (ولكن رسول الله وخاتم النبيين . وقول رسول الله ﷺ : «لأنني بعدى» . فكيف يستجيز مسلم أن يثبت بعده عليه السلام نبياً في الأرض ؟ حاشا ما استثناه رسول الله ﷺ في الآثار المسندة الثابتة في نزول عيسى بن مريم عليه السلام في آخر الزمان . (٢) . وصح الإجماع على أن كل من جحد شيئاً صح عندنا بالاجماع أن رسول الله ﷺ أتى به فقد كفر ، وصح بالنص أن كل من استهزأ بالله تعالى أو بملك من الملائكة ، أو بنبي من الأنبياء عليهم السلام ، أو بآية من القرآن ، أو بفريضة من فرائض الدين ، فهي كلها آيات الله تعالى بعد بلوغ الحجة إليه ، فهو كافر . ومن قال نبي بعد النبي عليه الصلاة والسلام ، أو جحد شيئاً صح عنده بأن النبي ﷺ قاله فهو كافر (٣) . كتاب "الفصل" لابن حزم (٤) .

أجمع عوام أهل العلم على أن من سب النبي ﷺ يقتل الخ . وحكى الطبري مثله — أى مثل القول بأنه ردة — عن أبي حنيفة وأصحابه فيمن تنقصه ﷺ أو برئ منه أو كذبه الخ . قال محمد بن سحنون : أجمع العلماء على أن شاتم النبي ﷺ المستنقص له كافر ، ومن شك في كفره وعذابه

(١) ص — ٢٤٩ ج — ٣

(٢) كتاب الفصل ص ١٨٠ ج — ٤

(٣) وفيه حديث عند أبي داود من باب الرسل من الجهاد، وهو عند الحاكم أيضاً و"الكنز" ص — ١٧١ ج — ٧ .

(٤) ص ٢٥٥ و ٢٥٦

كفر الخ . "شرح شفاء قاضى عياض" . للملا على القارى رحمه الله (١) .
 من سب الله تعالى وملائكته أو أنبيائه قتل . "شرح شفاء" (٢) .
 وحكم من سب سائر أنبياء الله تعالى وملائكته ، واستخف بهم ، أو
 كذبهم فيما أتوا به ، أو أنكرهم وجحدهم حكم نبيينا ﷺ الخ . "شرح
 شفاء" (٣) .

وفى "المحيط" : من أنكر الأخبار المتواترة فى الشريعة كفر ، مثل
 حرمة لبس الحرير على الرجال . ثم اعلم أنه أراد بالمتواتر ههنا التواتر المعنوى
 لا اللفظى الخ . "شرح فقه أكبر" (٤) ونحوه فى "الهندية" عن الظهيرية . وتوارد
 الأصوليون فى باب السنة ، ونقلوا عن الإمام أنه قال : أخاف الكفر على من
 لم ير المسح على الخفين . فصار منكر المتواتر ومخالفه كافراً . "أصول
 بزدوى" (٥) و"الكشف" (٦) .

مأخوذ من "الفتح" حيث قال : وأما المعتزلة فمقتضى الوجه حل
 مناكحتهم ، لأن الحق عدم تكفير أهل القبلة وإن وقع الزاماً فى المباحث ،
 بخلاف من خالف القواطع المعلومة بالضرورة من الدين ، مثل القائل بقدم
 العالم ، ونفى العلم بالجزئيات على ما صرح به المحققون . وأقول : وكذا
 القول بالإيجاب بالذات ونفى الاختيار . رد "المختار" (٧) من المحرمات .

(١) ص ٣٩٣ ج ٢

(٣) ص ٥٤٥

(٢) ص ٥٤٦

(٥) ٣٦٧ ج ٢

(٤) ص ٣٠٢

(٦) ص ٣٦٣ ج ٢ وص ٣٣٠ ج ٤

(٧) ص ٣٩٨ ج ٢

وهذا الحديث وإن كان خبر واحد إلا أن خبر الواحد يعمل به في الحكم بالتكفير ، وإن كان جحده لا كفره ؛ إذ لا يكفر جاحد الظن بل القطعي . ” الصواعق ” لابن حجر المكي (١) عن الشيخ تقي الدين السبكي .

يريد به نحو حديث أبي سعيد عند ابن حبان كما في ” الترغيب والترهيب ” للمنذرى (٢) : قال قال رسول الله ﷺ : ” ما أكفر رجل رجلاً إلا بآء أحدهما بها ، إن كان كافراً وإلا كفر بتكفيره ” . وفي رواية : ” فقد وجب الكفر على أحدهما ” . وعليه بنى الشوكاني رحمه الله تكفير الروافض كما في ” رياض المرتاض ” (٣) .

ووجه الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد في ” شرح العمدة ” من اللعان قول من قال بمضمون هذا الحديث ، وحمله على ظاهره ، وهو قول جماعة من العلماء الأعلام ، كما ذكره ابن حجر المكي في ” الإعلام بقواطع الإسلام ” وكذا في ” جامع الفصولين ” . وقال في ” مختصر مشكل الآثار ” : معنى الكافر ههنا أن الذي هو عليه الكفر ، فإذا كان الذي هو عليه إيماناً كان جعله كافراً جعل الإيمان كافراً ، فكان بذلك كافراً ، لأن من كفر بالإيمان فقد كفر بالله عز وجل : (ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله الآية) . وذكره البيهقي في ” الأسماء والصفات ” عن الخطابي ، وما في ” شرح الكنز ” عن ” الزيلعي ” من النكاح (٤) من قوله : ثم المخبر إن كان هو الولي آه ، يريد بالعقوبة عقوبة الدنيا ، واختصره في ” فتح القدير ” (٥) فراجع ، وذكره من متن

(١) ص ٢٥٢ - (٢) ص ٢٤٢ ج ٤

(٣) ص ٢٠٩ - (٤) ص ١٢٩ ج ٢

(٥) ص ٤٠٠ ج ٢

”الكنز“ في شتى القضاء ، والرمز من أول الكراهية .

قنبیه هن الرأقیم

يريدون أن الحديث إذا كان خبر واحد يصلح مأخذاً و مبنى لمسألة التكفير في حق المفتي ، وأما الرجل المكفر اسم مفعول ، وإنما يكفر في نفسه بإنكار القطعي لا بإنكار الظني ، وذلك في حقه ، وأما المفتي فيكفي في حقه ظنه بأن فلاها أنكر قطعياً ، ولا يجب له القطع ، ونظيره أن خبر الواحد يعمل به في مسائل الرجم ، ولا يثبت في الحكم إلا بشهادة أربعة ذكور ، فهكذا ههنا . والحاصل أن الموجب لكفر الرجل في نفسه هو إنكار قطعي ، وأما الموجه والمنبه للمفتي في مسألة تكفيره قد يكون حديثاً آحادياً فينبهه على أن إنكار أمر كذا كفر ، ثم لا يكون ذلك الأمر في الواقع إلا قطعياً ، ومثاله أن عد رجل عالم ، وفهرس المتواترات والقطعيات ، وذهل وغفل عن بعضها فلم يدخله في ذلك الفهرس ، فجاء واحد آخر ونبهه على قطعيات آخر ، فأدخل بقول ذلك الواحد تلك في الفهرس ؛ فقد تنبه بقول واحد للقطعي ، فهكذا الأمر ههنا لم يكفر الرجل في نفسه إلا بإنكار القطعي ؛ لكن المفتي قد يأخذ مسألة التكفير من خبر واحد فافهمه . وما يوهمه كلام شارح ”الفتح الأكبر“ أن بين الفقهاء والمتكلمين اختلافاً في مسألة التكفير ، فالفقهاء قد يكفرون بإنكار الأمر الظني بخلاف المتكلمين (١) فليس خلافاً في المسألة ، وإنما هو اختلاف فن وموضوع ،

(١) وهذا كإثبات الفرض أو الحرام بالقياس ، نظراً إلى حقيقة الشئ ، لانظراً إلى طريقة ثبوته ، أو كالإجماع المنقول آحاداً . منه .

فموضوع الفقهاء فعل المكلف ، وكثير من مسائلهم ظني ، وموضوع المتكلمين القطع ، فمن ههنا انقسم نظر الفريقين ، وإلا فيجوز بناء التأكيد على الظن بلا خطر ، لأن الظن في طريق العلم بالحكم لا في الأمر الموجب لكفر المكفر . وأيضاً التكفير بمضمون خبر الواحد لا بإظهار ثبوته ، وقد تختلف الأحكام في نحو الثبوت والدلالة ، فالشافعية مثلاً راعوا في أخذ الفرض وترك الواجب من التقسيم حال المضمون فيثبتون الفرض بخبر الواحد ، والخنفية راعوا هناك حال الثبوت . هكذا ينبغي أن يفهم هذا المقام . هذا والله ولي التوفيق .

فنييه آخر

اتفقوا في بعض الأفعال على أنها كفر ، مع أنه يمكن فيها أن لا ينسلخ من التصديق ، لأنها أفعال الجوارح لا القلب ، وذلك كالهزل بلفظ كفر، وإن لم يعتقد ، وكالسجود لصنم ، وكقتل نبي ، والاستخفاف به ، وبالمصحف ، والكعبة ، واختلفوا في وجه الكفر بها بعد الاتفاق على التكفير ، فقل : إن الشارع لم يعتبر ذلك التصديق حكماً ، وإن كان موجوداً حقيقة . حكاه الحافظ ابن تيمية في "كتاب الإيمان" (١) من لفظ الأشعري ، وقيل : إن ما كان دليل الاستخفاف يكفر به ، وإن لم يقصد الاستخفاف ، ذكره في "رد المحتار" ، وقيل زيد على التصديق المجرد أشياء في الإيمان المعتبر شرعاً ، وقيل التصديق المعتبر لا تجامع هذه الأفعال . ذكره العلامة قاسم في حاشية "المسيرة" ، والحافظ ابن تيمية رحمه الله . وبالجملة يكفر ببعض الأفعال أيضاً اتفاقاً ، وإن لم ينسلخ من التصديق اللغوي القاي .

وقال القاضي أبو بكر الباقلاني كما في "الشفاء" و"المسيرة" : فإن عصي بقول أو فعل نصر الله تعالى ورسوله ، أو أجمع المسلمون أنه لا يوجد إلا من كفر ، أو يقوم دليل على ذلك فقد كفر اه . وقال أبو البقاء في "كلياته" : والكفر قد يحصل بالقول تارة وبالفعل أخرى ، والقول الموجب للكفر إنكار مجمع عليه فيه نص ، ولا فرق بين أن يصدر عن اعتقاد ، أو عناد ، أو استهزاء . والفعل الموجب للكفر هو الذي يصدر عن تعمد ، ويكون الاستهزاء صريحاً بالدين ، كالسجود للصنم اه .

قال القونوي : ولو تلفظ بكلمة الكفر طائفاً غير معتقد له يكفر ، لأنه راض بمباشرته وإن لم يرض بحكمه ، ولا يعذر بالجهل ، وهذا عند عامة العلماء ، خلافاً للبعض . قال : ولو أنكر أحد خلافة الشيخين يكفر الخ "شرح فقه أكبر" (١) .

وفيه أيضاً : ثم اعلم أنه إذا تكلم بكلمة الكفر ، عالماً بمبناها ولا يعتقد معناها ، لكن صدرت عنه من غير إكراه بل مع طوعية في تأديته ، فإنه يحكم عليه بالكفر بناءً على القول المختار عند بعضهم ، من أن الإيمان هو مجموع التصديق والإقرار ، فبإجرائها يتبدل الإقرار بالإنكار . وهذا في "شرح الشفاء" أيضاً (٢) .

أقول : والأظهر الأول ، إلا إذا كان من قبيل ما يعلم من الدين بالضرورة ، فإنه حينئذ يكفر ولا يعذر بالجهل . "شرح فقه أكبر" من الأواخر .

(١) ص ١٩٥ - (٢) ص ٢٢٩ ج ٢ - وشي في

ص ٤٢٨ ج ٢ .

• وقال في "الصارم المسلول" (١) : ولهذا قال سبحانه وتعالى :
 (لا تعتذروا فقد كفرتم بعد إيمانكم) ولم يقل : قد كذبتم في قولكم :
 " إنما كنا نخوض ونلعب " ، فلم يكذبهم في هذا العذر ، بل بين أنهم
 كفروا بعد إيمانهم بهذا الخوض واللعب آه . وأوضحه في محل آخر (٢) .
 والجصاص في "أحكامه" .

وعلى هذا فلا يبعد أن يقال : إن تكفير المسلم المعلوم إسلامه قد
 جعله الشرع في الحديث المار كفرأ بنفسه ، وللشارع ولاية ذلك ، لا
 لتضمنه اعتقاد أن الإسلام كفر ، وقال الله تعالى : (فلا وربك لا
 يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما
 قضيت ويسلموا تسليماً) والله ولي الأمور ، ووجه الغزالي كما في "إيثار
 الحق" (٣) : بأنه لما كان معتقداً الإسلام أخيه كان قوله : إنه كافر قولاً
 بأن الذي هو عليه كفر ، والذي هو عليه دين الإسلام فكأنه قال :
 إن دين الإسلام كفر ، وهذا القول كفر من قائله وإن لم يعتقد ذلك
 اهـ . فجعله هزلاً بلفظ الكفر ، وهذا يصدق على هذا الشق وأتباعه ،
 فإنهم يكفرون كل الأمة في هذا العصر ، فيجب أن يكفروا هم لا
 الأمة ، فقد حار عليهم ، والله يفعل ما يشاء ، ويحكم ما يريد :

فقد كان هذا لهم لا لهم فأولى لهم ثم أولى لهم
 قال في "زاد المعاد" من أحكام الفتح : وهذا بخلاف أهل الأهواء
 والبدع ، فإنهم يكفرون ويدعون لمخالفة أهواءهم ويجهلهم ، وهم
 أولى بذلك ممن كفروه وبدعوه اهـ .

والكافر : إسم لمن لا إيمان له ، فإن أظهر الإيمان فهو : المنافق ، وإن طرأ كفره بعد الإيمان فهو : المرتد ، وإن قال بالهين أو أكثر فهو : المبشر ، وإن كان متديناً ببعض الأديان والكتب المنسوخة فهو : الكفاني ،

- (۱) ص - ۳۱۸ و ص ۳۰۳ ج ۳
(۲) ص - ۹۰ ج ۲ (۳) ص - ۲۱۵ ج ۲
(۴) ص - ۱۱۳ ج ۳ و ص - ۳۰۵ ج ۳
(۵) ص - ۴۰ ج ۳ و ص - ۱۱۰ ج ۳
(۶) ص - ۲۵ ج ۳ (۷) ص - ۳۱۷ ج ۳
(۸) ص - ۲۰۰ ج ۲ (۹) ص - ۱۵۱ و ۱۴۷ و ۱۳۳ ج ۱
(۱۰) ص - ۳۱۶ و ۳۲۷ ج ۳

وإن قال بقديم الدهر وإسناد الحوادث إليه فهو : الدهرى ، وإن كان لا يثبت البارى فهو : المعطل ، وإن كان مع اعترافه بنبوة النبي ﷺ يظن عقائد هي كفر بالاتفاق فهو : الزنديق .

وعدم تكفير أهل القبلة موافق لكلام الأشعرى والفقهاء ، لكن إذا قاشنا عقائد فرقةهم الإسلاميين وجدنا فيها ما يوجب الكفر قطعاً ، فلا نكفر أهل القبلة ما لم يأت بما يوجب الكفر . وهذا من قبيل قوله تعالى : (إن الله يغفر الذنوب جميعاً) مع أن الكفر غير مغفور ، ومختار جمهور أهل السنة من الفقهاء والمتكلمين عدم إكفار أهل القبلة من المبتدعة المأولة في غير الضرورية ، لكون التأويل شبهة كما هو المسطور في أكثر المعتمدين . "كليات أبي البقاء" (١) .

وتحرق الإجماع القطعى الذى صار من ضروريات الدين كفر ، ولا نزاع في إكفار منكر شئ من ضروريات الدين ، وإنما النزاع في إكفار منكر القطعى بالتأويل ، فقد ذهب إليه كثير من أهل السنة من الفقهاء والمتكلمين ، ومختار جمهور أهل السنة منها عدم إكفار أهل القبلة من المبتدعة المأولة في غير الضرورية ، لكون التأويل شبهة ، كما في "خزانة الجرجاني" ، و"المحيط البرهاني" ، و"أحكام الرازى" ، و"أصول البزدوى" . ورواه الكرخى ، والحاكم الشهيد عن الإمام أبي حنيفة ، والجرجاني عن الحسين بن زياد ، وشارح "المواقف" و"المقاصد" ، و الآمدى عن الشافعى والأشعرى لا مطلقاً . "كليات أبي البقاء" (٢) .

هذا كله في البدع غير المكفرة ، وأما المكفرة ، وفي بعضها ما

لا شك في التكفير به كمنكرى العلم بالمعدوم القائلين ما يعلم الأشياء حتى يخلقها ، أو بالجزئيات ، والمجسسين تجسيماً صريحاً ، والقائلين بحلول الإلهية في علي عليه السلام أو غيره . ”فتح المغيـث“ (١) .

فالمتعمد الذي ترد روايته من أنكر أمراً متواتراً من الشرع ، معلوماً من الدين بالضرورة — أى إثباتاً ونفيّاً — فأما من لم يكن بهذه الصفة ، وانضم إلى ذلك ضبطه لما يرويه مع ورعه وتقواه ، فلا مانع من قبوله أصلاً . وقال أيضاً : والذي يظهر أن الذي يحكم عليه بالكفر من كان الكفر صريح قوله ، وكذا من كان لازم قوله ، وعرض عليه فالتزمه ، أما من لم يلتزمه وناضل عنه فإنه لا يكون كافراً ولو كان اللازم كفراً ، وينبغي حمله على غير القطعي ليوافق كلامه الأول ، وسبقه ابن دقيق العيد فقال : الذي تقرر عندنا أنه لا نعتبر المذاهب في الرواية إذ لا نكفر أحداً من أهل القبلة إلا بإنكار قطعي من الشريعة . ”فتح المغيـث“ (٢) . وكلامه الأول عن الحافظ ابن حجر ، ومثله في شرح ”التحرير“ للمحقق ابن أمير الحاج عن شيخه الحافظ أيضاً . والخاص في مسألة اللزوم والالتزام أن من لزم من رأيه كفر لم يشعر به ، وإذا وقف عليه أنكر اللزوم ، وكان في غير الضروريات ، وكان اللزوم غير بين ، فهو ليس بكافر وإن سلم اللزوم ، وقال : إن اللازم ليس بكفر ، وكان عند التحقيق كفراً ، فهو إذن كافر ، وهذا الذي نقله في ”الشفاء“ عن القاضي أبي بكر الباقلاني ، والشيخ أبي الحسن الأشعري ، فنقل عن القاضي أنه قال : ومن لم ير أخذهم بمآل قولهم ولا ألزمهم موجب مذهبهم لم ير إكفارهم ، قال : لأنهم إذا وقفوا على هذا قالوا : لا نقول ليس بعالم ، و

نحن وأنتم نتننى من القول بالمال الذى ألزمتوه لنا ، ونعتقد نحن وأنتم أنه كفر ، بل نقول أن قولنا لا يؤول إليه على ما أصلنا الخ . ونقل عن الأشعرى فى من جهل صفة : أنه ليس بكافر . قال : لأنه لم يعتقد ذلك اعتقاداً يقطع بصوابه ويراه ديناً وشرعاً ، وإنما يكفر من اعتقد أن مقاله حق ١ هـ . وهذا الذى تحرر من كلام ابن حزم .

خاتمة

(جاحد المجمع عليه ، المعلوم من الدين بالضرورة) : وهو ما يعرفه منه الخواص والعوام من غير قبول للتشكيك ، فالتحق بالضروريات كوجوب الصلاة ، والصوم ، وحرمة الزنا والخمر (كافر قطعاً) لأن جاحده يستلزم تكذيب النبي ﷺ فيه ، وما أوهمه كلام الآمدى وابن الحاجب من أن فيه خلافاً ليس بمراد لهما . شرح " جمع الجوامع " (١) .

أى بل مرادهما أن الخلاف الذى ذكرناه إنما هو فيما لم يعلم من الدين بالضرورة من المجمع عليه ، وأما ما علم من الدين بالضرورة مما أجمع عليه فلا خلاف فى كفر جاحده . " حاشية بناتى " .

(وكذا) المجمع عليه : (المشهور) بين الناس ، (المنصوص) عليه ، كحل البيع ، جاحده كافر (فى الأصح) لما تقدم . وقيل : لا ، لجواز أن يخفى عليه (وفى غير المنصوص) من المشهور (تردد) . قيل : يكفر جاحده لشهرته ، وقيل : لا ، لجواز أن يخفى عليه ،

(ولا يكفر جاحداً) المجمع عليه . (الخفي) بأن لا يعرفه . إلا الجواص ، كفساد الحج بالجماع قبل الوقوف ، (ولو) كان الخفي (منصوصاً) عليه ، كاستحقاق بنت الإبن السدس مع بنت الصاب ، فإنه قضى به النبي ﷺ كما رواه البخاري ، ولا يكفر جاحداً المجمع عليه من غير الدين كوجود بغداد قطعاً . " شرح جمع الجوامع " (١) .

وكذا في عامة كتب الأصول كـ " الأحكام " للآمدي من المسألة السادسة من الإجماع ، ومن " شرائط الراوى " ، و " المختصر " لابن الحاجب ، و " التحرير " ، و شرحه " التقرير " ، و شرح " المسلم " ، و مثله في الاختيارات العلمية من " فتاوى الحافظ ابن تيمية " . وقال في كتاب الإيمان (٢) : وهذه الآية تدل على أن إجماع المؤمنين حجة من جهة أن مخالفتهم مستلزمة لمخالفة الرسول ، وإن كل ما أجمعوا عليه فلا بد أن يكون فيه نص عن الرسول ﷺ ، فكل مسألة يقطع فيها بالإجماع وبانتفاع المنازع من المؤمنين فإنها مما بين الله فيه الهدى ، ومخالف مثل هذا الإجماع يكفر ، كما يكفر بخالف النص البين . وأما إذا كان يظن الإجماع ولا يقطع به ، فهنا قد لا يقطع أيضاً بأنها مما تبين فيه الهدى من جهة الرسول ، و مخالف مثل هذا الإجماع قد لا يكفر بل قد يكون ظن الإجماع خطأ ، والصواب في خلاف هذا القول ، وهذا هو فصل الخطاب فيما يكفر به من مخالفة الإجماع وما لا يكفر به .

(فإن قلت : هل العلم بكونه ﷺ بشراً ، أو من العرب شرط في صحة الإيمان وهو من فروض الكفاية) على الأبوين مثلاً فإذا علم أحدهما .

ولده المميز ذلك سقط طلبه عن الآخر . (أجاب الشيخ ولي الدين) أحد (ابن) عبد الرحيم (العراقي) الحافظ ابن الحافظ : (أنه شرط في صحة الإيمان ، فلو قال شخص : أؤمن برسالة محمد ﷺ إلى جميع الخلق ، ولكن لا أدري هل هو من البشر أو من الملائكة ، أو من الجن ؟ أولا أدري هو من العرب أو العجم ؟ فلا شك في كفره لتكذيبه القرآن) كقوله تعالى : (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم) وقال تعالى : (ولا أقول لكم إني ملك) (وجحدته ما تلقته قرون الإسلام خلفاً عن سلف ، وصار معلوماً بالضرورة عند الخصاص والعام ، ولا أعلم في ذلك خلافاً ، فلو كان غيباً) بمعجمة وموحدة ، جاهلاً قليل الفطنة (لا يعرف ذلك وجب تعليمه إياه ، فإن جحدته) أي المعلوم بالضرورة (بعد ذلك حكمنا بكفره) لأن إنكاره كفر ، أما إنكار ما ليس ضرورياً فليس كفراً ، ولو جحدته بعد التعليم على ما اقتضاه شراح ”البهجة“ لشيخ الإسلام زكريا (انتهى) . ”زرقاني“ (١) .

إن الأمة فهنت من هذا اللفظ أنه أفهم عدم نبي بعده أبداً ، وعدم رسول بعده أبداً ، وأنه ليس فيه تأويل ولا تخصيص ، ومن أوله بتخصيص فكلامه من أنواع الهذيان لا يمنع الحكم بتكفيره ، لأنه مكذب لهذا النص الذي أجمعت الأمة على أنه غير مأول ولا مخصوص . ”كتاب الاقتصاد“ للإمام حجة الإسلام محمد الغزالي رحمه الله .

وعلى أن البدعة التي تخالف الدليل القطعي الموجب للعلم — أي الاعتقاد والعمل — لا تعتبر شبهة في نفي التكفير عن صاحبها . وفي ”الإختيار“ : وكل بدعة تخالف دليلاً يوجب العلم والعمل به قطعاً فهي كفر ، وكل

(١) ص — ١٦٨ ج — ٦ من النوع الثالث من المقصد السادس .

بدعة لا تخالف ذلك وإنما تخالف دليلاً. يوجب العمل ظاهراً فهي بدعة وضلال وليس بكفر. "رسائل ابن عابدين" (١).

والقول الثاني الذى ذكره فى "المحيط" هو ما قدمناه عن "شرح الإختيار" و"شرح العقائد"، ويمكن التوفيق بينه وبين ما حكاه ابن المنذر بأن المراد الذين كفروا من خالف ببدعته دليلاً قطعياً الخ. "رسائل ابن عابدين" (٢).

وفى النسخة الحاضرة من "البنية" من باب البغاة، وفى "المحيط" فى تكفير أهل البدع كلام، فبعض العلماء لا يكفرون أحداً منهم، وبعضهم يكفرون البعض، وهو أن كل بدعة تخالف دليلاً "قطعياً" فهي كفر، وكل بدعة لا تخالف دليلاً قطعياً يوجب العلم، فهو بدعة ضلالة، وعليه اعتمد أهل السنة والجماعة اه. وما تكلم "عليه فى" "فتح القدير" — ويريد فى غير الضروريات، واقتصر عليه ابن عابدين — فقد برز فيه المحقق من إمامة "الفتح". نبه على ذلك فى "فوائح الرحموت" فليس ما فى "المحيط" مما يلفظ ويرى، كيف؟ وقد ذكر أنسب قول أكثر أهل السنة، واستدرك عليه أيضاً ابن عابدين من البغاة، وإذا لم يكن اختلاف فى إنكار الضروريات، كما صرح به فى "التحرير" وحمل التكفير بإنكار القطعيات، الغير الضرورية على ما إذا علم المنكر قطعيتها، أو ذكر له أهل العلم فلج، كما صرح به فى "المسيرة" (٣) لم يبق هناك بحث. "وفى البدائع" (٤) — من أجل كتب أصحابنا — وإمامة صاحب الهوى والبدعة مكروهة،

(٢) ص — ٢٦٢

(١) ص — ٣٦٠

(٤) ص — ١٥٧

(٣) ص — ٢٠٨

نص عليه أبو يوسف في "الأمالي" فقال: أكره أن يكون الإمام صاحب هوى وبدعة، لأن الناس لا يرغبون في الصلاة خلفه هل تجوز الصلاة خلفه؟ قال بعض مشائخنا: إن الصلاة خلف المبتدع لا تجوز، وذكر في "المنتقى" رواية عن أبي حنيفة: أنه كان لا يرى الصلاة خلف المبتدع. والصحيح أنه إن كان هوى يكفره لا تجوز، وإن كان لا يكفره تجوز مع الكرهة اهـ. وهذا "المنتقى" هو الذي نسب إليه في "المسيرة" مسألة عدم إكفار أهل القبلة، ففسر بعض كلامه بعضه، وفصل كذلك في الشهادة، ونص في "الخلاصة" أنه صرح به في "الأصل"، وكذا نقله عنها صاحب "البحر". ويراجع ما ذكره في "الفتح" من حيلة تحليل المطلقة ثلاثاً.

والتأويل في ضروريات الدين لا يدفع الكفر. "علامة عبد الحكيم سيالكوتي" على "الحيالي"، وهو كذلك حتى "الحيالي":

وچون آين فرقه مبتدعه اهل قبله اند در تكفير آنها جرات نبايد نمود تا زبانيكه انكار ضروريات دينيه نمايند، ورد متواترات احكام شرعيه نكنند، وقبول ما علم محبيته من الدين بالضرورة نكنند. "مكتوبات امام رباني" (١).

وجعل في "الفتوحات" (٢) التأويل الفاسد كالكفر، فراجعها من الباب التاسع والثمانين ومائتين.

والقول الموجب للكفر إنكار مجمع عليه، فيه نص، ولا فرق بين أن يصدر عن اعتقاد أو عناد. "كليات أبي البقاء" من لفظ "الكفر". قال الكمال: والصحيح أن لازم المذهب ليس بمذهب، وإنه لا كفر بمجرد اللزوم لأن اللزوم غير الالتزام. وقد وقع في "المواقف" ما يقتضي

(١) ص ٣٨ ج ٣ - وص ٩٠ ج ٨

(٢) ص ٨٥٧ ج ٢

تقييده بما إذا لم يعلم ذه المذهب اللزوم ، وبأن اللازم كفر ، فإنه قال : من يلزمه الكفر ، ولا يعلم به يصح بكفر الخ . ومفهومه ان علمه كفر لإلزامه إياه . والله أعلم انتهى . ” بواقيت ” للشعراني .

وفي ” الكليات ” : ولزوم الكفر المعلوم كفر ، لأن اللزوم إذا كان بيناً فهو في حكم الالتزام لا اللزوم مع عدم العلم به اهـ .

قلت : وليس في عبارة ” المواقف ” التقييد بأن يعلم أن اللازم كفر ، إنما فيه أن يعلم اللزوم فقط . لأن الكفر هو جحد الضروريات من الدين أو تأويلها . (” إيتار الحق على الخلق ” للمحقق الشهير الحافظ محمد بن ابراهيم الوزير الباني (١) .

أيضاً : على أنه يرد عليهم أن الاستحلال بالتأويل قد يكون أشد من التعمد مع الاعتراف بالتحريم ، وذلك حيث يكون المستحل بالتأويل معلوم التحريم بالضرورة ، كترك الصلاة ، فإن من تركها متأولاً كفرناه بالإجماع ، وإن كان عامداً معترفاً ، ففيه الخلاف ، فكان التأويل هنا أشد تحريماً (٢) .

أيضاً : وتارة لما لا يمكن تأويله إلا بتعسف شابه تأويل القرامطة ، وربما استلزم بعض التأويل مخالفة الضرورة الدينية ، وهم لا يعلمون ولا يؤمن الكفر في هذا المقام في معلوم الله تعالى ، وأحكام الآخرة وإن لم نعلمه نحن (٣) .

(١) ص ٢٤١ — (٢) إيتار الحق ص — ٤٣٠

(٣) إيتار الحق ص — ١٢١

أَيْضاً : وكذلك انعقد إجماعهم على أن مخالفة السمع الضرورى كفر،
وخروج عن الإسلام . (١)

أَيْضاً : وثبت أن الإسلام متبع لا مخترع ، ولذلك كفر من أنكر شيئاً
من أركانه ، لأنها معلومة ضرورة ، فأولى وأحرى أن لا يبحى الشرع
بالباطل منطوقاً متكرراً من غير تنبيه على ذلك ، لاسيما إذا كان ذلك الذى
سموه باطلاً هو المعروف فى جميع آيات كتاب الله وجميع كتب الله ، ولم يأت
ما يناقضه فى كتاب الله حتى ينبه على وجوه التأويل والجمع (٢) .

أَيْضاً : وأفحش ذلك وأشهره مذهب القرامطة الباطنية فى تأويل الأسماء
الحسنى كلها ، ونفيها عن الله على سبيل التنزية له عنها ، وتحقيق التوحيد
بذلك ؛ ودعوى أن إطلاقها عليه يقتضى التشبيه ، وقد غلوا فى ذلك
وبالغوا ، حتى قالوا : إنه لا يقال أنه موجود ولا معدوم ، بل قالوا أنه
لا يعبر عنه بالجروف ، وقد جعلوا تأويلها أن المراد بها كلها إمام الزمان
عندهم ، وهو عندهم المسمى الله ، والمراد بلا إله إلا الله ، وقد تواتر هذا
عندهم ، وأنا ممن وقف عليه فيما لا يحصى من كتبهم التى فى أيديهم و
خزائنهم ومعاملهم التى دخلت عليهم عنوة أو فتحت بعد طول محاصرة ،
وأخذ بعضها عليهم من بعض الطرقات ، وقد هربوا به ووجد بعضها فى
مواضع خفية قد أخفوه فيها ، فكما أن كل مسلم يعلم أن هذا كفر صريح ،
وإنه ليس من التأويل المسمى بحذف المضاف المذكور فى قوله تعالى :
(واسئل القرية التى كنا فيها والعير التى أقبلنا فيها) أى أهل القرية ، و

وأهل العبر ، وإنما علم هذا كل مسلم تطول صحبته لأهل الإسلام ، وسماع أخبارهم ، والباطنى الناشئ بين الباطنية لا يعلم مثل هذا ؛ فكذلك المحدث الذى قد طالت مطالعته للآثار قد يعلم فى تأويل بعض المتكلمين ، مثل هذا العلم ، وإن كان المتكلم لبعده عن أخبار الرسول ﷺ وأحواله وأحوال الساف قد بعد عن علم المحدث ، كما بعد الباطنى عن علم المسلم ، فالتكلم يرى أن التأويل ممكن بالنظر إلى وضع علماء الأدب فى شروط المجاز ، وذلك صحيح ، ولكن مع المحدث من العلم الضرورى بأن السلف ما تأولوا ذلك مثل ما مع المتكلم من العلم الضرورى بأن السلف ما تأولوا الأسماء الحسنى بإمام الزمان ، وإن كان مجاز الحذف الذى تأولت به الباطنية صحيحاً فى اللغة عند الجميع ، لكن له موضع مخصوص ، وهم ومنهوه فى غير موضعه . (١)

أيضاً : وأما التفسير ، فما كان من المعلومات بالضرورة من أركان الإسلام وأسماء الله تعالى منعنا من تفسيره ، لأنه جلى صحيح المعنى ، وإنما يفسره من يريد تحريفه ، كالباطنية الملاحدة ، وما لم يكن معلوماً ودخلته الدقة والغموض ، فإن دخله بعد ذلك الخطر وخوف الإثم فى الخطأ ، فما يتعلق بالعقائد تركنا العبارات المبتدعة وسلكنا طريق الوقف و الاحتياط ، إذ لا عمل يوجب معرفة معناه المعين ، وإن لم يدخل فيه الخطر عملنا فيه بالظن المعتبر المجمع على وجوب العمل به أو جوازه والله الهادى (٢) .

أيضاً : وثانيهما إجماع الأمة على تكفير من خالف الدين المعلوم

(١) إثبات الحق على الخلق للوزير الباقى

(٢) إثبات الحق ص ١٥٥

بالضرورة ، والحكم برده إن كان قد دخل فيه قبل خروجه منه ، ولو كان الدين مستنبطاً بالنظر لم يكن جاحده كافراً ، فثبت أن رسول الله ﷺ قد جاء بالدين القيم تماماً كاملاً ، وإنه ليس لأحد أن يستدرك عليه ويكمل له دينه من بعده . (٢) .

أيضاً : واعلم أن أصل الكفر هو التكذيب المتعمد لشيء من كتب الله تعالى المعلومة ، أو لأحد من رسله عليه السلام ، أو لشيء مما جاءوا به ، إذا كان ذلك الأمر المكذب به معلوماً بالضرورة من الدين ، ولا خلاف أن هذا القدر كفر ، ومن صدر عنه فهو كافر إذا كان مكلفاً مختاراً غير مختل العقل ولا مكره ، وكذلك لا خلاف في كفر من جحد ذلك المعلوم بالضرورة الجميع ، وتستمر بالتأويل فيما لا يمكن تأويله كالملاحدة . (٣) .

وعبارات لهذا المحقق في كتابه ” القواصم والعواصم ” ألتقطتها ، وهي هذه :

مسألة التكفير من أواخر الجزء الأول : ” الفصل الثالث الإشارة إلى حجة من كفر هؤلاء وما يرد عليها ” . ولعله تحت الوهم الخامس عشر ، وقد ذكر من كتاب ” الأسماء والصفات ” للبيهقي عن الخطابي فيه شيئاً نافعا يفسر ما في ” معالم السنن ” له .

وعن ” الأسماء والصفات ” معنى محواسم عزيز عليه السلام من ديوان الأنبياء ، وإن كان نبياً حين الخ . في مسألة القدر .

وفي أوائل الجزء الثالث : ” الدليل الثاني وهو المعتمد أن كثرة هذه

النصوص وترداد تلاوتها بين السلف من غير سماع تأويل لها ، ولا تحذير جاهل من اعتقاد ظاهرها ، ولا تنبيه على ذلك حتى انقضى عصر النبوة والصحابة يقضى بالضرورة العادية أنها غير متأولة ، وإلى هذا الوجه أشار في قوله تعالى : (ائتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كنتم صادقين) وبإدخالنا من حجة قاطعة للمبتدعة لمن تأملها في هذا الموضع ، وفي الكلام في الصفات وفي ذلك ! لأنه لا يجوز في العادة أن يمضي الدهر الطويل على إظهار ما رجع المعتزلة ، وله تأويل حسن فلا يذكر تأويله البته ، وسواء كان ذكره واجباً أو مباحاً .

وقد ذكر الرازي بحثاً طويلاً في اللغات من كتاب "المحصل" في المنع من إفادة السمع القطع بسبب ما يعرض من الألفاظ المفردة ، ثم تراكيبها من الاحتمالات التي وردت بها اللغة ، مثل الاشتراك ، والحجاز ، والحذف ، ونحوها ، وذكر أنه لا دليل على عدم الوجدان بعد الطلب ، وإنه دليل ظني ، وذكر كثرة الاختلاف في المحذوف في بسم الله الرحمن الرحيم ، ثم أجاب ما محصوله : أن المعول عليه في مواضع القطع في الكتاب والسنة هو القرائن التي يضطر إلى قصد المتكلم مع تواتر معاني الألفاظ في المواضع اللفظية القطعية . وكلامه هذا يدل على معنى ما ذكرت في معاني آيات المشيئة ، ولولا ذلك لتمكنت الملاحدة وأعداء الإسلام من التشويش على المسلمين أجمعين في كثير من عقائدهم السمعية القطعية ، ويؤيد هذا قول بعض المعتزلة المحققين أن كل قطعي سمعي فهو ضروري ، وله وجه وجيه ليس هذا موضع ذكره .

وفي أواسط هذا الجزء :

"الوجه الثاني : وهو المعتمد أن التكفير سمعي قطعي عند المعتزلة ،

و الصحيح أن كل قطعى من الشرع فهو ضرورى .
وبعد أوراق كثيرة من هذا المبحث قال :

”الوجه السادس : أن السمع قد دل على قدرة الله تعالى على هداية الخلق أجمعين دلالة ضرورية“ ، أو قطعية“ يتعذر تأويلها لوجهين : أحدهما ما تقدم من المنع تأويل آيات المشيئة وأمثالها مما شاع مع الخاصة والعامة في عصر النبوة والصحابة ، وانقضى ذلك العصر الذى هو عصر الهدى المجمع عليه ، والبيان لمهمات الدين ولم يذكر لها تأويل ألبتة ، ولا حذر من اعتقاد ظاهره ، فإن العادة تقضى بذلك وإن لم يكن واجباً لما مر تقريره .“

ولعل الوجه الوجه الذى ذكره هو ما فى أواخر الجزء الأول حيث قال :
”والم أن القطع لا بد أن يكون من جهة ثبوت النص الشرعى فى نفسه ومن جهة وضوح معناه ، فأما ثبوته فلا طريق إليه إلا التواتر الضرورى ، كما تقدم ، وأما وضوح معناه ، فهل يمكن أن يكون قطعياً ، ولا يكون ضرورياً فى كلام كثير من الأصوليين ما يقتضى تجويز ذلك ، وفى كلام بعضهم ما يمنع ذلك وهو القوى عندى ، لأن القطع على معنى النص من قبيل النقل عن أهل اللغة ، إنهم يعنون باللفظ المعين معناه المعين دون غيره ، وهذه طريقة النقل لا النظر ، وما كان طريقه النقل لا النظر لم يدخله القطع الاستدلالي ، وإنما يكون من قبيل المتواترات وهى ضرورية“ .

وفى أواخر الجزء الثانى :

”إن تعليل فاعلية الرب سبحانه وتعالى يوقف على نصوص القرآن المعلومة المعنى مع القرآن اللفظية على عدم تأويلها ، بل ذلك معلوم من

ضرورة الدين وإجماع المسلمين ، ومن تلك القرائن المفيدة للعلم استمرار تلاوتها من غير تنبيه على قبح الظاهر ” .

وقد أورد الرازي هذا السؤال في باب اللغات في ” محصوله ” مذهباً مطولاً ، وأجاب عنه بما معناه : أن العلم بالمقاصد يكون مع القرائن ضرورياً ، فإننا نعلم مراد الله سبحانه بالسموات والأرض ضرورة لالكون لفظ السماء موضوعاً لسماء لدخول الاشتراك والمجاز والاضمار في الأوصاف اللغوية .

وفي أواسط الجزء الآخر :

” وذلك جلي لمن يعرف شروط القطع ، وهو في النقلات التواتر الضروري في النقل ، والتجلي الضروري في المعنى ” .

وأما القطع بتحريم تأويلها بل بأنها على ظاهرها ، فذلك لتواتر اشتهارها في زمن رسول الله ﷺ والصحابة ، والعلم بتقريرهم لها على ظاهرها ، والعادة الضرورية تمنع من عدم ذكر التأويل الحق من جميعهم في جميع تلك الأعصار لو كان هناك تأويل كما مريبانه .

وفي أواسط الجزء الثالث من نصوص الإيمان بالقدر :

” والثاني دعوى العلم الضروري لمن بحث عن أحوال السلف أنهم كانوا لا يتأولون شيئاً من ذلك ” .

وفي أوائل الجزء الأول :

” على أن في القطعيات ما يختلف العلماء هل هو قطعي كما في القياس الجلي والتأنيم به والتفسيق والتكفير ، على أن ابن الحاجب وغيره من المحققين منعوا من وجود التمتع الشرعي غير الضروري ، وحكموا بأنه

لا واسطة بين الظن والضرورة في فهم المعاني ، كما إنه لا واسطة بينهما في تواتر الألفاظ بالإتفاق “ .

وفي موضع آخر :

” والظاهر من علماء الأصول أنهم لا يشتون القطعيات إلا في الأدلة العلمية المفيدة لليقين “ .

وفي أواخره :

” وقد ذكر غير واحد من المحققين أن الأدلة القطعية متى كانت شرعية لم تكن إلا ضرورية “ .

قلت : وقد قال في ” الإنحاف “ (١) عن ابن البياض الحنفي عن الماتريدي : ” والدليل النقلى يفيد اليقين عند توارده الأدلة على معنى واحد بطرق متعددة وقرائن منضمة ، واختاره صاحب ” الأبرار والمقاصد “ و كثير من المتقدمين “ ٥١ . أى منهم . وراجع ” التوضيح “ . ويريد ابن الحاجب بالضرورة ما ينقذ في النفس حدىً واضطراباً ، لا ما يشترك في معرفته الخواص والعوام ، كما أريد به ذلك في تعريف ضروريات الدين ، ولا يريد أيضاً أن الدليل اللفظى لا يفيد القطع ، فإنه اختلاف آخر بين آخرين . قال :

” القول الثالث مذهب الأكثرين من الأئمة وجامع علماء الأمة وهو التفصيل ، والقول بأن التأويل في القطعيات لا يمنع الكفر “ .

. ومن بحث التكفير : ” إن الكفر هو تكذيب النبي ﷺ إما بالتصريح ، أو بما يستلزمه استلزماً ضرورياً لا استدلالياً “ .

والعلم الضروري يقتضى فى كل ماشاع مثل هذا فى أعصارهم ، ولم يذكر أحد منهم له تأويلاً أنه على ظاهره .

فتأمل هذه القاعدة التى ذكرتها لك فيما استفاض على عهد رسول الله ﷺ استفاضة متواترة ولم يذكر له ألبتة تأويل وإجماع الصحابة على وصف الله تعالى بأنه متكلم ، وله كلام من غير اشعار بتأويل ، فجهروا بتكفير من قال ذلك إما لاعتقادهم أنه مكذب لهذه الآيات ، أو إن كلامه يؤول إلى التكذيب .

امتنع من وصف القرآن بالحدوث من لم يصفه بالقدم ، كأحمد بن حنبل ، والجمهور على ما نقله الذهبي عنهم ، وعن أحمد فى ترجمة أحمد من النبلاء ، وكذا نقل هناك عن قدماء أهل السنة أنهم لم يصفوا القرآن بأنه قديم ، كما لم يصفوه بأنه مخلوق ، واختار ذلك لنفسه .

لما تقدم من اشتراط القطع فى التكفير عند المعتزلة والشيعة وطوائف من الأمة ، وهو كذلك فى حق من أراد القطع بالكفر ، فإن قيل له أنه ينزل عن هذه المرتبة إلى مرتبة الظن الراجع إلى السمع الواضح ، والعمل بالظن لا يمتنع إلا بقاطع الخ .

ولم يرد القرآن بأنه كله متشابه ، وإنما ورد بأن منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات ، فأين الآيات المحكمات الواردة بهذا التعطيل من الجهات حتى يرد إليها سائر آيات كتاب الله تعالى ، وأحاديث رسول الله ﷺ ، والعقول السليمة تحيل خلو الكتب الساهوية والأحاديث النبوية من النطق بالصواب ، الذى يرد إليه كثير من متشابهات الكتاب ، وإلى استحالة ذلك أشار فى قوله تعالى : (اتتوني بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم إن كنتم صادقين) وبإلها من آية قاطعة للمبطلين لمن تأملها فى كل موضع .

لو كان هو المقصود لوجد الصواب ، ولو مرة واحدة ، حتى يرد المتشابه إليه كما وعد به التنزيل .

وفي أواسط الجزء الثالث من قسم ما يدل على وجوب الإيمان بالقدر بعد الحديث الثاني والسبعين :

”قلت : والضابط في التكفير أن من رد ما يعلم ضرورة من الدين فهو كافر ، وفي هذا بعض إجمال ، والتحقيق أن من علمنا ضرورة أنه رد ما يعلم ضرورة من الدين ، وعلمنا بالضرورة أنه يعلمه ضرورة ، فلا شك في كفره ، وأما من ظننا أنه يجهل من الدين ما نعلمه نحن ضرورة ، فهذا موضع كثير فيه الاختلاف ، والأولى عدم التكفير ، وقد مر تحقيق ذلك في آخر مسألة الصفات “ .

أقول : ومن دافع أمراً ضرورياً من الدين ولم يقبله ، وقد بلغ ذلك فهو كافر ، كما أشار إليه البخاري في ” صحيحه “ ، وإن كان عدد المبلغ لم يبلغ حد التواتر ، ولم يكن جحود غير المتواتر كفراً ، لكن ذلك المدافع يعامل معاملة الكفار ، وكذلك كان العمل عليه في عهد النبوة في إقامة الحجة ، وإن تعلل بأنه تردد فيه لخبر الواحد فأمر ينظر فيه ، وإلا فتقسيم الكفر إلى كفر عناد وجهل يفوض ذلك إلى الآخرة ، كما أن من نشأ على الكفر نحكم بكفره ؛ وإن كان جهلاً لا جحوداً ، فكذا ههنا فاعلمه .

فإن من يقبل بعض متواترات الشريعة فهو في حقنا وبالاعتبار إلينا كمن لم يدخل في الإسلام ، وإن لم يكن ذلك عن عناد ، وصار كمن دعاه نبي واحد إلى الإيمان فلم يدخل فيه ، وبقي على كفره الأصلي

لا عن عناد منه .

(فالكفر بعدم الإيمان بمتواترات الشرع وخلوه عنه جهلاً كان أو جحوراً وعناداً ، وقد ذكر في ” الإتحاف ” (١) : إن التكذيب لأمر البعثة وبلوغ الدعوة قبيح عتلاً ، فهو داخل تحته لا تحت القبح الشرعي ، وهو حسن جداً ، وشئ مفيد في ” المسيرة ” من الحسن والقبح العقليين من دفع لإفحام الأنبياء لو لم يكونا ، وشئ منه في الأصل العاشر من الركن الأول (٢) .

وقال ابن القيم : المجاز والتأويل لا يدخل في المنصوص ، وإنما يدخل في الظاهر المحتمل له ، وههنا نكتة ينبغي التفطن لها ، وهي أن كون اللفظ نصاً يعرف بشيئين ، أحدهما : عدم احتماله لغير معناه وضعاً ، كالعشرة . والثاني : ما اطرده استعماله على طريقة واحدة في جميع موارد فإنه نص في معناه ، لا يقبل تأويلاً ولا مجازاً ، وإن قدر تطرق ذلك إلى بعض أفراد ، وصار هذا بمنزلة الخبر المتواتر لا يتطرق لإحتمال الكذب إليه ، وإن تطرق إلى كل واحد من أفراد بمفرده . وهذه عصمة نافعة تدلك على خطأ كثير من التأويلات في السمعيات التي اطرده استعمالها في ظاهرها وتأويلها ، والحالة هذه غلط ، فإن التأويل إنما يكون لظاهر قد ورد شاذاً مخالفاً لغيره من السمعيات ، فيحتاج إلى

(١) ص ١٢ ج ٢ -

(٢) وفي شرح ” الإحياء ” عن العلامة ابن البياض أن الحسن والقبح في عشرة أشياء ذكرها عقلها منها هذه المسألة ونحوها عن المأريدية وكثير من الأشعرية . منه .

تأويله ليوافقها ، فأما إذا اطردت كلها على وتيرة واحدة صارت بمنزلة النص وأقوى ، وتأويلها ممتنع ، فتأمل هذا . ”بدائع الفوائد“ (١) .

وهذا يجري في نحو لفظ ”التوفى“ في عيسى عليه السلام أنه الإستيفاء لا الإمامة ، فإن كل ما ورد في حاله في القرآن والحديث اطرده في حياته .

قال حبيب بن الربيع : لأن ادعاء التأويل في لفظ صراح لا يقبل — ”شرح شفاء“ (٢) — في من قال : فعل الله برسول الله كذا وكذا . وقال : أردت به العقرب — والعياذ بالله — وأقره الحافظ ابن تيمية بعينه في ”الصارم المسلول“ (٣) .

فعلم أن التأويل كما لا يقبل في ضروريات الدين كذلك لا يقبل في ما يظهر أنه اختيال في كلام الناس ، وتمحل غير واقعي ، وقد كان الأئمة رحمهم الله يعتبرون إرادة التأويل وقصده ، فجاء المتسللون فاعتبروا إيجاده ، ففي ”جامع الفصولين“ : وعن مالك رحمه الله أنه سئل عن من أراد أن يضرب أحداً ؟ فقل له : ألا تخاف الله تعالى ؟ فقال : لا ، قال : لا يكفر ، إذ يمكنه أن يقول : التقوى فيما أفعل له ، ولو قيل له ذلك في معصيته ، فقال : لا أخافه يكفر ، إذ لا يمكنه ذلك التأويل اهـ . ونحوه في ”الخانية“ في قصة شداد بن حكيم مع زوجته ، وذكرها في ”طبقات الحنفية“ من شداد عن محمد رحمه الله أيضاً ، وهو أولى بالاعتبار مما ذكره من اعتبار مجرد الامكان ، فإنه لا حجر

(١) وأيضاً في ص - ٥ ج - ١ من ”البدائع والفوائد“ في الفرق بين الرواية والشهادة . منه .

(٣) ص - ٥٢٩

(٢) ص - ٣٧٨ ج - ٤

فيه ، وقالوا في الإكراه على كلمة الكفر : إن خطر بباله التورية ولم
يور كفر ، فاعتبروا القصد وإرادة التأويل في حقه ، وإلا فالتحمل
لا يعجز عنه أحد ، ففي " الميزان " (١) بإسناد قوى : فوالله إن المؤمن
ليجادل بالقرآن فيغلب ، وإن المنافق ليجادل بالقرآن فيغلب ، ألا ذكره
من ترجمة الحكم بن نافع .

ولذا قال ابن حجر بعد سياق كلام المصنف : وما ذكره ظاهر
موافق لقواعد مذهبنا ، إذ المدار في الحكم بالكفر على الظواهر ، ولانظر
للمقصود ، والنيات ، ولانظر لقارئ حاله ، نعم يعذر مدعى الجهل إن
اعتذر لقرب عهده بالإسلام أو بعده عن العلماء ، كما يعلم من كلام
" الروضة " انتهى . " خفاجي " شرح " شفاء " (٢) . أى فيما أتى
بالسب لقلّة مراقبة ، وضبط للسانه، وتهور في كلامه، ولم يقصد السب .

فإن قيل : كيف تأولت أمر الطائفة التي منعت الزكاة على الوجه
الذى ذهبت إليه ، وجعلتهم أهل بغي ؟ وهل إذا أنكرت طائفة من
المسلمين في زماننا فرض الزكاة ، وامتنعوا من أدائها ، يكون حكمهم
حكم أهل البغي ؟

قلنا : لا فإن من أنكر فرض الزكاة في هذه الأزمان كان كافراً
بإجماع المسلمين ، والفرق بين هؤلاء وأولئك أنهم إنما عذروا لأسباب
وأمر لا يحدث مثلها في هذا الزمان .

منها : قرب العهد بزمان الشريعة الذى كان يقع فيه تبديل الأحكام
بالنسخ .

ومنها : أن القوم كانوا جهالاً بأمور الدين ، وكان عهدهم بالإسلام قريباً ، فدخلتهم الشبهة ، فعذروا ، فأما اليوم فقد شاع دين الإسلام ، واستفاض في المسلمين علم وجوب الزكاة ، حتى عرفها الخاص والعام ، واشترك فيه العالم والجاهل ، فلا يعذر أحد بتأويل يتأوله في إنكارها ، وكذلك الأمر في كل من أنكر شيئاً مما أجمعت الأمة عليه من أمور الدين ، إذا كان علمه منتشرًا ، كالصلوات الخمس ، وصوم شهر رمضان ، والاغتسال من الجنابة ، وتحريم الزنا والخمر ، ونكاح ذوات المحارم ونحوها من الأحكام إلا أن يكون رجلاً حديث عهد بالإسلام ، ولا يعرف حدوده ، فإنه إذا أنكر منها شيئاً جهلاً به لم يكفر ، وكان سبيله سبيل أولئك القوم في بقاء اسم الدين عليه ، فأما ما كان الإجماع فيه معلوماً من طريق اسم الخاصة ، كتحرим نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، وإن القاتل عمداً لا يرث ، وإن للجدة السدس ، وما أشبه ذلك من الأحكام ، فإن من أنكرها لا يكفر بل يعذر فيها لعدم استفاضة علمها في العامة . ” نووى شرح المسلم ” عن الخطابي (١) وهناك عبارة أخرى للخطابي مرت عن ” اليواقيت ” .

قلت : هذا ظاهر في أن التأويل في ضروريات الدين لا يدفع القتل ، بل لا يدفع الكفر أيضاً إذا استتيب فلم يتب ، وأما الإشكال الذي ذكره من أنهم إن جحدوا الزكاة فهم أهل ردة ، وقد تردد في قتالهم عمر رضي الله عنه فلعل الوجه فيه أنهم منعوا الزكاة ، وأرادوا نصب الرؤساء في إحياءهم ، لم يطيعوا لأبي بكر رضي الله عنه فكانوا أهل بغى بهذا القدر ، وهذا هو الذي جعل

عمر عليه السلام غرضهم، ثم إنهم كانوا يأولون أيضاً في منع الزكاة تأويلات تبرعاً، وجعلهم أبو بكر عليه السلام مرتدين بهذا والله أعلم (١). فكان اختلاف الشيخين في غرض مانعي الزكاة، وفي ما دعاهم إلى المنع جعل عمر السبب الأصلي بغيرهم، ومنعوا الزكاة له، وجعله أبو بكر الردة، فالاختلاف في تحقيق الواقعة والكشف عنها، ولو تحقق عند عمر عليه السلام أنهم أنكروا الزكاة رأساً لكفرهم هو أيضاً، ولم يتردد أصلاً، ثم رأيت الإمام الحافظ جمال الدين الزيلعي رحمه الله تعالى صرح في "تخريج الهداية" من الجزية بمثله. وينبغي أن يراجع ما في "منهاج السنة" أيضاً (٢) وما في "الكنز" من قتاله عليه السلام مع أهل الردة، ففيه أن عمر عليه السلام جعلهم مرتدين، ولكن لم ير للمسلمين قوة عليهم. وفي "الرياض" للمحب الطبري عن عمر عليه السلام لما قبض رسول الله ﷺ وارتدت العرب، وقالوا: لا نؤدى زكاة، فقال أبو بكر عليه السلام: "لو منعوني عقلاً لجاهدتهم عليه، فقلت: يا خليفة رسول الله ﷺ تألف الناس وارفق بهم. فقال: لي إجبار في الجاهلية، وخوار في الإسلام، أنه قد انقطع الوحي، وتم الدين، أو ينقص وأنا حي". أخرجه النسائي

(١) كما في "المستدرک" ص ٣٠٣ ج ٢ - عن عمر بن الخطاب عليه السلام قال: لأن أكون سألت رسول الله عن ثلاث أحب إلى من حمر النعم، من الخليفة بعده، وعن قوم قالوا: نقر بزكاة في أموالنا، ولا نؤديها إليك، ويحل قتالهم، وعن الكلاله. هذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه ولما زعموا أن الزكاة جباية كما يجبي السلطان من الرعايا جبايات من جهات، فكانت إلى النبي ﷺ في عهده، وإذا ولينا نحن ولاية منا فقد سقطت وبقيت كسائر الجبايات على رأى الوالى. منه.

(٢) في ص ٢٣١ ج ٣ - وص ٢٣٣ ج ٢ -

بهذا اللفظ اه ففيه عذر التأليف . وتكلم ابن حزم أيضاً في " ملله " عليه (١) وعدد النيسابورى في " تفسيره " (٢). فرقهم ، وفي " عمدة القارى " (٣) بعد ما ذكر رواية مرفوعة في قتل مانع الزكاة عن " الإكليل " عن حكيم ابن عباد بن حذيف أحد روايتها ، (ما أرى أبا بكر إلا أنه لم يقاتلهم متأولاً إنما قاتلهم بالنص اه) . وقال : إلا بحق الإسلام من قتل النفس المحرمة ، وترك الصلاة ، ومنع الزكاة بتأويل باطل ونحو ذلك اه . وحرره أبو بكر الرازى في " أحكام القرآن " (٤) أيضاً ، ورواية أخرى في " الكنز " (٥) أيضاً وذكرها في " الفتح " (٦) . وعن عمر رضي الله عنه نفسه ما في " الكنز " (٧) هذا والله أعلم بالصواب . والله ليوم وليلة لأبي بكر رضي الله عنه ، خير من عمر عمر رضي الله عنه ومن آل عمر رضي الله عنه (فذكر ليلة الغار إلى أن قال) : وأما اليوم فذكر قتاله لمن ارتد . " الصلات والبشر في الصلاة على خير البشر " لصاحب " القاموس " من النسخة المكتوبة .

ومن أجماعيات الصحابة رضي الله عنهم

ما عند الطحاوى في " معاني الآثار " وبعض طرقه الأخرى في " فتح البارى " من حد الحمر (٨) عن علي رضي الله عنه قال : شرب نفر من أهل الشام الخمر ،

(١) ص — ٧٩ ج — ٢ (٢) ص — ١٤٠ ج — ٦

(٣) ص — ٢٧٣ ج — ٤ (٤) ص — ٨٢ ج — ٣

(٥) ص — ١٢٨ ج — ٣ (٦) ص — ١٧٠ ج — ١٣

(٧) ص — ٣١٣ ج — ٦ وصن — ٨٠ ج — ١

(٨) إن أول ما يكفأ الإسلام كما يكفأ الإناء كفاً أنخمر ، قيل : وكيف

وعليهم يومئذ يزيد بن أبي سفيان ، وقالوا هي حلال ، وتأولوا: (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية) فكتب فيهم إلى عمر رضي الله عنه فكتب عمر رضي الله عنه أن أبعث بهم إلى قبل أن يفسدوا من قبلك ، فلما قدموا على عمر رضي الله عنه استشار فيهم الناس ، فقالوا : يا أمير المؤمنين ! نرى أنهم قد كذبوا على الله ، وشرعوا في دينهم ما لم يأذن به الله ، فاضرب أعناقهم ، وعلى رضي الله عنه ساكت ، فقال : ما تقول يا أبا الحسن فيهم ؟ قال : أرى أن تستيبيهم ، فإن تابوا ضربتهم ثمانين ثمانين لشربهم الخمر ، وإن لم يتوبوا ضربت أعناقهم ، قد كذبوا على الله وشرعوا في دينهم ما لم يأذن به الله ؛ فاستتابهم فتابوا ، فضربهم ثمانين ثمانين . ” طحاوي “ (١) و ” فتح الباري “ (٢) و ” كنز العمال “ .

قال في ” الصارم المسلول “ (٣) : حتى أجمع رأى عمر وأهل الشورى أن يستتاب هو وأصحابه ، فإن أقروا بالتحريم جلدوا ، وإن لم يقرؤا به كفروا .
مع أن هذه الآية كانت نزلت في من شربها ، ولكن قبل التحريم ، فكانت شبهتهم لهذا ، ومع ذلك لم تعتبر ، وقد ذكره في ” تحرير الأصول “
مى تقسيم الجهل ؛ وذكره أبو بكر الرازي في ” أحكام القرآن “ (٤) محرراً .
وعن أنس : أن النبي ﷺ دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله بن رواحة ينشد بين يديه :

ذاك يا رسول الله ﷺ ؟ قال : يسمونها بغير اسمها فيستحلونها .

” فتح “ ص ٤٥ ج ١٠ .

(١) ص ٨٩ ج ٢ (٢) ص ٦٠ ج ١٢

(٣) ص ٥٣٣ . (٤) ص ٥٦٧ ج ٢

خلوا بنى الكفار عن سبيله قد أنزل الرحان في تنزيله
بأن خير القتل في سبيله نحن قتلناكم على تأويله
كما قتلناكم على تنزيله

أخرجه أبو يعلى من طريقه (أى من طريق عبد الرزاق) "فتح
البارى" .

قال : نحن ضربناكم على تأويله ، أى حتى تدعونا إلى ذلك التأويل
ويجوز أن يكون التقدير : نحن ضربناكم على تأويل ما فهمنا منه ،
حتى تدخلوا فيما دخلنا فيه قال : وصحيح الزواية :

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله

يشير بكل منهما إلى ما مضى ، قال : وقد صححه ابن حبان من
الوجهين ، قال : مع أن الوجه الأول على شرطها الخ . قلت : فهذا
في حكم النص والإجماع أنه يقاتل ويضرب على قبول تأويل القرآن ،
أى ما آل إليه أمره في المصداق عند السلف ، كما يقاتل ويضرب على
قبول تنزيله ، وهذا المراد بالتأويل ، هو عرف السلف ، صرح به
الحافظ ابن تيمية في تصانيفه ، والخفاجى في "شرح الشفاء" (١) . وراجع
"أحكام القرآن" للجصاص (٢) .

(١) ص — ١٣٠ ج — ٣

(٢) ص — ٤٨٨ ج — ٢ مطبوع المرة الأولى . وقال في ص — ٣٦ :
ومن الناس من يجعلهم — أى أهل الأهواء الذين يكفرون بها — بمنزلة
أهل الكتاب . وقال في ص — ٤٤٥ ج — ٢ : ذكره عن الكرخى ،
وأيده بما في الزيادات . وقال في ص — ٩٠ ج — ١ : وفي الآية دليل

وهو عرف القرآن العزيز ، كقوله تعالى : (يوم يأتي تأويله) ، وقول يوسف عليه السلام : (ذلك تأويل رؤياي) لا يريدون بالتأويل الصرف عن الظاهر ، والغرض أن من ترك تأويل السلف وهو التفسير في عرف المتأخرين استحق ما يستحقه من ترك التنزيل بلا فرق . وفي "بدائع الحنفية" : أنه صلى الله عليه وسلم كان قال لعلي عليه السلام : إنك تقاتل على التأويل كما تقاتل على التنزيل ، ولعله عليه السلام أراد به قتال الخوارج ، وقد بوب عليه في "مختصر مشكل الآثار" للطحاوي (١) ، فقال : باب قتال علي عليه السلام أهل الأهواء ، وذكر هذا الحديث . وقد أخرجه النسائي في خصائص علي عليه السلام ، والحاكم في "المستدرک" ، وقال : صحيح علي

علي أن من ظهر كفره نحو المشبهة ومن صرح بالجهر الخ . ولا يختلف في ذلك حكم من فسق أو كفر بالتأويل أو برد النص الخ . مهم غاية من مثله في الرتبة في تكفير بعض المتأولين ، وكذلك في ص - ٣٦ . و٣٢ ج - ٢ ، : أنه لا يشترط الإنذار والتقدم بالقول في بعض . وقد انعقد الإجماع العملي أنه لا يشترط في تبليغ المتواتر عدد التواتر في المبلغ ، بل إقامة الحجة كسائر المعاملات ، وقد ذكر الدعوة في ص - ٢٨٢ ج - ٢ . وراجع "بدائع الفوائد" ص - ١٦٨ ج - ٤ ، وما ذكره في "مختلف الحديث" ص ١٤٧ غير جيد . وما ذكره في ص - ٨٠ جيد . وذكر في ص - ٥٢ ج - ١ كفر من طرق إلى التلبس في أمر النبوة في قسم من السحر ، وأنه مذهب الفقهاء ، وأنه عليه حديث تصديق الكاهن ، وهذا ينطبق على زنادقة اللاهور - يعني الفرقة الأحمدية الباطلة - وقد بسطه . منه .

شرط الشيخين ولم يخرجاه . وأقره الذهبي في " تلخيصه " (١) ولفظه عندهم : أن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله ، فاستشرف لها القوم ، وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . قال أبو بكر رضي الله عنه : أنا هو؟ قال لا ، قال عمر رضي الله عنه : أنا هو؟ قال لا ، ولكن خاصف الذمل يعني علياً رضي الله عنه الحديث . وهو يدل على المساواة في الحكم في إنكارهما ، وأخرجه أحمد في " مسنده " (٢) .

فتمثل به عمار في الصنفين بنحو تمثل ، أو زعم أنهم المرادون به ، ثم تبين له أن ليس المراد به أهل صفين ، كما تدل عليه أقواله فيهم في " منهاج السنة " ، بل المراد الخوارج .

وفي " مختصر مشكل الآثار " (٣) : ومما حقق الوعد ما كان من قتال علي رضي الله عنه على الخوارج ، وقتله إياهم ، ووجودهم على الصفة التي وصفهم عليها النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا من الخصائص التي اختص الخلفاء بها ، فاختص أبو بكر رضي الله عنه أهل الردة ، وعمر رضي الله عنه بقتال العجم ، حتى فتح الله على يديه وأظهر به الدين ، وعلى بن أبي طالب رضي الله عنه بقتال الخوارج المقاتلين على تأويل القرآن ، وعثمان بن عفان يجمع القرآن على حرف واحد ، فقامت به الحجة ، وأبان به أن من خالف حرفاً منه كان كافراً ، وأعادنا به أن نكون كأهل الكتابين قبلنا الذين اختلفوا في كتابهم حتى تهيأ منهم تبديله فرفضوا الله على خلفاء رسوله ، جزاهم الله عنا أفضل

(١) وشئى منه عند الترمذى في مناقب علي رضي الله عنه . منه .

(٢) ص ٨٢ ج ٣

(٣) ص ٢٢٢

ما جازى به أحداً من خلفاء أنبيائه على طاعتهم . إياه ، ونحمد الله على ما عرفنا به من أماكنتهم ، وفضائلهم ، وخصائصهم ، ولم يجعل في قلوبنا غلاً لأحد منهم ، ولألمن سواهم من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، إنه أرحم الراحمين . فقط .

قلت : لذي النورين عليه السلام قتال كثير مع العجم وجهاد معهم ، ثم بعده محو أسباب الاختلاف ، فرضى بالشهادة ، ولم يرض بالاختلاف . ومما يدل على القتال في التأويل كما يقاقل على التنزيل وشهرته بين الصحابة ما في " الصارم المسلول " (١) من الحديث الخامس عشر ، ومما يدل على أنهم كانوا يرون قتل من علموا أنه من أولئك الخوارج وإن كان منفرداً حديث صبيغ بن عسل ، وهو مشهور ، قال أبو عثمان النهدي : سألت رجلاً من بني يربوع ، أومن بني تميم ، عمر بن الخطاب عليه السلام عن الذاريات ، والمرسلات ، والنازعات ، أو عن بعضهن ؟ فقال عمر : ضع عن رأسك فإذا له وفرة ، فقتل عمر : أما والله لو رأيتك مخلوقاً لضربت الذي فيه عيناك ! قال : ثم كتب إلى أهل البصرة ، أوقال : إلينا : أن لا تجالسوه ، قال : فلو جاء ونحن مائة نفر تفرقنا : زواه أدموى وغيره بإسناد صحيح ، فهذا عمر يحلف بين المهاجرين والأنصار : أنه لو رأى العلامة التي وصف بها النبي صلى الله عليه وسلم الخوارج لضرب عنقه ، مع أنه هو الذي نهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل ذى الخويصرة ؛ فعلم أنه فهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم : أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، القتل مطلقاً ، وإن العفو عن ذلك كان في حال الضعف والاستيلاء اهـ .

وقد أثبت أن القتل هناك للكفر بالحرب ، فراجعه فإنه لابد من ملاحظة هذا الشطر ، مع ما ذكره في ” منهاج السنة “ ، فلكل مقام مقال ؛ وقد كثر في تصانيفه هذا الصنيع : فيتكلم في كتاب على المسألة شطراً من الكلام ، وفي كتاب آخر على شطره الآخر . وقد ذكر في ” منهاج ” أيضاً (١) فصلاً في كفر الروافض ، وختمه بقوله : فإذا كانوا يدعون أن أهل الإمامة مظلومون ، قتلوا بغير حق ، وكانوا منكبين لقتال أولئك ، متأولين لهم ؛ كان هذا مما يحتمل أن هؤلاء الخلف تبع لأولئك السلف ؛ وإن الصديق عليه السلام وأتباعه يقاتلون المرتدين في كل زمان اه .

وفيه تصريح بأن من تأول لأهل الإمامة فهو كافر ، وإن من لم يكفر كافراً مقطوعاً بكفره فهو كذلك ، وذكر فيه (٢) : أن قتال الخوارج لم يكن كقتال البغاة ، بل نوع آخر فوقه ، وشيئاً في الروافض فيه (٣) .

وإذا كان قول رأس الخوارج أن هذه لقسمه ما أريد بها وجه الله كفراً مجمعاً عليه ينسحب هذا الحكم على ضئضئه وأذنبه (٤) ، وقد أثبت الحافظ في ” الفتح “ (٥) أمره عليه السلام بعد ذلك بقتل رأسهم القاتل أن هذه لقسمه ما أريد بها وجه الله ، فاستووا كفراً وقتلاً . وموجب كفرهم و سبه كما في ” الصارم “ (٦) .

(١) ص — ٢٣٠ ج ٢ (٢) ص — ٢٣٣ ج ٢

(٣) ص — ١٩٧ ج ٢ (٤) وقال أولياءهم من الإنس : ربنا استمتع بعضنا ببعض الخ ، سورة أنعام . منه .

(٥) ص — ٢٦٦ ج ٢ — ١٢ . وأيضاً راجع ” الإبريز “ ص ٢٣٦ . منه .

(٦) ص — ١٨٠

وما كان ديدنهم هو وضع القرآن في غير موضعه، (١) فعند "مسلم" قال : إنه سيخرج من ضمضى* هذا قوم يتلون الكتاب ليأ رطباً ا ه .
 ليأ — بالياء — أشار القاضي إلى أنه رواية أكثر شيوخهم، يابون ألسنتهم به — أى يحرفون معانيه وتأويله — ذكره النووى ، وقال البخارى : وكان ابن عمر رضي الله عنهما يراهم شرار خلق الله ، وقال : إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار، فجعلوها على المؤمنين ا ه . وهو الوضع في غير موضعه ، والتأويل في غير محله ، وكانوا يقولون كلمة حق أريد بها باطل . وعند "مسلم" : يقولون الحق بألسنتهم لا يجاوز هذا منهم ، وأشار إلى حلقه ا ه . في "الكنز" (٢) عن حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر : أن في أمته قوماً يقرأون القرآن ، ينثرونه نثر الدقل ، يتأولونه على غير تأويله ا ه . ابن جرير وأبو يعلى كما في "الإتقاق" من النوع الثمانين . وابن كثير (٣) .

وقد قال الله تعالى : وإن منهم لفريقاً يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ، ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون

فخرج من هذه الأحاديث بهذا الوجه وجه من كفرهم من أهل الحديث ، كما مر عن "المسوى" ، وقد نسب السندى على "سنن النسائي" إليهم ،

(١) كما قالوا إلا ليقربونا إلى الله زلفى — إذ قال إبراهيم ربه الذى يحى ويميت قال : أنا أحى — إلى قوله — : فبهت الذى كفر . وعن عمر في "الكنز" ص ٢٣٢ و ص ٢٣٣ ويدخل في الباب من قال في القرآن برأيه و ص ٩١٠ خ زعموا بنس مطية الرجل و ص — ٨٨٣ إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه . منه ..

(٢) ص — ٧٥ — ٦ (٣) ص — ٢٠٣ — ٢

وهو قول فحل ، و كذا نبيه في "فتح القدير" إليهم ، وخرج عدم الفرق بين الجحود والتأويل في القطعيات ، والله سبحانه وتعالى أعلم ، وخرج أن الكفر قد يلزم من حيث لا يدري (مع ما يحقر أحدكم صلاته وصيامه مع صلاتهم وصيامهم ، وأعماله مع ما أعمالهم ، وليست قراءته إلى قراءتهم شيئاً ، فخذ هذه الجمل النبوية أصلاً في مسألة التكفير ، فهي كأحرف القرآن كلها ، شاف كاف ، وإنما اختلف العبارات في أهل الأهواء . إما لاختلاف حالاتهم غلوً وعدم غلو ، وإما لاختلاف أصحابه التصانيف فمنهم من بلى بأهل الأهواء ، واختبر حالهم ، ورأى ضررهم على الدين ، فشدّد النكير عليهم بحيث لا تبقى ولا تذر . ومنهم من لم يبتل بهم ، و لم يسر غورهم ، فهو يحذر عن التكفير شيئاً على الأصل ، وهو المراد بقولهم : لا يكفر أهل القبلة — أى الأصل فيهم ذلك لابتناء على خصوص الحال — وقد احتطنا في هذه المقالة ما رأيناه احتياطاً ؛ فإن له مقاماً ، فقد يحاط الرجل نظر الجانب ، وهو خارج منه من جانب آخر ؛ فيقع في عدم الاحتياط من حيث لا يدري ، فإنما أعلننا ههنا ما ندين الله به ، واحتطنا ما رأيناه حقه ، والله على ما نقول وكيل ، وله الحمد على كل حال ، وقد قال رسول الله ﷺ — كما رواه البيهقي في "المدخل" — : "يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ، ينفون عنه تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين " ، وهو كلام خرج من مشكاة النبوة ، ومصابيح السنة ، و حسبنا الله ونعم الوكيل .

وأما ما يتعلق من هذا الجنس بأصول العقائد المهمة ، فيجب تكفير من يغير الظاهر بغير برهان قاطع ، كالذى ينكر حشر الأجساد ، و ينكر العقوبات الحسية في الآخرة ، بظنون وأوهام ، واستبعادات من غير برهان

قاطع ، فيجب تكفيره قطعاً . ” فيصل التفرقة “ للإمام الغزالي (١) .
 وكل ما لم يحتمل التأويل في نفسه ، وتواتر نقله ، ولم يتصور أن يقوم
 برهان على خلافه فخالفته تكذيب محض . ” فيصل التفرقة “ (٢) .
 ولا بد من التنبيه على قاعدة أخرى ، وهو أن المخالف قد يخالف نصاً
 متواتراً ويزعم أنه مأول ، ولكن ذكر تأويلاً لا انقذاح له أصلاً في اللسان ،
 لا على بعد ولا على قرب ، فذلك كفر ، وصاحبه مكذب ، وإن كان
 يزعم أنه مأول . ” فيصل التفرقة “ (٣) .

**قطرة من بحرة من كتاب ” الصارم المسلول على شاتم
 الرسول ”** للحافظ ابن تيمية رحمه الله تعالى ، في أن الخاق نقص
 وشين لحضرة الأنبياء عليهم السلام كفر ، بل كل الكفر ،
 واستوعب في كتابه هذه السألة ، وأوعب من الكتاب ؛ والسنة ،
 والإجماع ، والقياس ، وأن النبي ﷺ له أنه يعفو عن سابه ،
 وله أن يقتل ، وقد وقع كلا الأمرين ، وأما الأمة فيجب
 عليهم قتله ، و في الاستتابة وعدمها ، وقبول التوبة وعدمه
 في أحكام الدنيا اختلاف .

وروى حرب في مسأله عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد قال : أتى
 عمر رضي الله عنه رجل سب النبي ﷺ فقتله ، ثم قال عمر رضي الله عنه : من سب الله تعالى أو
 سب أحداً من الأنبياء فاقتلوه . قال ليث : وحدثني مجاهد عن ابن عباس
 قال : أيما مسلم سب الله أو سب أحداً من الأنبياء فقد كذب رسول الله ﷺ ،

(١) ص ١٤ (٢) ص ١٦

(٣) ص ١٧

وهي ردة يستتاب ، فإن رجع وإلا قتل ، وأيما معاهد عاهد فسب الله أو أحداً من الأنبياء أو جهر به : فقد نقض العهد ، فاقتلوه (١) .

قلت : وأخرجه باللفظ الأول في " الكنز " (٢) عن " أمالي أبي الحسن بن رملة الأصبهاني " ، وقال : سنده صحيح .

وحمل اللفظ الثاني (٣) علي من كذب بنبوة شخص من الأنبياء وسبه ، بناءً على أنه ليس بنبي ، ألا ترى إلى قوله : فقد كذب برسول الله الخ . ولعل المراد : من سب أحداً من الأنبياء ، بناءً على أنه ليس نبينا المبعوث إلينا .

الدليل السادس : أقاويل الصحابة ، فإنها نصوص في تعيين قتله ، مثل قول عمر رضي الله عنه : من سب الله ، أو سب أحداً من الأنبياء فاقتلوه ، فأمر بقتله عيناً ، ومثل قول ابن عباس رضي الله عنهما : أيما معاهد عاهد فسب الله : أو سب أحداً من الأنبياء ، أو جهر به فقد نقض العهد ، فاقتلوه ، فأمر بقتل المعاهد إذا سب عيناً ، ومثل قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه - فيما كتب به إلى المهاجر في المرأة التي سبت النبي صلى الله عليه وسلم - : لولا ما قد سبقتني فيها لأمرتك بقتلها ، لأن حد الأنبياء لا يشبه الحدود ، فن تعاطى ذلك من مسلم فهو مرتد ومعاهد فهو مخارب غادر . (٤) - وهذا في " زاد المعاد " من أحكام فتح مكة ومن قضاياه عليه السلام .

فعلم أن سب الرسل والطقن فيهم ينبوع جميع أنواع الكفر ، وجماع

(٢) ص - ٢٩٤ ج - ٦

(٤) ص - ٢٨٢ .

(١) ص - ١٩٥ و ٤١٨

(٣) على ص - ٣٣٩

جميع الضلالت ، وكل كفر فرع منه ، كما إن تصديق الرسل أصل جميع
شعب الإيمان ، وجماع مجموع أسباب الهدى (١) .

فقد يعمد الساب فينقل السب عن غيره ويتخذه دغلاً ودريّة
لإظهاره وإشاعته ، فيتم له هذا الغرض ، وهو من كفر
خفى يظهر من نفثات صدره وفلتات لسانه ، ومن مرض
مزمن في قلبه أفسد بطنه وباطنه ، وورى ريته وجوفه .

ولهذا نظائر في الحديث إذا تتبعته ، مثل الحديث المعروف عن
بهرز بن حكيم عن أبيه عن جده : « إن أخاه أتى النبي ﷺ فقال :
جيرانى على ما ذا أخذوا ؟ فأعرض عنه النبي ﷺ ، فقال : إن الناس
يزعمون أنك تنهى عن الفى وتستخلى به ، فقال : لئن كنت أفعل ذلك
لأنه لعلى وما هو عليهم ، خلوا له جيرانه » . رواه " أبو داؤد " بإسناد
صحيح . فهذا وإن كان قد حكى هذا القذف عن غيره فإنما قصد به
انقاصه وإيذاؤه بذلك ، ولم يحكمه على وجه الرد على من قاله ، وهذا
من أنواع السب (٢) .

قلت : وهذا لفظ "المسند" ، وفى لفظ آخر له : « إنك تنهى عن
الشر وتستخلى به » وكذلك فى "كنز العمال" (٣) عن عب .

وقال أصحابنا : التعريض بسب الله وسب رسول الله ﷺ ردة ،
وهو موجب للقتل كالنصرح . "الصارم" (٤) .

وقد قرره وحرره ، ومثل للتعريض بأمثلة ، ونقل الاتفاق على

(١) ص ٢٤٣ — (٢) ص ٢٢٥ و ٢٢٦

(٣) ص ٤٦ ج ٤ — (٤) ص ٥٢٧

الإكفار ، وقال أيضاً (١) : وقد تقدم نص الإمام أحمد على أن من ذكر شيئاً يعرض بذكر الرب سبحانه فإنه يقتل ، سواء كان مسلماً أو كافراً ، وكذلك أصحابنا قالوا : من ذكر الله ، أو كتابه ، أو دينه ، أو رسوله ﷺ بسوء فجعلوا الحكم فيه واحداً الخ . وهو في التعريض ، وذكر عبارة الإمام أحمد في مواضع (٢) . وإذا ثبت أن كل سب تصريحاً أو تعريضاً موجب للقتل الخ .

وقال في "فتح الباري" (٣) : فإن عرض فقال الخطابي : لا أعلم خلافاً في وجوب قتله إذا كان مسلماً ٨١ .

وقال ابن عتاب : نص الكتاب والسنة موجبان أن من قصد النبي ﷺ بأذى أو نقص معرضاً أو مصرحاً وإن قل قتلته واجب .. "شفاء".

وإن اتهم هذا الحاكى فيما حكاه بأنه اختلقه ، ونسبه إلى غيره ، أو كانت تلك عادة له ، بأن يكثر من ذكره ويزعم أنه حاك له ، أو ظهر حال نقله استحسانه لذلك ، وإنه لا عذور فيه ، أو كان مولعاً بمثله والاستخفاف له ، أى عده هيناً عنده لا عذور فيه ، أو التحفظ ، أى حفظه كثيراً . لئله أو طلبه ، ورواية أشعار هجومه ﷺ وسبه فحكم هذا الحاكى حكم الساب نفسه ، يؤخذ بقوله ، ولا تنفعه نسبه ، فيبادر بقتله ،

(١) ص ٥٥٩ —

(٢) أنظر ص ٥٢٧ و ٥٣٦ و ٥٥٠ و ٥٦٣ و ٥٣٣ .

(٣) ص ٢٤٨ ج ١٢ —

ويعجل إلى الهاوية أمه . " شفاء مع شرح الحفاجي " ملقطاً (١) .

فصل : الوجه السادس أن يقول القائل ذلك حاكياً عن غيره ، و
آثراً عن من سواه ، فهذا ينظر في صورة حكايته وقرينة مقالته ، ويختلف
الحكم باختلاف ذلك . ” شفاء “ .

وقد ذكر بعض من ألف في الإجماع إجماع المسلمين على تحريم رواية ما جئى به النبي ﷺ ، وكتابه وقراءته ، وتركه متى وجد دون محرر .
 ”شفاء“ .

وقد قال أبو عبيد القاسم بن سلام : من حفظ شطر بيت ما جئى به النبى ﷺ فهو كافر . " شفاء " . وذكر أنه كنى فى كتبه عن اسم المهجو بوزن اسمه .

قُلْتُ: وهذا الملحد إذا أتى على ذكر عيسى عليه السلام استشاط غيظاً، ولم يملك نفسه، فيترسل في مثالبه بالهمز واللمز، ويبسطه كل البسط. ويلفته كل اللفت، ثم يتستر بكلمة خفية، ربما لا ترى، فيقول على قول انتهاري مثلاً، وفي أثناء كلامه قوله: والحق أن عيسى لم يصدر منه جزء، وإنما كان عنده عمل السيميا، ويقول: عارضه سوء قسمته، إذ كان هناك حوض يستسقى منه الناس، يعني فهذا يقدر في معجزاته، فجاء بقوله والحق تحقيقاً عنده، ومع هذا يقول أتباعه أنه على طريق الإلزام، والعلماء لما سلكوا هذا الطريق جعلوا الدعوى أن كتبهم محرفة، إذ يوجد فيها ما يخالف عصمة الأنبياء، وهذا الملحد جعل الدعوى خيبة عيسى، وعدم نجاحه — والعياذ بالله — وجعل يشيعه ويبدل مهجته فيه، و

سرى ذلك في أتباعه الملاحين ، فهم يصنفون في هجاء عيسى عليه السلام ويشيعونه في أدل الإسلام ، دع النصارى ، وغرضهم بذلك أن لا يبقى للناس اشتياق إلى عيسى بن مريم عليه السلام ، فيسلموا ذلك الشقى المأذى المهذار ، خذله الله تعالى . وقد ذكر العلماء أن التهور في عرض الأنبياء وإن لم يقصد السب كفر ، وليس من شأن المؤمن ، والله يقول الحق وهو يهدى السبيل .

ومما قلت فيه (١)

ألا يا عباد الله قوموا وقوموا خطوباً ألت ما لن يدان
وقد كاد ينقض الهدى ومناره وزحزح (٢) خير ما لذك تدان
يسب رسول من أولى العزم فيكم تكاد السماء (٣) والأرض تنفطران
وطهره (٤) من أهل كفر ولبه وأبقى لنار بعض كفر أمانى
وحارب قوم ربهم ونبيه (٥) فقوموا لنصر الله إذ هو دان
وقد عيل صبرى في انتهاك حدوده فهل ثم دأع أو مجيب أذانى
وإذ عز خطب جئت مستنصراً بكم فهل ثم غوث يا لقوم يدانى
لعمرى لقد نبهت من كان نائماً وأسمعت من كانت له أذنان

(١) وقد سمى الشيخ إمام العصر هذه القصيدة بإسم: "صدع النقاب عن جاسة الفنجاب" . القادرى .

(٢) قد جاء هذا اللفظ لازماً . منه .

(٣) حكاة في "القاموس" مقصوراً ، اسم جنس . منه .

(٤) ومظهرك من الذين كفروا . منه .

(٥) من آذى ولياً لى فقد آذنته بالحرب . منه .

وناديت قوماً في فريضة ربهم
دعوا كل أمر واستقيموا لما دهي
فشاني شأن الأنبياء مكفر
وليس مداراً فيه تبديل ملة
أفي ذكره عيسى بطيش لسانه
وأكفر منه من تنبأ كاذباً
ومن ذب عنه أو تأول قوله
كأني بكم قد قلتموا لم كفره ؟
فما قولكم فيمن حبا مثل ذلكم
فقال له التأويل أو قال لم يكن
وهل ثم فرق يستطيع مكابر
وكان على إحداثه وجه كفره
كذا في أحاديث النبي وبعده
فإن لم يكن أو قد وجوه لكفره
وأول إجماع تحقق عندنا
وكان مقراً بالنبوة معلناً
وما قولكم في العيسوية أولوا (١)
وهل ثم ما لافيه تأويل ملحد
وهل في ضروريات دين تأول
و من لم يكفر منكريها فلازمه
وما الدين إلا بيعة معنوية
فهل من نصير لي من أهل زمان
وقد عاد فرض العين عند عيان
ومن شك قل هذا لأول ثان
وتحبط أعمال البذي بجاني
ولا يبضر المرمي من الخيمان
وكان انتهت ما أمكنت بمكان
يكفر قطعاً ليس فيه توان
فهاكم نقولاً جليت لمعان
مسيلمة الكذاب أهل هوان
نبياً هو المهدي ليس بجان
وحيث ادعى فليأتنا ببيان
تنبأه مشهور كل أوان
تواتر فيما دانه الثقلان
فأسيرها دعواه تلك كمان
لفيه بالكفار وسي عواني
لخير الوري في قوله وأذان
رسولاً لأمين خير كيان
ومن حجر التأويل رمى لسان
بتحريفها إلا ككفر علان
يجر له الإنكار يستويان
وما هو كالأنساب في السريان

(١) روح المعاني ص - ٥٨٧ ج - ١ ولعله عن الشهرستاني . منه .

فإنهم لا يكذبونك (١) فاتها ولكن بآيات مآل معاني
 تنبأ أن لا يمتزى ببطالة كحجام ساباط صريع غوان
 ومعجزة منكوحه فلكية يصادفها في رقية الكروان
 ومنى له الشيطان فيها بوحه رفاء ووصلا خطبة وتهاني
 بهم بأمر العيش لو يستطيعه وقد حيل بين العير و الزوان
 ففضحه رب السماء بحوله وقوته والله فيه كفاني
 و كان ادعى وحياً سنين عديدة فجاء يحاكي فعلة الظربان (٢)
 ودلاه شيطانه في ذاك برهه ولم يدر شيطانان لا يفيان
 وأخرا وهذا بذريته يرى فهلا عرا أصل النبوة ذان
 وآتهم لما لم يمت بشروطه رجوعاً إلى الحق ادعى برهان
 وسماه أيضاً مرة بسقوطه لهاوية هل ذان يجتمعان
 ويوجد في الوقت المعاني للغي إذا خانه است لم يطق لضمان
 يحص بأفواه الشياطين حقة ويصرفهم عن صوب فهم مباني
 فعلل أذئاب له الناس أن في حديية ما نحوها يريان
 أرؤيا حكاها خاتم الرسل مرسلاً ولم يك منها السير يلتبان
 وما قد حكاه الواقدي فلم يرد ترتب سير أو بداء أوان
 حكى من أمور لا ترتب بينها قد انفقت في البين من جريان

- (١) اقتباس من قوله تعالى : (فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين
 بآيات الله يجحدون) . من الأكاذاب في قراءة . وقد أخرج الترمذى
 والحاكم في شأن نزوله ، ومعلوم أنه لم يكذب أحد بآيات الله
 من حيث أنها آياته ، ومع هذا قد ألزم الله بالتكذيب . منه .
 (٢) جانور بدبودار ، مشابه بلى . منه .

و أوضحه الصديق فيما روى لنا رجاء وقصد ليس أخبار غيبه وما ذاب في العمر الطويل له فذا تفكه في عرض النبين كافر يلذ له بسط المطاعن فيهم يصوغ اصطلاحاً أن هذا مسيحكم وقد رد في القرآن أنواع كفرهم وهذا كمن وافى عدواً يسبه فصيره رؤيا وقال بآخر وقد يجعل التحقيق ذلك عنده وينفث في أثناء ذلك كفره وكان هنا شيء لتجريف عهدهم وقد أخذوا في مالك بن نويرة وقصة دباء رأى القتل عندها تحطم في جمع الحطام ونيلها وكل صنيع أو ذهاء فعنده أهذا مسيح أو مثيل مسيحننا وكان على ما قال مأجوج أصله نعم جاء في الدجال اطلاقه كذا (٢)

أصح كتاب في الحديث مثنى على ظاهر الأسباب يعتمدان هجاء خيار الخلق غب لعان عتل زعيم كان حق بهان ويجعل نقلاً عن لسان فلان كما سب أمأ هكذا أخوان فهل غرض من عيسى المسيح بشأن يجمع أشد السب من شأن اذ انفتحت عيسى من الحفقان إذا ما خلا جو كمثل جبان ويعرب في عيسى بما هو شائي فصيره حقاً نخبث جنان بصاحبكم للمصطفى كأداني (١) أبو يوسف القاضي ولات أوان وبسط المنى وحاصلات مجاني لنيل المنى بالطرد والدوران تسربل سربالاً من القطران فصار مسيحاً فاعتبر بقران فقد أدركته خفة السرعان

(١) شرح شفاء ص - ٣٧٣ ج - ٤ . منه .

(٢) يعني كان أطلق المسيح على الدجال بالاشتراك اللفظي ، وكان ذلك الملحد المسيح الدجال حقاً فالتبس عليه للاشتراك اللفظي ؛ ولخفة

عقله بمسيح الهداية . منه .

ألم يهد للقرآن بحفظه ولم يحج لفرض صده الحرمان
 فيسرق في ألفاظه باطنية وقرمطة وحى أناه كداني (١)
 وتابعه من فيه نصف تنصر ومن كفر مودع بمباني
 وكفر من لم يعترف بنبوة له وهو في هذا الأول جان
 ألا فاستقيموا أو استهيموا لدينكم فوت عليه أكبر الحيوان
 وعند دعاء الرب قوموا وشمروا حنائاً عليكم فيه أثر حنان
 وكن راجياً أن يظهر الحق وارثاً لآلاد بغى في السهيل يماني
 ولحق صدع كالصديق وصوله وطعن وضرب فوق كل بنان
 وآخر دعوانا أن الحمد للذي لنصرة دين الحق كان هداني
 وصلى على ختم النبيين دائماً وسلم ما دام اعلى القمران

ومن فكر العلماء على التاويل الباطل

قال في "فتح الباري" : وأسند اللالكائي عن محمد بن الحسن
 الشيباني قال : اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان
 بالقرآن ، وبالأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة
 الرب من غير تشبيه ولا تفسير ، فنفسر شيئاً منها وقال بقول جهنم فقد
 خرج عما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه ، وفارق الجماعة ، لأنه وصف
 الرب بصفة لاشئ ١٥ .

قلت : فنسب أئمتنا إلى الجهمية فنحن عين سخط تبدي المساوي ،

(١) الهجنة إيماء إلى الكادياني . منه .

وذكر في "الفتح" هناك أشياء عن أئمة الدين في المسألة (١) .

وفي "شفاء العليل" : (٢) للحافظ ابن القيم رحمه الله : والتأويل الباطل يتضمن تعطيل ما جاء به الرسل ، والكذب على المتكلم ، أنه أراد ذلك المعنى ، فتضمن ابطال الحق ، وتحقيق الباطل ، ونسبة المتكلم إلى ما لا يليق به من التلبس والإلغاز ، مع القول عليه بلا علم أنه أراد هذا المعنى ، فالتأويل عليه أن يبين صلاحية اللفظ للمعنى الذي ذكره أولاً ، و استعمال المتكلم له في ذلك المعنى في أكبر المواضع حتى إذا استعمله فيما يحتمل غيره حمل على ما عهد منه استعماله فيه ، وعليه أن يقيم دليلاً سالماً عن المعارض على الموجب لصرف اللفظ عن ظاهره ، وحقيقته إلى مجازه واستعارته ، وإلا كان ذلك مجرد دعوى منه فلا يقبل .

وفي "فتاوى الحافظ ابن تيمية" (٣) : ثم لو قدر أنهم تناولون لم

(١) وأخرج أبو القاسم اللالكائي في "كتاب السنة" من طريق الحسن البصري عن أم سلمة أنها قالت : "الإستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإقرار به إيمان ، والجحود به كفر" . وأخرج ابن أبي حاتم في "مناقب الشافعي" عن يونس بن عبد الأعلى سمعت الشافعي يقول : لله أسماء وصفات لا يسع أحداً ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه فقد كفر ، وأما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل ، لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ، ولا بالرؤية ، والفكر ، فنثبت هذه الصفات ، وننفي عنه التشبيه كما ننفي عن نفسه فقال : ليس كمثل شئ "فتح الباري" . منه .

يكن تأويلهم سائغاً ، بل تأويل الخوارج ، ومانعي الزكاة أوجه من تأويلهم ، أما الخوارج فلأنهم ادعوا اتباع القرآن ، وإن ما خالفه من السنة لا يجوز العمل به ، وأما مانعوا الزكاة فقد ذكروا أنهم قالوا : أن الله قال لنبيه ﷺ : (خذ من أموالهم صدقة) . وهذا خطاب لنبيه ﷺ فقط ، فليس علينا أن ندفعها لغيره ، فلم يكونوا يدفعونها لأبي بكر ، ولا يخرجونها له .

وقال أيضاً (١) : وقد اتفق الصحابة والأئمة بعدهم على قتال مانعي الزكاة ، وإن كانوا يصلون الخمس ، ويصومون شهر رمضان ، وهؤلاء لم يكن لهم شبهة سائغة ، فلماذا كانوا مرتدين ، وهم يقاتلون على منعبها ، وإن أقروا بالوجوب لما أمر الله .

وقال أيضاً (٢) : لكن من زعم أنهم يقاتلون كما تقاتل البغاة المتأولون فقد أخطأ خطأ قبيحاً ، وضل ضلالاً بعيداً ، فإن أقل ما في البغاة المتأولين أن يكون لهم تأويل سائغ ، خرجوا به ، ولهذا قالوا : إن الإمام يرأسهم ، فإن ذكروا شبهة بينها ، وإن ذكروا مظلمة أزالها .

وقال في "بغية المرتاد" (٣) : إنما القصد ههنا التنبيه على أن عامة هذه التأويلات مقطوعة بطلانها ، وإن الذي يتأوله أو يسوغ تأويله فقد يقع في الخطأ في نظيره أو فيه ، بل قد يكفر من يتأوله . وقال أيضاً فيه (٤) : ذكر ابن هود الذي زعم أصحابه أن روحانية عيسى تنزل عليه (٥) .

(١) ص — ٢٨٥ ج — ٤

(٢) ص — ٢٩٦ ج — ٤

(٣) ص — ٦٩ وص — ٧٠

(٤) ص — ١٣٥

(٥) ص — ٧٠

من قال أن النبوة مكتسبة فهو زنديق

قال ابن جبان : من ذهب إلى أن النبوة مكتسبة لا تنقطع ، أو إلى أن الولي أفضل من النبي ، فهو زنديق ، يجب قتله لتكذيب القرآن ، وخاتم النبيين ، والله أعلم (١) . " زرقاني " (٢) .

قلت : ومن زعم أنها مكتسبة يلزمه أنها قد تسلب أيضاً وهذا اعتقاد اليهود في بلعام ، فإنه كان نبياً عندهم في بني مواب (٣) كما حكاه ابن حزم عنهم ، وهذا يليق بذلك الشقي المتنبئ ، فإنه قد سلب الإيمان ، ومات شرمية .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : وهؤلاء عندهم النبوة مكتسبة . وكان جماعة من زنادقة الإسلام يطلبون أن يصيروا أنبياء ، والحاصل أن النبوة فضل من الله ، وموهبة ونعمة من الله تعالى ، يمن بها سبحانه ، ويعطيها - لمن يشاء - أن يكرمه بالنبوة فلا يبلغها أحد بعلمه ، ولا يستحقها بكسبه ، ولا ينالها عن استعداد ولايته ، بل يخص بها من يشاء - من خلقه - ، ومن زعم أنها مكتسبة فهو زنديق يجب قتله ، لأنه يقتضي كلامه واعتقاده أن لا تنقطع ، وهو مخالف للنص القرآني ، والأحاديث المتواترة ، بأن نبينا ﷺ خاتم النبيين . ولهذا قال - إلى الأجل - . يعني أن النبوة فضل

(١) قلت : وما في بعض الرسائل المكتوبة للشيخ ولي الله يراجع عليه ص - ٥١ " إزالة الخفاء " .

(٢) ص - ١٨٨ ج - ٦ من آخر النوع الثالث من المقصد السادس .

(٣) راجع " روح المعاني " ص - ١٦٢ ج - ٣ . منه .

من الله، ونعمة يمن بها الرب الحكيم والعليم الكريم على من يشاء ، ويريد
إكرامه بها ، وكان ذلك ممتداً من عهد الأب الأول الصفي آدم عليه الصلاة
والسلام ، إلى أن بعث الخاتم النبي الحبيب محمداً ﷺ . ” شرح عقيدة
السفاريني “ (١) .

و في ” صبح الأعشى “ (٢) : وهاتان المسألتان من جملة ما كفروا به ،
بتجويز النبوة بعد النبي ﷺ ، الذي أخبر تعالى أنه خاتم النبيين ، وقولهم
أنها تنال بالكسب، وقد حكى صلاح الصفدي في ” شرح لامية العجم “ :
أن السلطان صلاح الدين يوسف بن أيوب إنما قتل عمارة اليمنى الشاعر حين
قام في من قام بإحياء الدولة الفاطمية بعد انقراضها ، على ما تقدم ذكره
في الكلام ، على ترتيب مملكة الديار المصرية ، في المقالة الثانية ، مستنداً
في ذلك إلى بيت نسب إليه من قصيدة . وهو قوله :

وكان مبدأ هذا الدين من رجل مسمى . فأصبح يدعى بسيد الأمم
فجعل النبوة مكتسبة .

هــ **أخف** التكفير أى دلباه الذى أخذ منه وبني عليه
قد يكون ظنياً (٣) ونظيره العمل بالظن في
خالة الجهاد إذا تردد في شخص
أهو مسلم أم لا ؟

ولا ينبغي أن يظن أن التكفير ونفيه ينبغي أن يدرك قطعاً في كل مقام .

(١) ص - ٢٤٧ (٢) ص - ٣٠٥ ج - ١٣

(٣) وصرح به في ” الدرالنضيد من مجموعة الحفيد “ ص - ١٦٨ . منه .

بل التكفير حكم شرعى ، يرجع إلى إباحة المال ، وسفك الدم ، والحكم بالخلاود فى النار ، فمأخذه كما أخذ سائر الأحكام الشرعية ، فتارة يدرك يقيّن وتارة بظن غالب وتارة يتردد فيه ، وبمها حصل تردد فالوقف فيه عن التكفير أولى . "فصل التفرقة" (١) .

وقد يكون مدركه قياساً (٢) .

وقد نقله فى "اليواقيت" عن "وجيز الكردى" أيضاً ، وهذا لأن الكفر حكم شرعى ، كالرق والحرية مثلاً ، إذ معناه : إباحة الدم ، والحكم بالخلاود فى النار ، ومدركه شرعى ، فيدرك إما بنص ، وإما بقياس على منصوص . "فصل التفرقة" (٣) . ومثله فى "اليواقيت" عن الخطابى رحمه الله .

قد يكون التكفير فى التأويل وإن كان له وجه إذا كان مما فيه ضرر للدين .

وأما ما يظهر له ضرر فيقع فى محل الإجتهد والنظر ، فيحتمل أن يكفر ويحتمل أن لا يكفر . "فصل التفرقة" (٤) .

(١) ص ١٧

(٢) كأن المجتهد يقول : إن هذا الفعل مثلاً يستحق أن يكون كفراً ، ويلحق بالقطعى حكماً ، وهذا كلام محصل مستقيم . منه .

(٤) ص ١٦

(٣) ص ٤

قد يتردد النظر في تأويل : أنه وجه أم لا ؟ ويقضى فيه بالظن .

ثم لا يبعد أن يقع الشك والنظر في بعض المسائل من جملة التأويل أو التكذيب ، حتى يكون التأويل بعيداً ، ويقضى فيه بالظن ؛ وموجب الاجتهاد ، فقد عرفت أن هذه مسألة اجتهاد . ” فيصل التفرقة “ (١) .

قلت : قد تكون كلمة كفرآ في حال ، ولا تكون كفرآ في حال آخر ، وفي شخص لا في شخص ، كمن قال : لا أحب الدياء ، إن قال إظهاراً لقصوره ، أو لبيان الواقع له ، فليس بشئ ، وإن قال حين روى الحديث ، كصورة التهور من المساوى للمساوى بأقدام ، وجهر صوت وجلادة (٢) وقلة مبالاة كفر ، وعلى ذلك أكثر جزئيات ” الفتاوى “ . راجع ما ذكره في المقدمة الثانية من ” التحفة الإثني عشرية “ من باب التولى والتبرئ ، وما ذكره في القول بخلق القرآن فرقاً بين المتكلم وغيره . وفي مسألة استحلال الجرام لغيره فرقاً بين العالم والجاهل . وحاصله أن اختلاف الأحكام لاختلاف الأحوال ، وقد أشار إليه السيوطي كما في ” شرح الشفاء “ (٣) والحافظ ابن تيمية في ” بغية المرتاد “ (٤) . وراجع النوع الثامن من المقصد السادس من ” المواهب “ .

(١) ص ٢٦ -

(٢) وإذا قيل لهم : تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤوسهم ، ورأيهم يصدون وهم مستكبرون :

(٣) ص ٣٨٣ ج ٤ - (٤) ص ٥٤ -

اعلم أن أكثر من تكلم في مسألة التكفير أرجع إنكار المتواتر وتأويله إلى تكذيب الشارع ، وإنه كفر والعياذ بالله ، والذي يظهر — كما ذكره الحموي وابن عابدين في "رد المحتار" (١) ، والطحاوي في تعريف الكفر ، من أن التكذيب عدم القبول لا نسبة الكذب ، وكذا في "التلويح" — أن الأمر لا يقتصر عليه ، بل إنكار المتواتر ، عدم قبول إطاعة الشارع ، ولا في مرتبة الاعتقاد أيضاً ، ورد للشرعة وإن لم يكذب ، وهو كفر بواح بنفسه ، قال في "الصارم المسلول" (٢) : وقد يكون مع العلم بجميع ما يصدق به تمرداً أو اتباعاً لغرض النفس ، وحقيقته كفر ، هذا لأنه يعرف الله ورسوله بكل ما أخبر به ، ويصدق بكل ما يصدق به المؤمنون ، لكنه يكره ذلك ، ويبغضه ويسخطه لعدم موافقته لمراعاة ومشتهاه ، ويقول : أنا لا أقر بذلك ، ولا ألزمه ، وأبغض هذا الحق ، وانفر عنه . فهذا نوع غير النوع الأول ، وتكفير هذا معلوم بالاضطرار من دين الإسلام والقرآن ، يملو من تكفير مثل هذا النوع ، بل عقوبته أشد اه . وقال (٣) : وقد قال الإمام أبو يعقوب اسحاق بن إبراهيم الحنظلي المعروف "بابن راهويه" ، وهو أحد الأئمة ، يعدل بالشافعي وأحمد : قد أجمع المسلمون أن من سب الله ، أو سب رسوله ﷺ ، أو دفع شيئاً مما أنزل الله ، أو قتل نبياً من أنبياء الله ، أنه كافر ، ذلك وإن كان مقرأ بما أنزل الله اه .

(١) ص — ٣٩٢ ج ٣ — (٢) ص — ٥٢٤

(٣) ص — ٥١٤

وقال في كتاب الإيمان : وقال حنبل حدثنا الحميدى قال وأخبرت أن ناساً يقولون : من أقر بالصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، و لم يفعل من ذلك شيئاً حتى يموت ، ويصلى مستدبر القبلة حتى يموت ، فهو مؤمن ما لم تكن جاحداً ، إذا علم أن تركه ذلك فيه إيمانه ، إذا كان مقرأ بالفرائض ، واستقبال القبلة ، فقلت : هذا الكفر الصراح ، وخلاف كتاب الله ، وسنة رسوله ، وعلماء المسلمين . قال الله تعالى : (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) . وقال حنبل : سمعت أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول : من قال هذا فقد كفر بالله ، ورد على أمره ، وعلى الرسول ما جاء به الخ . (٢) ونحوه في ” شرح الشفاء “ للخفاجى (٣) .

وأما التأويل فهو استدراك على تحقيق الشارع ، وإنه سطحى ، وإنما التحقيق ما حققه المأول ، وهذا كفر بلاريب ، فمن زعم أنه أعلم بالحقائق من الشارع في الشرع ، ومبادئه وغاياته ، فهو كافر ، ولولم يخطر بباله كذبه — والعياذ بالله — فتأويل المتواتر ما لم يقم دليل قاطع عليه تجهيل للشارع ، وإصلاح لخلل وقع منه ، وهذا الاعتقاد لا يحتاج في التكفير به إلى وسط آخر ، وهو بنفسه كفر ، فإن الموضع إن كان من التشابهات والنعوت الإلهية فلا يمكن أوفى من تعبيره ، ولا أحسن ، وكذا في غيره ، فلا يجوز الاستدراك عليه بحال إلا ببيان المراد في التشابه على سبيل الاحتمال ، وفيه خطر أيضاً ، فالتفويض أسلم ، وأما المتواتر المكشوف المراد ، فصرفه عن ظاهره كفر ، ولا بد ، وفي التنزيل : (فإنهم لا يكذبونك ولكن الظلمين بآيات الله يجحدون) . هذا والله ورسوله أعلم ، وعلمه ورسوله أتم وأحكم .

والنجمي : ختام الكلام كلاماً لختام المحدثين شيخ مشائخنا
 الشاه عبد العزيز بن ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوي قدس الله
 سره العزيز ، فإنه كلام خرج من مشكاة السنة وفقه النفس :

هــ : قال في " شرح العقائد " : والجمع بين قولهم : لا يكفر أحد من
 أهل القبلة ، وقولهم : يكفر من قال بخلق القرآن ، أو استحالة الرؤية ،
 أو سب الشيخين ، أو لعنهما ، وأمثال ذلك مشكل انتهى .

وقال المدقق شمس الدين الخيالي في " حاشيته " : قوله : ومن قواعد
 أهل السنة أن لا يكفر ، معنى هذه القاعدة : أن لا يكفر في المسائل الاجتهادية ،
 إذ لا نزاع في تكفير من أنكر ضروريات الدين . ثم إن هذه القاعدة
 للشيخ الأشعري ، وبعض متابعيه ، وأما البعض الآخر فلم يوافقهم ، و
 هم الذين كفروا المعتزلة ، والشيعة ، في بعض المسائل ، فلا احتياج إلى
 الجمع لعدم اتحاد القائل انتهى .

ولا يخفى أن الجواب الأول تخصيص وتقييد للكلام بلادليل ، والجواب
 الثاني مبنى على اختلاف القائلين بالقولين ، وهو خلاف للواقع ، بل القائلون
 بتلك القاعدة هم الذين يكفرون بخلق القرآن ، وسب الشيخين ، وقدم
 العالم ، ونفى العلم بالجزئيات ، إلى غير ذلك . قال السيد في " شرح
 المواقف " : اعلم أن عدم تكفير أهل القبلة موافق لكلام الشيخ الأشعري
 والفقهاء ، كما مر ، لكننا إذ فتشنا عقائد فرق الإسلاميين ، وجدنا منها
 ما يوجب الكفر قطعاً ، كالعقائد الراجعة إلى وجود إله غير الله سبحانه ،
 أو إلى حلوله في بعض أشخاص الناس ، أو إلى إنكار نبوة محمد ﷺ ،

أو إلى ذمه ، أو إستخفافه ، أو إلى استباحة المحرمات ، وإسقاط الواجبات الشرعية انتهى .

بل التحقيق أن المراد " بأهل القبلة " في هذه القاعدة : هم الذين لا ينكرون ضروريات الدين ، لامن يوجه وجهه إلى القبلة في الصلاة . قال الله تعالى : (ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر الخ) فن أنكر ضروريات الدين لم يبق من أهل القبلة ، لأن ضروريات الدين منحصرة عندهم في ثلاثة :

مدلول الكتاب بشرط أن يكون نصاً صريحاً لا يمكن تأويله ، كتحريم الفلأهات ، والبنات ، وتحريم الخمر والميسر ، وإثبات العلم والقدرة والإرادة ، والكلام له تعالى ، وكون السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار مرضيين عند الله تعالى ، وأنه لا يجوز إهانتهم ، والاسخفاف بهم .

ومدلول السنة المتواترة لفظاً أو معنى ، سواء كان من الاعتقادات أو من العمليات ، وسواء كان فرضاً أو نفلاً ، كوجوب محبة أهل البيت من الأزواج والبنات ، والجمعة والجماعة ، والأذان والعيدين .

والجميع عليه إجماعاً قطعياً ، كخلافة الصديق والفاروق ، ونحو ذلك . ولا شبهة أن من أنكر أمثال هذه الأمور لم يضح إيمانه بالكتاب والنبين ، إذ في تخطئة الإجماع القطعي تضليل لجميع الأمة ، فيكون إنكاراً لقوله تعالى : (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وقوله تعالى : (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين) ولقوله ﷺ : « لا تجتمع أمتي على الضلالة » ، وهو متواتر معنوي ، فلا يكون منكر هذه الأمور من أهل القبلة . وقد عرف بعضهم ضروريات الدين بأنها أمور يشترك في

معرفتها المتدين بدين الإسلام ، وغير المتدين به ، — لكن في الكتب التي رأينا أنها ما يشترك في معرفته الخاص والعام .

وبالجملة قولهم : لا نكفر أحداً من أهل القبلة ، كلام مجمل باق على عمومته ، لكن له تفصيل طويل ، والشأن في معرفة من هو من أهل القبلة ومن ليس منهم ، نعم بعض الفقهاء قد بالغوا في تكفير من ينكر بعض المسائل الإجتهدية المشهورة عند قوم دون قوم ، كحرمة لبس المعصفر ، ونحو ذلك ، وهو مذهب ركيك جداً . وأما من فرق بين الأصول والفروع فكفر في إحداها دون الأخرى ، فإن أراد نفس الأعمال فنعم ومرحبا ، وإن أراد اعتقاد وجوبها وسنيتها فلا ، إذ لاشبهة في أن من أنكر وجوب الزكاة ، أو وجوب الوفاء بالعهد ، أو وجوب الصلوات الخمس ، أو كون الأذان مستنواً فقد كفر ، كما يدل عليه قتال مانعي الزكاة في صدر الإسلام ، نعم في بعضها يكون كفراً تأويلياً ، لكن التأويل غير مسموع في أمثال هذه الأمور الجلية ، كما لم يسمع تأويل مانعي الزكاة ، متمسكين بقوله تعالى : (إن صلاتك تسكن لهم) وكما لم يسمع تأويل الحرورية في إنكار التحكيم ، متمسكين بقوله تعالى : (إن الحكم إلا لله) . وأما التكفير بخلق القرآن ، أو إنكار الرؤية ، أو إنكار العلم بالجزئيات على الوجه الجزئي مع القول بثبوت العلم على وجه كلي ، فلا ينبغي الإقدام عليه إذ ليس مخالف هذه الأحكام منكراً منصوفاً نصاً جليلاً لا في الكتاب ، ولا في السنة المتواترة . هذا والله تعالى أعلم — يريد الكيفية لا الأصل ، كما صرح به في موضع آخر من ص — ٩٣ ج — ٢ . ويريد بالخلق الحدوث لا الانفصال .

فإن قيل : ما الدليل على أن المراه من " أهل القبلة " هم المصدقون

بجميع ضروريات الدين ، أى دلالة بلفظ أهل القبلة ؟ قلنا : الدليل عليه أن الكفر يتقابل الإيمان تقابل العدم والملكة ، إذ الكفر عدم الإيمان ، والمتقابلان بالعدم والملكة لا يكون بينهما واسطة بالنظر إلى خصوص الموضوع ، وإن أمكن بينهما واسطة بالنظر إلى الواقع ، كالعمى والبصر ، فإن الذى من شأنه البصر لا يخلو عن أحدهما ، ولا شبهة أن الإيمان مفهومه الشرعى المعتبر به فى كتب الكلام ، والعقائد ، والتفسير ، والحديث هو : تصديق النبي ﷺ فيما علم بحجته به ضرورة عما من شأنه ذلك ، ليخرج الصبي و المجنون والحيوانات . والكفر عدم الإيمان عما من شأنه ذلك التصديق ، فمفهوم الكفر هو عدم تصديق النبي ﷺ فيما علم بحجته به ضرورة ، وهو يعينه ما ذكرنا من أن من أنكر واحداً من ضروريات الدين اتصف بالكفر ، نعم عدم التصديق له مراتب أربع ، فيحصل للكفر أيضاً أقسام أربعة :

الأول : كفر الجهل ، وهو تكذيب النبي ﷺ صريحاً فيما علم بحجته به مع العلم — أى فى زعمه الباطل — بكونه عليه السلام كاذباً فى دعواه ، وهذا هو كفر أبى جهل وأضرابه .

والثانى : كفر الجحود والعناد ، وهو تكذيبه مع العلم بكونه صادقاً فى دعواه ، وهو كفر أهل الكتاب ، لقوله تعالى : (الذين آتيناهم الكتب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم) وقوله : (وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً) وكفر إبليس من هذا القبيل .

والثالث : كفر الشك ، كما كان لأكثر المنافقين .

والرابع : كفر التأويل ، وهو أن يحمل كلام النبي ﷺ على غير محمله ، أو على التقية ، ومراعات المصالح ، ونحو ذلك .

ولما كان التوجه إلى القبلة من خواص معنى الإيمان سواء كان شاملة أو غير شاملة عبروا عن الإيمان بأهل القبلة ، كما ورد في الحديث : « نهيت عن قتل المصلين » والمراد المؤمنين ، مع أن نص القرآن على أن أهل القبلة هم المصدقون بالنبي ﷺ في جميع ما علم بحيثه به ، وهو قوله تعالى : (وصد عن سبيل الله وكفر به والمسجد الحرام وإخراج أهله منه أكبر عند الله) فليتأمل . « فتاوى عزيزى » . (۱) وما ذكره من أقسام الكفر ، ذكره في « معالم التنزيل » وغيرها ؛ كذلك تحت قوله تعالى : (إن الذين كفروا سواء عليهم الآية) و « نهاية ابن الأثير » :

استفتاء

سوال : زید در معنی حدیث شریف توجیهات واهیہ و رکیکہ کہ مفضی بطرف انکار می شود می کند ، هر چه بموجب مسائل فقہی برو گناه لازم می آید بیان فرمایند ؟

جواب : تفسیر قرآن و حدیث را اولاً علم صرف ، و نحو ، و اشتقاق ، و لغت ، و معانی و بیان ، و علم فقه ، و اصول فقه ، و عقائد یعنی علم کلام ، و علم حدیث و آثار ، و تواریخ ضرور است . بدون معرفت این علوم در آمدن در معانی قرآن و حدیث هرگز جائز نه . و بعد ازین هر صاحب مذهب تمسک بقرآن و حدیث می کند ، و در رفع شبهات مخالفین محتاج بتاویل میشود ، و تاویل قرآن و حدیث موافق مذهب خود حق می داند ، و مخالف مذهب خود باطل .

و میزان در معرفت حق و باطل فهم صحابه و تابعین است - آنچه این جماعت از تعلیم آنحضرت صلی الله علیه وسلم بانضمام قرائن حالی و مقالی فهمیده اند . و در آن تخطیه ظاهر نکرده واجب القبول است - پس این صاحب توجیهات رکیکه اگر از قبیل اول است تهدید و وعید در حق او بسیار است - " من فسر

القرآن برایه فقد كفر، من فسر القرآن برایه فليتبوا مقعده من النار. و حال قرآن و حدیث یکسان است که هر دو مبنای دین اند، و لغت عرب مشتمل بر حقیقت و مجاز، و ظاهر و مؤول، و ناسخ و منسوخ است. و اگر از فرقه ثانی است مبتدع است اگر بر خلاف قرن اول حمل میکند. پس در بدعت او ملاحظه باید نمود. - اگر مخالف ادله قطعیه است - یعنی نصوص متواتره و اجماع قطعی است - اورا کافر باید شمرد. - و اگر مخالف ادله ظنیه قریبه الیقین است مانند اخبار مشهوره و اجماع عرفی گمراه توان فهمید دون الکفر، و الا از باب اختلاف امتی رحمه باید دانست، چون تمیز این مراتب بعلم وافر تعلق دارد ظاهر آنست که اختراع کننده این توجیهات از قبیل جاهلان است - اورا بلزوم و استحقاق جهنم و زجر و تشدید در امر معروف و نهی منکر ازین امر شنیع باز باید داشت. - و بر عوام الناس تاکید باید کرد که باو صحبت ندارند. - و سخن اورا نشنوند و اگر از فرقه ثانی کسی باشد که مذهب معلوم است، مانند روافض و خوارج و معتزله و مجسمه قبح مذهب او بر مردمان آشکار باید کرد. - و اگر گمراهی خود را در پرده اهل حق و اهل حق می نماید توجیهات او باین جانب باید نوشت تا حکم آنرا ارقام نموده آید. و السلام - "فتاوی عزیزى" ص ۱۵۶ ج-۱ مطبوعه ۱۳۱۱ هـ.

و من اخراج الملحدين من المساجد و منعهم من دخولها (۱)

ما فی التفسیر من "روح المعانی" و غیره تحت قوله تعالى :
(سنعذبهم مرتین) أخرج ابن أبي حاتم والطبرانی فی "الأوسط" و غیرهما
عن ابن عباس رضی الله عنهما قال : و قام رسول الله ﷺ یوم الجمعة
خطیباً ، قال : قم یا فلان فاخرج فلانک منافق ، أخرج یا فلان فلانک

(۱) و وقع لی مع ملحد منهم أن قال : نحن نؤمن بقرآن فيه : (ومن أظلم
من منع مساجد الله الآیه) فقلت : ونحن أيضاً نؤمن بقرآن فيه :
(ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلى ولم یوح إليه
شیء الآیه) فبهت الذى كفر وكأنما ألجم الحجر . منه .

منافق فأخرجهم بأسمائهم ففضحهم الخ .

وفي رواية ابن مردويه عن أبي مسعود الأنصاري : أنه ﷺ أقام في ذلك اليوم ، وهو على المنبر ستة وثلاثين رجلاً الخ . ونحوه عند ابن كثير .

وذكر ابن اسحق في "سيرته" أسماء المنافقين بحيث امتاز المجرمون (١) ثم قال : وكان هؤلاء المنافقون يحضرون المسجد فيسمعون أحاديث المسلمين ويسخرون منهم ، ويستهزؤون بدينهم ، فاجتمع يوماً في المسجد منهم ناس ، فرآهم رسول الله ﷺ يتحدثون بينهم خافضين أصواتهم قد لصق بعضهم ببعض ، فأمر بهم رسول الله ﷺ ، فأخرجوا من المسجد إخراجاً عنيفاً الخ .

بل ثبت الأمر بالقتل في حالة الصلاة لمن جاء فيه أن هذا وأصحابه يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين ، أخرجه أحد في "مسنده" (٢) ، وسنده جيد ، ذكره الحافظ في "الفتح" (٣) قال : وله شاهد من حديث جابر أخرجه أبو يعلى ، ورجاله ثقات الخ .

بل ثبت الأمر بالقتل - (٤) ولو في المسجد الحرام - لابن أبي سرح وغيره ،

(١) وامتازوا على رؤوس الأشهاد في حديث كعب كما عند البخاري ص - ٦٣٢ من غزوة تبوك ، وعن حذيفة عنده نحو ما في ص - ٦٧٢ ونحو ما في ص ٨١٣ . منه .

(٢) ص - ١٥ ج - ٣ (٣) ص - ٢٦٥ ج - ١٢

(٤) كنز العمال ص - ٢٩٨ ج - ٥ ، والمستدرک ص - ٤٥ ج

- ٣ . منه .

وكان ابن أبي سرح قد قال : إن كان أوحى إلى محمد فقد أوحى إلى (١) .
وقد قال الله تعالى : (ما كن للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين
على أنفسهم بالكفر الآية) وقال : (إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله
واليوم الآخر) .

ولو بنوا مسجداً لم يصر مسجداً ، ففي " تنوير الأبصار " من وصايا
الذي وغيره — : وصاحب الهوى إذا كان لا يكفر فهو بمنزلة المسلم في
الوصية ، وإن كان يكفر فهو بمنزلة المرتد — .

فذلكه : كان وضع هذه الرسالة في أن التصرف في ضروريات
الدين ، والتأول فيها ، وتحويلها إلى غير ما كانت عليه ، وإخراجها عن
صورة ما تواترت عليه كفر ، فإن ما تواتر لفظاً أو معنى ، و كان
مكتشف المراد ، فقد تواتر مراده ، فتأويله رد للشريعة القطعية ، وهو
كفر بواح ، وإن لم يكذب صاحب الشرع ، وإنه ليس فيه إلا الإستتابة ،
ومن زعم أنه لا بد من إلقاء اليقين في قلبه وإثلاج صدره ، فإذا عاند
بعد ذلك فقد كفر ، وإلا فلا ، فإن ذلك الزاعم لم يضع للدين حقيقة تارة ،
وإنما جعله يدور مع الخيال ، كيفما دار ، وهذا باطل قطعاً ، فإن الأمر
فيما ثبت ضرورة مفروغ . عنه ، فن آمن به فقد دان بسدين الله ، ومن
أنكره فقد كفر ، وإن لم يقصد الكفر ، وإنما الدور مع الظن في المحل
المجتهد فيه ، لا في غيره ، فكما أن في باب إنكار الحقائق عنادية وعندية
ولا أدرية وشاكة في الشك ، فكذلك هذه الأقسام في إنكار الضروريات ، وكلها

(١) كما في " شرح المواهب " من فتح مكة ، وفسر بعض الآية في المجلد
الرابع من " فتاوى الحافظ ابن تيمية " ص — ٢٣٩ .

كفر ، ومن قال أن الجهل يكون الكلمة كفراً عذر ، أراد في غير الضروريات ، كما قد نبهنا عليه في الأمر الثالث من عبارات ”فتح الباري“ ، ومر عن ”الأشباه والنظائر“ ، و”حاشيته“ ، وبعد هذا فقد قال في ”الخلاصة“ : ومنها أنه من أتى بلفظة الكفر ، وهو لم يعلم أنها كفر ، إلا أنه أتى بها عن اختيار ، يكفر عند عامة العلماء خلافاً للبعض ، ولا يعذر بالجهل الخ .

. وفي ”مجمع الأنهر“ مستدركاً على ”البحر“ : لكن في ”الدرر“ : وإن لم يعتقد ، أو لم يعلم أنها لفظة الكفر ، ولكن أتى بها عن اختيار ، فقد كفر عند عامة العلماء ، ولا يعذر بالجهل الخ . وعزاه في ”الدرر“ من الكراهية ، والاستحسان ”للمحيط“ . وهذا الخلاف في غير الضروريات . وأما هي فليس فيها إلا الإستنباط ، قال في ”فتح الباري“ : وقد وقع في حديث معاذ : « إن النبي ﷺ لما أرسله إلى اليمن قال له : أيما رجل ارتد عن الإسلام فادعه ، فإن عاد وإلا فاضرب عنقه ، وأيما امرأة ارتدت عن الإسلام فادعها ، فإن عادت وإلا فاضرب عنقها ، وسنده حسن الخ .

ونقله في ”تخريج الهداية“ عن ”معجم الطبراني“ في المسألة الثانية بالاستنباط فقط ، وهو مذهب أصحابنا في المرأة ، أو يحمل على السابية ، فقد صرح في ”الدر“ من آخر الجزية عن محمد رحمه الله تعالى بقتلها ، قال ناقلاً عن ”الذخيرة“ : واستدل محمد لبيان قتل المرأة بما روى أن عمير ابن عدي لما سمع عصماء بنت مروان تؤذى الرسول ﷺ فقتلها ليلاً ، مدحه ﷺ على ذلك انتهى فليحفظ . وكما نقله الزيايقي نقله في ”الكنز“ (١)

فَاللَّهُ أَعْلَمُ .

عن قابوس بن مخارق أن محمد بن أبي بكر رضي الله عنه كتب إلى علي رضي الله عنه يسأله عن مسلمين تزندقا هـ ، فكتب إليه علي رضي الله عنه : أما اللذان تزندقا فإن تابا وإلا فاضرب أعناقهما . ” الشافعي شق كنز ” (٢) . وذكره في ” تخريج الهداية ” من موت المكاتب وعجزه ، فلم يذكر إلا الإستتابه ، وليس في طوق البشر إلا ذلك ، وهو ما في الصحيح عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مثل ما بعثنى الله من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير ، أصاب أرضاً فكان منها نقية قبلت الماء الحديث - إلى أن قال - : « فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ، ما بعثنى الله به ، فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ، ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به هـ » . فذكر القبول وعدمه ، وذلك من جانب الناس لا إلقاء اليقين ، بحيث لا يتأتى بعده إلا العناد ، وقد يقال : أنه بعد ذلك عناد ، وإن لم يقصده الجاحد .

بلزان كه در لطافت طبعش خلاف نیست

در باغ لاله روید و در شوره بوم خست

وقال في ” تحرير الأصول ” في منكر الرسالة بعد ما تواتر ما يوجب التوبة : فلذا لا تلزم مناظرته ؛ بل إن لم يتب المرتد قتلناه هـ . وبالجمله لا يلزم أزيد من التبليغ كما في الجهاد مع الكفار ، وتلك المسألة مروية عن الأئمة ، ففي ” الصبارم ” : ويدل على المسألة ما روى أبو ادریس قال : أتى علي رضي الله عنه بناس من الزنادقة ارتدوا عن الإسلام فسألهم ، فجحوا ، فقامت عليهم البيعة العدول ، قال : فقتلهم ، ولم يستبهم . قال :

ولقي رجل كان نصرانياً وأسلم ثم رجع عن الإسلام ، قال : فسأله فأقر بما كان منه فاستتابه فتركه ، فقيل له : كيف تستتیب هذا ولم تستتب أولئك قال : إن هذا أقر بما كان منه ، وإن أولئك لم يقرُوا وجحدوا حتى قامت عليهم البينة فلذلك لم استتبهم . رواه الإمام أحمد رحمه الله تعالى ، وروى عن أبي ادريس قال : « أتى على عليه السلام رجل قد تنصر فاستتابه ، فأبى أن يتوب ، فقتله ، وأتى برهط يصلون إلى القبلة ، وهم زنادقة ، وقد قامت عليهم بذلك الشهود العدول ، فجحدوا وقالوا : ليس لنا دين إلا الإسلام ، فقتلهم ولم يستتبهم ، ثم قال : أتدرون لم استتبت هذا النصراني ؟ استتبته لأنه أظهر دينه ، وأما الزنادقة الذين قامت عليهم البينة وجحدوني ، فإنما قتلهم لأنهم جحدوا ، وقامت عليهم البينة ، فهذا من أمير المؤمنين عليه السلام بيان أن كل زنديق كتم زندقته وجحدوها حتى قامت عليه البينة قتل ولم يستتب . (١)

فإن قيل : لا يليق بعدل الباري تعالى المؤاخضة قبل التعجيز بالحجة . قيل : ولا بعد التعجيز ، إذ ينبغي لم لم يوفقهم للهداية ؟ ومثل هذه وساوس يستعاذ منها ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . فكان موضوع الرسالة ما ذكرنا . لكن في أثناء التأليف أنجر البحث عند الكلام في مسألة التأويل إلى نقول آخر ، والشئ بالشئ يذكر ، فأنبضم إليها أطراف وذيول ، لعلها تفيد الناظرين ، فليس من الدين أن يكفر مسلم ، ولا أن يغض عن كافر ، والناس في هذه المسألة في هذا العصر على طرفي نقيض ، ولقد صدق من قال : إن الجاهل إما مفرط وإما مفرط ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وهذا آخر الرسالة وختام المقالة ، وما أريدت بها إلا دعوة
صالحه من طلبة العلم ، بحسن العاقبة ، وخير الخاتمة ، لمؤلفها
الأحقر الأفقر محمد أنور شاه ، ابن معظم شاه ، ابن الشاه
عبد الكبير ، ابن الشاه عبد الخالق ، ابن الشاه محمد اكبر ، ابن
الشاه حيدر ، ابن الشاه محمد عارف ، ابن الشاه علي ، ابن
الشيخ عبد الله ، ابن الشيخ مسعود الزوزي الكشميري ، رحمهم
الله تعالى .

وفي "المكتوبات الخطية" عند خلف الشيخ : أن سلفه
جاؤا من بغداد إلى الهند ، ودخلوا ملتان ، ثم ارتحلوا إلى بلدة
لاهور ، ثم إلى الكشمير والله أعلم . وقد وقع الفراغ من جمع
هذه الرسالة في أسابيع من سنة ١٣٤٣ هجرية ألف وثلثمائة و
ثلاث وأربعين من الهجرة صلى الله عليه وسلم .



وہذا نبذة من نفثات صدر ذلك الملحد، وكلمات كفره مما أوحى إليه شيطانه واستهوى به قرينه مما فاق به كل كافر وزنديق، يدعى دعاوى بسيطة عاطلة، مع غاية جهله، وقلة فهمه، حتى إنه لا يستطيع تلفيق عبارة صحيحة في الفارسية، فكيف بالعربية؟ وزعمها حقائق، وهي في الحقيقة بقايق، انتخبها مولانا السيد مرتضى حسن، وترجمها المولى محمد شفيع الديوبندی، فليُنظر الناظر فيها، هل غادر فيها كفراً لم يأت به كلاً ثم كلاً.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تنقيصه عيسى علي نبينا وعليه الصلاة والسلام

- (۱) قد ذكرت العسوية له — (۱) عيسائيون نے بہت سے آپ کے معجزات لکھے ہیں۔ مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہیں ہوا۔
 (۱) حاشیہ ضمیمہ انجام آتھم ص ۶)
- (۱) کذا فی "حاشیہ ضمیمہ انجام آتھم" من مؤلفات مرزا ص ۶

(۱) ينسحب على كل ما يابى من سياق العبارة. منه.

(۲) آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے تین دادیاں اور نانیاں آپ کی زناکار کسبی عورتیں تھیں جن کے خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا -
(حاشیہ ضمیمہ انجام آتہم ص ۷)

(۲) ثم هو من أطهر أرومة خولة وعمومة حيث كانت ثلاث من جداته الصحيحة وثلاث من جداته الفاسدة مومسات و بغايا ، ومنهن طمة ودمه .

- "حاشیہ ضمیمہ انجام آتہم" ص ۷ -

(۳) آپ کا کنجڑیوں سے میلان اور صحبت بھی شاید اسی وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے - ورنہ کوئی پرہیزگار انسان ایک کنجڑی (کسبی) کو یہ موقع نہیں دے سکتا کہ وہ اہل کے سر پر اپنے ناپاک ہاتھ لگادے اور زناکاری کی کمائی کا پلید عطر اہل کے سر پر ملے اور اپنے بالوں کو اس کے پیروں پر ملے -
(حاشیہ ضمیمہ انجام آتہم ص ۷)

(۳) ولعل مصاحبتہ بالبغایا وصبوہ الیہن کان من جهة هذه القرابة النسبية ونزوع الحرق الیہن ، ولألا فلا يتصور من رجل متق أن يدع مومسة تمس رأسه بیدھا الخبیثة وتعطره بعطر اشتريته من مهر البغاء ، ونحس قدمه بشعرها .
(حاشیہ "ضمیمہ انجام آتہم" ص ۷)

(۴) بلکہ یحیی نبی کو اس پر ایک فضیلت ہے ، کیونکہ وہ شراب نہیں پیتا تھا اور کبھی نہیں سنا گیا کہ کسی فاحشہ عورت نے آکر اپنی کمائی کے مال سے اس کے سر پر عطر ملا تھا - یا ہاتھوں یا اپنے سر کے بالوں سے اس کے بدن کو چھوا تھا - یا کوئی بے تعلق جوان عورت اس کی خدمت کرتی تھی اسوجہ سے خدا نے قرآن میں یحیی کا نام حضور رکھا مگر مسیح کا یہ نام نہ رکھا - کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے -

۴- بل یحیی النبی أفضل منه (ای من عیسی) فإنه لم یکن یشرب الخمر ولم تسمع بنی عطرت رأسه بعطر من مالها الخبیث ، أو ماست بدنه بیدھا ، أو شعر رأسها ، أو استخدم امرأة أجنبية قط ، ولذلك سماه تبارک وتعالی فی القرآن حضوراً دون

ہائے کس کے سامنے یہ ماتم لیجائیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تین پیشینگوئیوں صاف طور پر جیوئی نکلیں اور آج کون زمین پر ہے جو اس عقدہ کو حل کرے (اعجاز احمدی ص ۱۳ و ۱۴)

المسیح (۱) فإن أمثال هذه الأمور كانت مانعة من هذه التسمية ، فإلى من يشتكى أن عيسى عليه السلام قد كذب في ثلاث من أخباره المستقبلية كذباً صريحاً .

(”اعجاز احمدی“ ص - ۱۳ و ۱۴)

(۵) چونکہ حضرت مسیح ابن مریم اپنے باپ یوسف کیساتھ بائیس برس کی مدت تک نجاری کا کام بھی کرتے رہے ہیں - (ازالہ الاوہام ص ۱۲۵)

(۵) ولما كان عيسى بن مريم يتنجر مع أبيه يوسف إلى اثنين وعشرين سنة الخ .

(”إزالة الأوهام“ ص ۱۲۵)

(۶) مگر یاد رکھنا چاہیئے کہ یہ عمل اس قدر کے لایق نہیں جیسا کہ عوام الناس اس کو خیال کرتے ہیں اگر یہ عاجز اس عمل کو مکروہ اور قابل نفرت نہ سمجھتا تو خدائے تعالیٰ کے فضل و توفیق سے امید قوی رکھتا تھا کہ ان اعجوبہ نمائیوں میں حضرت مسیح ابن مریم سے کم نہ رہتا - (ازالہ الاوہام کلان ص ۱۲۷)

(۶) ولينبه أن هذا العمل ليس بذی بال ، كما زعمه العوام ، ولولا إياي واستقذاري لمثل هذه الأعمال لم أكن بفضل الله وتوفيقه أحط رتبة من عيسى بن مريم في هذه الشعبذات والنزنجيات .

(”إزالة الأوهام“ ص ۱۲۷)

(۷) یہی وجہ ہے کہ حضرت مسیح جسمانی بیماروں کو اس عمل کے ذریعہ سے اچھا کرتے تھے مگر ہدایت اور توحید اور

(۷) ولهذا كان المسيح يشفي من الأمراض الجسمانية بهذا العمل ،

(۱) كان القرآن سلمه عنده وإن قيل أنه تنزل فيه كان سكوتاً عن الحق خوفاً من لومة لأثم . منه .

دینی استقامتوں کی کامل طور پر دلوں میں قائم کرنیکے بارے میں ان کی کاروائی کا نمبر ایسا کم درجہ کا رہا کہ قریب قریب ناکام رہے

(ازالہ الاوهام ص ۱۲۸)

(۸) بہر حال یہ معجزہ صرف ایک کھیل کی قسم میں سے اور وہ مٹی درحقیقت ایک مٹی ہی رہتی تھی جیسے سامری کا گوٹسالہ (ازالہ الاوهام کلان ص ۳۳۲)

(۹) خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا جو اس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے اس نے اس دوسرے مسیح کا نام غلام احمد رکھا (دافع البلاء ص ۱۳)

(۱۰) خدا نے اس امت میں سے مسیح موعود بھیجا جو اس پہلے مسیح سے اپنی تمام شان میں بہت بڑھ کر ہے مجھے قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر مسیح ابن ترمیم میرے زمانہ میں ہوتا تو جو کام میں کر سکتا ہوں وہ ہرگز نہ کر سکتا اور وہ نشان جو مجھے ظاہر ہوا ہے وہ ہرگز نہ دکھلا نہ سکتا۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۳۸)

وَأَمَّا دَفْعُ الْأَمْرَاضِ الْقَلْبِيَّةِ وَتَقْرِيرُ الْهَدَايَةِ وَالتَّوْحِيدِ وَالْأَحْكَامِ الدِّينِيَّةِ فِي الْقُلُوبِ فَلَمْ يَكُنْ يَهْتَدِي إِلَيْهِ ، كَأَنَّهُ لَمْ يَظْفَرْ بِشَيْءٍ مِنْهُ .

(”إزالة الأوهام“ ص ۱۲۸)

(۸) وبالجملة فكانت تلك المعجزة من قبيل اللعب والشعبذة ، وكان الطين يبقى على حقيقته طيناً ، كعجل أخذه السامري من زينة القوم (إزالة الأوهام كلان ص ۳۳)

(۹) قد بعث الله تعالى في هذه الأمة مسيحاً أفضل وأرفع في جميع الكمالات عن المسيح السابق ، وسماه غلام أحمد (”دافع البلاء“ ص ۱۳)

(۱۰) بعث الله تعالى في هذه الأمة مسيحاً أفضل من المسيح الأول في جميع الكمالات ، والذي نفسى بيده لو كان عيسى بن مريم في زمان أنا فيه لما استطاع عملاً مما عملته ، ولم يكدر يظهر المعجزة التي ظهرت مني . (”حقیقۃ الوحی“ ص ۱۴۸)

(۱۱) پھر جبکہ خدا نے اور اس کے رسول نے اور تمام نبیوں نے آخری زمانہ کے مسیح کو اس کے کارناموں کی وجہ سے افضل قرار دیا ہو تو پھر شیطانی وسوسہ ہے کہ یہ کہا جائے کہ کیون تم مسیح ابن مریم سے اپنے تئیں افضل قرار دیتے ہو (حقیقہ ص ۵۵)

(۱۱) ولما جعل الله ورسوله و
سائر أنبيائه مسيح آخر الزمان —
يعنى نفسه — أفضل وأكمل من
مسيح ابن مریم فذهب ما يقال أنك
كيف تفضل نفسك على المسيح ابن
مریم ولم يبق إلا وسوسة شيطانية .
(حقیقۃ الوحی ص ۵۵)

(۱۲) اور مریم کی وہ شان ہے جس نے ایک مدت تک اپنے تئیں نکاح سے روکا پھر بزرگان قوم کی ہدایت و اصرار سے بوجہ حمل کے نکاح کر لیا۔ گو لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ برخلاف تعلیم توراہ عین حمل میں نکاح کیا گیا اور بتول ہونیکے عہد کو کیوں ناحق توڑ گیا اور تعدد ازواج کی کیوں بنیاد ڈالی گئی ہے یعنی باوجود یوسف نجار کی پہلی بیوی کے ہونے کے پھر مریم کدوں راضی ہوئی کہ یوسف نجار کے نکاح میں آوے مگر میں کہتا ہوں کہ یہ سب مجبوریات تھیں جو پیش آگئیں۔ اس صورت میں وہ لوگ فابل رحم تمہیں قابل اعتراض۔ (کشتی نوح ص ۱۶)

(۱۲) و مریم، وما أدراك ما شأن
مریم، وهی التي حصرت نفسها من
النکاح برهة من الزمان، ثم حملت
فألحت عليها زعماء قومها خشية العار،
فزوجت یوسف النجار، وبقى
الناس يشنعون عليها، أنها كيف
نكحت وهی حامل علی خلاف
حكم التوراة، وكيف نقضت عهد
التبتل ولم سنت في الناس سنة تعدد
الأزواج، وذلك لأنها نكحت
یوسف النجار، وله زوج غیرها
من قبل، هذا ما قالت الناس فيها،
وإني لأظنه إلا اضطراراً منهم خشية
العار من أجل حمل مریم، فهم
بالترحم أخرى من التلاوم .

(”کشتی نوح“ ص ۱۶)

(۱۳) یسوع مسیح کے چار بھائی اور دو بہنیں تھیں یہ سب یسوع کے حقیقی بھائی اور ختیہ بن تھے یعنی سب یوسف اور مریم کی اولاد تھی (حاشیہ کشتی نوح ص ۱۶)

(۱۳) کان-للیسوع - یعنی عیسی بن اربع اخوة ، وأختان من أب وأم حیث کاوا کلهم أولاد یوسف النجار و مریم . (”حاشیہ کشتی نوح“ ص ۱۶)

(۱۴) اوائل میں میرا بھی عقیدہ تھا کہ مجھکو مسیح ابن مریم سے کیا نسبت ہے وہ نبی ہے اور خدا کے بزرگ مقربین سے اور اگر کوئی امر میری فضیلت کی نسبت ظاہر ہوتا تھا تو میں اس کو جزوی فضیلت قرار دیتا تھا۔ مگر بعد میں جو خدا تعالیٰ کی وحی بارش کی طرح میرے پر نازل ہوئی تو اس نے مجھکو اس عقیدہ پر قائم نہ رہنے دیا اور صریح طور پر نبی کا خطاب مجھے دیا گیا۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۴۹ و ص ۱۵۰)

(۱۴) كنت أعتقد في أوائل أمري أنني لا ألحق بغبار عيسى بن مريم في الفضائل والكمالات ، كيف وهونبي ومن أجل اقربين عند الله تعالى ، وكلما بدا لي ما يفضلني عليه جعلته فضيلة جزئية ، إلا أن الوحى الإلهى الذى صاب على كواكب المطر بعده زكى ، ناك ، عقيدة ، و أعطيت النبوة صراحة بلا خفاء . (”حقیقۃ الوحی“ ص ۱۴۹ - ۱۵۰)

دعوى النبوة لنفسه و الجحود عن ختم النبوة

(۱) إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهداً عليكم كما أرسلنا إلى فرعون رسولا

(۱) إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهداً عليكم، كما أرسلنا إلى فرعون رسولا.

زعم أن هذه الآية الكريمة نزلت في حقہ (”حقیقۃ الوحی ص ۱۰۷“) فلعنہ اللہ علی الکاذبین .

(۲) یس إنک لمن المرسلین علی صراط مستقیم تنزیل العزیز الرحیم - تفوہ أنها نزلت فی شأنہ (”حقیقۃ الوحی“ ص ۱۰۷)

(۳) ادعی أنه نزل فیما أوحی إلیہ قوله : إنا أرسلنا أحد إلی قومہ ، فأعرضوا عنه وقالوا : کذاب أشر . (”أربعین ص ۳۳۳“)

(۴) فکلمنی ونادانی وقال : إنی مرسلک إلی قوم مفسدین ، وإنی جاعلک للناس إماماً ، وإنی مستخلفک لإکراماً ، کما جرت سنتی فی الأولین . قال : إنه أوحی إلیہ .

(”أنجام آتہم“ ص ۷۹)

(۵) قد ذکر فی الوحی الإلهی فی شأنی مراراً أن هذا رسول اللہ و مأمورہ ، وأمینہ ، قد جاءکم من اللہ

(ترجمہ) :

ہم نے تمہاری طرف ایک رسول بھیجا ہے اس رسول کی مانند جو فرعون کی طرف بھیجا گیا - (”حقیقۃ الوحی“ ص ۱۰۱)

(۲) یس إنک لمن المرسلین علی صراط مستقیم تنزیل العزیز الرحیم (ترجمہ) : اے سردار تو خدا کا مرسل ہے اور راہ راست پر اس خدا کی طرف سے جو غالب اور رحم کرنیوالا ہے ”حقیقۃ الوحی“ ص ۱۰۷)

(۳) إنا أرسلنا أحد إلی قومہ ، فأعرضوا وقالوا : کذاب أشر . (”أربعین ص ۳۳۳“)

(۴) فکلمنی ونادانی وقال : إنی مرسلک إلی قوم مفسدین ، وإنی جاعلک للناس إماماً ، وإنی مستخلفک لإکراماً ، کما جرت سنتی فی الأولین . (”أنجام آتہم ص ۷۹“)

(۵) الہامات میں میری نسبت بار بار بیان کیا گیا ہے کہ یہ خدا کا فرستادہ ، خدا کا مامور ، خدا کا امین اور خدا کی طرف سے آیا ہے جو کچھ کہتا ہے اس پر ایمان لاؤ

اور اس کا دشمن جہنمی ہے (انجام آتھم ص ۶۲)

فآمنوا بكل ما يقول ، وعدوه من
أهل النار (انجام آتھم ص ۶۲)

(۶) جبکہ مجھے اپنی وحی پر ایسا ہی ایمان ہے جیسا کہ توریت و انجیل و قرآن کریم پر تو کیا انہیں مجھ سے یہ توقع ہوسکتی ہے کہ میں انکی ظنیات بلکہ موضوعات کے ذخیرہ کو من کر اپنے یقین کو چھوڑ دوں جس کی حق الیقین پر بنا ہے (اربعین ص ۴ و ص ۱۹)

(۶) وإذا كان عقيدتي وإيماني على ما أوحى إلي مثل الإيمان على "التوراة" و "الإنجيل" و "القرآن الكريم" فكيف يرجي مني أن أترك إذعاني لظنونهم بل مخترعاتهم . ("أربعين" ص ۴ و ۱۹) .

(۷) کفر دو قسم پر ہے ایک یہ کفر کہ ایک شخص اسلام سے انکا کرتا ہے اور آنحضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا رسول نہیں مانتا دوسرے یہ کفر کہ مثلاً وہ مسیح موعود کو نہیں مانتا اور اس کو باوجود اتمام حجت کے جھوٹا جانتا ہے جس کے ماننے اور سچا جاننے کے بارے میں خدا اور رسول نے تاکید کی ہے اور پہلے نبیوں کی کتاب میں بھی تاکید پائی جاتی ہے پس اس لئے کہ وہ خدا اور رسول کے فرمان کا منکر ہے کافر ہے اور اگر غور سے دیکھا جائے تو دونوں قسم کے کفر ایک ہی قسم میں داخل ہیں ۔

(۷) الكفر على قسمين أحدهما أن يحجد الرجل عن الإسلام ، أونبوة محمد ﷺ ، والثاني أن يحجد المسيح الموعود - يعني نفسه - ويكذبه مع سطوع الحجج على صدقه ، وهو الذي حرض الله ورسوله على تصديقه وقد ورد التأكيد به في كتب الأنبياء السابقين ، فهو كافر جاحد لله ورسوله وإن أمعنت النظر وجدت كلالا القمين واحداً

(حقیقۃ الوحی ص ۱۷۹)

(حقیقۃ الوحی ص ۱۷۹)

(۸) یہ نکتہ یاد رکھنے کے لایق ہے اپنے دعوے کے انکار کرنیوالے کو کافر کہنا صرف ان نبیوں کی شان ہے جو خدائے تعالیٰ

(۸) وليتنبه أن تكفير المنكرين من خواص الأنبياء الذين جاؤا بشرية

کیطرف سے شریعت اور احکام جدیدہ لائے
ہیں لیکن صاحب شریعت کے ماسوا جسقدر
ملہم اور محدث ہیں تو وہ کیسی ہی
جناب الہی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں
اور خلعت مکالمہ الہیہ سے سرفراز ہوں ان
کو انکار سے کوئی کافر نہیں بجاتا
(ترياق القلوب حاشیہ ص ۱۳۰)

(۹) پس یاد رکھو کہ خدا نے مجھے
اطلاع دی ہے کہ تمہارے پر حرام ہے
اور قطعی حرام ہے کہ کسی مکفر اور
تکذیب یا متزدد کے پیچھے نماز پڑھو بلکہ
چاہئے کہ تمہارا وہی امام ہو جو تم
میں سے ہو۔
(تحفہ گولڑویہ ص ۱۸)

(۱۰) سوال ہوا کہ اگر کسی جگہ امام
نماز حضور کے حالات سے واقف نہیں تو
اس کے پیچھے نما پڑھیں؟ فرمایا پہلے تمہارا
فرض ہے کہ اسے واقف کرو۔ پھر اگر
تصدیق کرے تو بہتر، ورنہ اس کے
پیچھے اپنی نماز ضائع نہ کرو۔ اور اگر کوئی
خاموش رہے نہ تصدیق کرے اور نہ
تکذیب تو وہ بھی منافق ہے اس کے پیچھے
نماز نہ پڑھو۔

(فتاویٰ احمدیہ جلد اول ص ۸۲)

جدیدہ و احکام ناسخہ ، واما من
سواہم من الملمین والمحدثین فلا
یکفر أحد بمجردہ وإن بلغ من
شرف المکالمۃ الإلہیۃ علی أقصى
غایاتہ ، (حاشیہ ترياق القلوب
ص ۱۳۰) فہذہ العبارة والتي قبلہا
إذا ضممتہا انتجت لك أنه - المرزا -
صاحب شریعة جدیدہ ناسخہ للتي
قبلہا ، کبرت کلمة تخرج من
أفواہہم إن یقولون إلا کذباً .

(۹) واعلموا أن الله تعالى أوحى إلى
حرام عليك أن تصلي خلف من يكفرك
ويكذبك ، أو هو مذبذب في أمره
- ولم يؤمن بك وليكن إمامكم منكم .
(”تحفہ گولڑویہ“ ص ۱۸)

(۱۰) سألہ بعض جواریه: هل نصلي
خلف من لم تبلغه دعوتكم فهو لا يدري
أحوالكم ولا يؤمن بكم؟ قال المرزا:
عليكم أن تبلغوه أولاً دعوتی ، فإن
آمن وإلا فلا تبطلوا صلواتكم خلفه ،
سأل السيد عبد الله العربي لعشرة
وكذلك من توقف في أمری لم يصدق
ولم يكذب فلا تصلوا خلفه فإنه منافق
(”فتاویٰ أحمدیہ“ ص ۵۲ ج ۱)

(۱۱) ۱۰ / دسمبر سنہ ۱۹۰۱ء کو سید عبد اللہ صاحب عرب نے سوال کیا کہ میں اپنے ملک عرب میں جاتا ہوں وہاں میں ان لوگوں کے پیچھے نماز پڑھوں یا نہ پڑھوں۔ فرمایا مصدقین کے سوا کسی کے پیچھے نماز نہ پڑھو۔ عرب صاحب نے عرض کیا وہ لوگ حضور کے حالات سے واقف نہیں ہیں اور ان کو تبلیغ نہیں ہوئی۔ فرمایا ان کو پہلے تبلیغ کر دینا پھر وہ یا مصدق ہو جائیں گے یا مکذب الخ (فتاویٰ احمدیہ جلد اول ص ۱۸)

(۱۲) جب امت محمدیہ میں بہت فرقہ ہو جائیں گے تب آخر زمانہ ایک ابراہیم پیدا ہوگا اور ان سب فرقوں میں وہ فرقہ نجات پائیگا جو اس ابراہیم کا پیرو ہوگا (اربعین نمبر ۳ ص ۳۲)

(۱۳) مگر ہم نص قرآن کی رو سے اس بات پر مجبور ہو گئے کہ اس بات پر ایمان لائیں۔ کہ آخری خلیفہ اسی امت میں سے ہوگا اور وہ عیسیٰ کے قدم پر آئیگا اور کسی مومن کی مجال نہیں کہ اس کا انکار کرے کیونکہ یہ قرآن کا انکار ہے اور جو کوئی قرآن کا منکر ہے وہ جہان جائیگا عذاب کے نیچے یعنی کسی طرح اس کی نجات نہیں ہے۔ (سیرۃ الابدال ص ۳۱)

(۱۴) مگر میں خدا تعالیٰ کی ۲۳ برس کی متواتر وحی کو کیوں رد کر سکتا ہوں۔ میں اسکی پاک وحی پر ایسا ہی ایمان

(۱۱) سأل السيد عبد الله العربي لعشرة ستمبر ۱۹۰۱ لاني راجع إلى وطن العرب فهل أصلي خلفهم أم لا؟ قال: لا اتصل خلف أحد غير المؤمنين بنا، فقال السيد العربي: إنهم لم يطلعوا على أحوالك: ولم تبلغهم دعوتك؟ قال المرزا: فأذن حملك أن تبلغهم دعوتي حتى يكونوا إما مصدقين أو مكذبين الخ.

(”فتاویٰ احمدیہ“ ص — ۱۸ ج ۱)

(۱۲) إذا افرقت الأمة المحمدية على الفرق الكثيرة، ولد ابراهيم في آخر الزمان ولا ينجو من أولئك الفرق كلها إلا من تبعه. ”أربعين“ (نمبر ۳ ص — ۳۲)

(۱۳) أَلَجْنَا بِنَصِّ الْقُرْآنِ إِلَى أَنْ نُوْمِنَ بِكَوْنِ آخِرِ الْخُلَفَاءِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ، وَأَنَّهُ يَجِيءُ عَلَى قَدَمِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، وَلَا يُمْكِنُ لِمُؤْمِنٍ جَحُودُهُ، فَإِنَّهُ جَحُودُ الْقُرْآنِ، وَمَنْ فَعَلَهُ فَهُوَ فِي الْعَذَابِ الْمَقِيمُ أَيْنَمَا كَانَ. (”سيرة الابدال“ ص ۴۱)

(۱۴) وكيف أترك الوحي الإلهي الذي تواتر علي في ثلاث وعشرين

لاتا ہوں جیسا کہ ان تمام خدا کی وحیوں پر ایمان لاتا ہوں جو مجھ سے پہلے ہو چکی ہیں۔ (حقیقۃ الوحی ص ۱۵۰)

(۱۵) مگر میں خدا تعالیٰ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں ان الہامات پر اسی طرح ایمان لاتا ہوں جیسا کہ خدا کی قرآن شریف اور دوسری کتابوں پر اور جس طرح میں قرآن شریف کو یقینی اور قطعی طور پر خدا کا کلام جانتا ہوں اسی طرح اس کلام کو بھی جو میرے اوپر نازل ہوتا ہے خدا کا کلام یقین کرتا ہوں۔
(حقیقۃ الوحی ص ۲۱۱)

(۱۶) حق یہ ہے کہ خدا نے تعالیٰ کی وہ پاک وحی جو میرے اوپر نازل ہوئی ہے اس میں ایسے لفظ رسول اور مرسل اور نبی کے موجود ہیں نہ ایک دفعہ بلکہ صدہا دفعہ۔ پھر کیونکر یہ جواب صحیح ہو سکتا ہے کہ ایسے الفاظ موجود نہیں ہیں بلکہ اسوقت تو پہلے زمانہ کی نسبت سے بھی بہت تصریح اور توضیح سے یہ الفاظ موجود ہیں۔ اور براہین احمدیہ میں بھی جسکو طبع ہوئے بائیس برس ہوئے یہ الفاظ کچھ تھوڑے نہیں ہیں۔ چنانچہ وہ مکالمات الہیہ جو براہین احمدیہ میں شائع ہو چکے ہیں ان میں سے ایک وحی الہیہ یہ ہے :

هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله .

سنة ۱۰۰۰ : إلى أؤمن بها. الوحى مثل ما أؤمن بوحي سائر الأنبياء من قبلى .
(”حقیقۃ الوحی“ ص ۱۵۰)

(۱۵) وأحلف بالله العظيم أنى أؤمن بهذه الإلهامات كما أؤمن بقرآنه و سائر كتبه ، وأذعن بالكلام الذى ينزل على أنه كلام الله كما أذعن أن القرآن كلامه .
(”حقیقۃ الوحی“ ص ۳۱۱)

(۱۶) الحق أن الوحى القلبي الذى ينزل على توجد فيه ألفاظ الرسول والمرسل والنبي وأمثلة فى شأنى غير مرة ، بل قد كثرت هذه الألفاظ فى هذه الأيام بأبلغ تصريح وتوضيح ، وكذلك أمثال هذه الألقاب غير قليلة فى ”البراهين الأحمدية“ التى مضى على طباعته اثنان وعشرون سنة ، و من جملة المكالمات الإلهية التى قد شاعت فى ”البراهين الأحمدية“ هذه الآية :
(وهو الذى أرسل رسوله بالهدى و دن الحق ليظهره على الدين كله)
كذا فى ”البرهين الأحمدية“ ص ۴۹۸ . فى هذه الوحى سميت باسم

دیکھو ص ۴۹۸ براہین احمدیہ - اس میں صاف طور پر اس عاجز کو رسول کر کے پکارا گیا ہے ۔

(۱۷) پھر اس کتاب میں اس مکالمہ کے قریب ہی یہ وحی الہیہ ہے
محمد رسول اللہ والذین معہ أشداء
على الکفار رحماء بينهم تراهم الخ
اس وحی الہیہ میں میرا نام محمد رکھا
گیا ہے - اور رسول بھی - الخ (ضمیمہ
حقیقۃ النبوة ص ۲۶۲ ایک غلطی کا
ازالہ)

(۱۸) اور میں جیسا کہ قرآن شریف کی آیات پر ایمان رکھتا ہوں ایسا ہی بغیر فرق ایک ذرہ کے خدا کی اس کھلی کھلی وحی پر ایمان لاتا ہوں جو مجھے ہوئی - جس کی سچائی متواتر نشانوں سے مجھے کھلی گئی ہے - اور میں بیت اللہ میں کھڑے ہو کر یہ قسم کھا سکتا ہوں کہ وہ پاک وحی جو میرے پر نازل ہوتی ہے وہ اس خدا کا کلام ہے جس نے حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اپنا کلام نازل کیا تھا - میرے لئے زمین نے بھی گواہی دی اور آسمان نے بھی - اسی طرح آسمان بھی میرے لئے بولا اور زمین بھی کہ میں خلیفہ اللہ ہوں - مگر بیش

الرسول بصراحة ووضاحة (ضمیمہ
”حقیقۃ النبوة“ ص - ۲۶۱)

(۱۷) ثم في هذا الكتاب ذكر قريباً
من الوحي المذكور هذا الوحي: محمد
رسول الله ، والذين معہ أشداء على
في الكفار، رحماء بينهم ، تراهم الخ
ففي هذا الوحي الإلهي سميت محمداً
رسولاً (ضمیمہ ”حقیقۃ النبوة“
ص ۲۶۱ و ص ۲۶۲ ”ایک
غلطی کا ازالہ“)

(۱۸) وإني كما أؤمن بآيات القرآن
المجيد ، كذا من غير فرق ذرة
أؤمن بما أنزل على من الوحي الذي
تبين لي صدقه بآيات متواترة وإني
لو أردت لأقسمت في جوف الكعبة
أن الوحي المطهر الذي ينزل على هو
كلام الإله الحق الذي أنزل كلامه
على موسى وعيسى ومحمد المصطفى
ﷺ ، قد شهدت لي الأرض و
السما وكذلك نطقت لي السماء والأرض
أني خليفة الله غير أنه كان مقدراً
عند الله أن أكذب كما قد ورد في

”الوحي الآلهي“ .
 (”ایک غلطی کا ازالہ “ تَقْلًا عَنْ
 ضَمِيمَة ” حَقِيقَة النُّبُوَّة “ ص ۲۶۴)
 (۱۹) ثُمَّ إِنِّي — بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى —
 لَا يَجِدِي وَسْعِي — قَدْ وَجَدْتُ حَظًّا
 وَافِرًا مِنَ النِّعْمَةِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى .
 (” حَقِيقَة الوَحْي “ ص ۶۲)

گوئیوں کے مطابق ضرور تھا کہ انکار بھی
 کیا جاتا ۔
 (ایک غلطی کا ازالہ منقول از ضمیمہ
 حقیقہ النہوت ص ۲۶۴)
 (۱۹) میں نے محض خدا کے فضل
 سے نہ اپنے کسی ہنر سے اس نعمت سے
 کابل حصہ پایا ہے جو مجھ سے پہلے نبیوں
 اور رسولوں اور خدا کے برگزیدوں کو دی
 گئی تھی (حقیقہ الوحی ص ۶۲)

ادعاء المعجزات لنفسه و التفضيل على الانبياء و الاستخفاف بشأنهم

(۱) فَإِنْ قِيلَ : أُنَى تِلْكَ الْمَعْجَزَاتِ
 هَهُنَا ؟ قُلْتُ : إِنِّي عَلَى كُلِّ ذَلِكَ قَادِرٌ ،
 بَلْ قَلِمَا ظَهَرَ عَلَى يَدِ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ
 مِثْلُ مَا ظَهَرَ عَلَى مِنَ الْمَعْجَزَاتِ
 لِتَصْدِيقِ دَعْوَتِي بِفَضْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ
 تَعَالَى (” حَقِيقَة الوَحْي “ ص ۱۳۶)

(۲) بَلِ الْحَقُّ الَّذِي لَا يَعْتَرِيهِ شَكٌّ أَنَّهُ
 فَجَّرَ بَحْرًا ذَخَارًا مِنَ الْمَعْجَزَاتِ بِحَيْثُ لَا
 يُمْكِنُ ثَبُوتُهَا مِنْ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ
 السَّلَامُ قَطْعًا وَ يَقِينًا ، سَوَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ
 ﷺ فَقَدْ أَتَمَّ اللَّهُ تَعَالَى حُجَّتَهُ فَمَنْ

(۱) اور اگر یہ اعتراض ہو کہ اس
 جگہ وہ معجزات کہاں ہیں تو صرف یہی
 جواب دوں گا کہ میں معجزات دکھلا سکتا
 ہوں بلکہ خدا تعالیٰ کے فضل و کرم سے
 سب سے جواب یہ ہے کہ میرا دعویٰ ثابت
 کرنے کے لئے اس قدر معجزات دکھلائے
 ہیں کہ بہت ہی کم نبی ایسے آئے ہیں
 جنہوں نے اس قدر معجزات دکھلائے ہوں
 (تتمہ حقیقہ الوحی ص ۱۳۶)

(۲) بلکہ سچ تو یہ ہے کہ اس نے اس قدر
 معجزات کا دریا روان کر دیا ہے کہ باستثناء
 ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے باقی
 تمام انبیائے علیہم السلام میں ان کا ثبوت
 اس کثرت کے ساتھ قطعی اور یقینی طور پر
 محال ہے اور خدا نے اپنی حجت پوری

کردی اب چاہے کوئی قبول کرے یا نہ کرے ۔
(تتمہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳۶)

(۳) اور خدائے تعالیٰ میرے لئے اس کثرت سے نشان دکھلا رہا ہے کہ اگر نوح کے زمانہ میں وہ نشان دکھلائے جاتے تو وہ لوگ غرق نہ ہوتے ۔
(تتمہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳۷)

(۴) اور میں اس خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اس نے مجھے بھیجا ہے اور میرا نام نبی رکھا ہے اور اس نے مجھے مسیح موعود کے نام سے پکارا ہے اور اس نے میری تصدیق کیلئے بڑے بڑے نشانات ظاہر کئے ہیں جو تین لاکھ تک پہنچتے ہیں جنہیں سے بطور نمونہ اس کتاب میں بھی لکھے گئے۔
(تتمہ حقیقۃ الوحی ص ۶۸)

(۵) ان چند سطروں میں جو پیشگوئیاں ہیں وہ اس قدر نشانوں پر مشتمل ہیں جو دس لاکھ سے زائد ہیں اور نشان بھی ایسے کہلے کہلے جو اول درجہ پر فائز ہیں ۔
(براہین احمدیہ ص ۵۶)

(۶) مجھے اس خدا کی قسم ہے کہ جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ نشان جو میرے لئے ظاہر کئے گئے اور میری تائید میں ظہور میں آئے۔ اگر ان کے گواہ ایک جگہ کھڑے کئے جائیں تو دنیا کا کوئی بادشاہ

شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر۔
(تتمہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳۶)

(۳) واللہ تعالیٰ قد اظهر لی آیات کثیرۃ لو ظهرت لقوم نوح ما كانوا لیغرقوا۔
(تتمہ حقیقۃ الوحی ص ۱۳۷)

(۴) والذی نفسی بیدہ هو الذی بعثنی، وسمانی نبیاً ودعانی باسم المسیح الموعود، وأظهر لتصدیق دعوتی آیات عظیمۃ تبلغ ثلاثاً ألف، وقد ذكرت نبذة منها فی هذا الكتاب۔
(تتمہ حقیقۃ الوحی ص ۶۸)

(۵) الأخبار عن المغیبات الی ذکرک فی هذه السطور تشتمل علی آیات جلیۃ فیصلۃ تنیف علی عشر مائۃ ألف۔
(”براہین احمدیہ“ ص ۵۶)

(۶) والذی نفسی بیدہ لو قامت شہود آیاتی العظام الی ظهرت لتصدیق دعوتی فی صعيد واحد لما استطاع أحد من ملوک الأرض أن یکافئهم بأفواجہ

ایسا نہ ہوگا جو اسکی فوج گواہوں سے زیادہ
ہو (کتاب مذکور کا ص ۲)

(۷) اب کس قدر تمجب کی جگہ ہے کہ
میرے مخالف میرے پروہ اعتراض کرتے
ہیں جن کی رو سے ان کو اسلام سے ہاتھ
دھونا پڑتا ہے۔ اگر ان کے دل میں تقویٰ
ہوتی تو ایسے اعتراض کبھی نہ کرتے جنہیں
دوسرے نبی شریک غالب ہیں۔
(اعجاز احمدی ص ۵ و ۶)

(۸) اگر یہی بات ہے تو ان لوگوں کا
ایمان آج بھی نہیں، کل بھی نہیں۔
کیونکہ خدائے تعالیٰ کا کوئی معاملہ مجھ
سے ایسا نہیں جس میں کوئی نبی شریک،
اور کوئی اعتراض میرے اوپر ایسا نہیں
کہ کسی اور نبی پر وہی اعتراض وارد
نہ ہوتا ہو۔
(تمہ حقیقۃ الوحی ص ۱۲۸)

ودہ .
("براہین احمدیہ" ص ۳)

فواعجباً لخصومی یشتعون علی
رقون بہ من الإسلام ، ولو کان
نلوبہم تقوی لما قالوا علی ما
ل الأنبیاء من قبلی .
"اعجاز احمدی" ص ۵ و ۶

و علی هذا فلیس فی قلوبہم
الإیمان بقیر ولا قطمیر ، فإنه
لی من الله معاملة إلا وفيها
اع من الأنبياء السابقین ، فکل
یقدحون بہ فی امری ، لا بد
د علی نبي من الأنبياء السابقین .
"حقیقۃ الوحی" ص ۱۲۸

ادعاء النبوة مع الشريعة الجديدة لنفسه

(۱) اور مجھے بتلا دیا گیا ہے کہ تیری
خبر قرآن اور حدیث میں موجود ہے
اور تو ہی اس آیت کا مصداق ہے کہ :
هو الذی أرسل رسولہ بالحدی و دین
الحق لیظہرہ علی الدین کلہ .
(اعجاز احمدی ص ۷)

قد قيل لی أن بشارتك مذکورة
قرآن وما مصداق هذه الآية إلا
هو الذی أرسل رسولہ بالحدی
: الحق لیظہرہ علی الدین کلہ .
("اعجاز احمدی" ص ۷)

(۲) هو الله الذي أرسل رسوله يعني نفسه بالهدى ودين الحق وتهذيب الأخلاق . (أربعين نمبر ۳ ص ۳۶)

(۲) خدا وہی خدا ہے جس نے اپنے رسو یعنی اس عاجز کو ہدایت، دین حق، تہذیب اخلاق کے ساتھ بھیجا . (اربعین نمبر ۳ ص ۳۶)

(۳) فإن قلت : إن كل مفتر على الله بنبوة لا يهلك بافترائه ، بل من ادعى الشريعة خاصة ، قلنا : أولاً أن هذه دعوى بلا دليل فإن الله تعالى لم يقيد وعيد الإهلاك لأجل الإفتاء بقيد الشريعة ، ولو سلمنا فليست الشريعة إلا من أوتي في وجه أوامر ونواهي وأخذ به لأمره قانوناً فخصمنا ملزم لهذا التعريف أيضاً فإن صاحب الشريعة بهذا المعنى ، ألا ترى أني أوتيت في الوحي أوامر ونواهي ، ومن جعلتها قوله تعالى : (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ، ويحفظوا فروجهم ، ذلك أزكى لهم الخ) . وهذا الوحي قد اندرج في ”البراهين الأحمدية“ وفيه أمر ونهي ، وقد مضت عليه ثلاث وعشرون سنة ، وكذلك في عامة ما يوحى إلى يكون أمرو ونهي .

(۳) اور اگر کہو کہ صاحب شریعہ افترا کر کے ہلاک ہوتا ہے نہ ہر ایک مفتری تو اول تو یہ دعوی بلا دلیل ہے خدا نے افترا کے ساتھ شریعت کی کوئی قید نہیں لگائی ۔ ما سوا اسکے یہ بھی نہ سمجھو کہ شریعت کیا چیز ہے جس نے اپنی وحی کے ذریعہ چند امر نہی بیان کیے اور اپنی است کے لئے قانون مقرر کیا وہ صاحب شریعت ہو گیا ۔ پس اس تعریف کی وجہ سے بھی ہمارے مخالف ملزم ہیں کیونکہ میری وحی میں امر بھی ہے اور نہی بھی مثلاً یہ الہام : (قل للمؤمنین يغضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم) یہ ”براہین احمدیہ“ میں درج ہے اور اس میں امر بھی ہے اور نہی بھی اور اس پر تیس برس کی مدت بھی گزر گئی اور ایسا ہی اب تک میری وحی میں امر بھی ہوتے ہیں اور نہی بھی ، اور اگر کہو کہ شریعت سے وہ شریعت مراد ہے جس میں نئے احکام ہوں تو یہ باطل ہے ۔ اللہ تعالی فرماتا ہے : (إن هذا لفی الصحف

الاولی صحف ابراہیم (وہوسی) یعنی قرآنی تعلیم توریت میں بھی موجود ہے اور یہ کہہ دو کہ شریعت وہ ہے جس میں باستیفاء اسرو نہی کا ذکر ہو تو یہ بھی باطل ہے کیونکہ اگر توریت یا قرآن میں باستیفاء احکام شریعت کا ذکر ہوتا تو پھر اجتہاد کی گنجائش نہ تھی (اربعین نمبر ۳ ص ۶)

إن قلت : إن المراد من الشريعة ن التي فيها أحكام جديدة . قلنا : طل ، فإن الله تعالى قال : (إن هذا ی الصحف الأولى ، صحف ابراہیم موسی) . وحاصله أن التعليم القرآنی وجود فی التوراة أيضاً . وإن قلت : ن الشريعة هي التي تتوفى الأوامرو نواهی کلها ، فهو أيضاً باطل ، إنه لو كانت الأحكام الشرعية برمتها ستوفاة فی ”التوراة“ أو ”القرآن لجید“ لما بقى للاجتہاد موضع . (”اربعین نمبر ۴ ص ۶“)

(۳) اور جو شخص حکم ہو کر آیا ہے اس کو اختیار ہے کہ حدیثوں کے ذخیرہ میں سے جس انبار کو چاہے خدا سے علم پا کر قبول کرے اور جس ڈھیر کو چاہے خدا سے علم پا کر رد کرے (حاشیہ تحفہ گولڑویہ ص ۱۰)

(۴) من جاء من الله حكماً قلبه ن يأخذ من ذخيرة الأحاديث ما شاء ، بعلم من الله ، ويرد ما شاء . (حاشیہ ”تحفہ گولڑویہ“ ض ۱۰)

(۵) مگر ہم بادب عرض کرتے ہیں کہ پھر وہ حکم کا لفظ جو مسیح موعود کی نسبت جو صحیح بخاری میں آیا ہے اس کا ذرا معنی تو کریں ہم تو اب تک یہی سمجھتے تھے کہ حکم اسکو کہتے ہیں کہ اختلاف رفع کرنے کے لئے اسکا حکم قبول کیا جائے اور اسکا فیصلہ گو وہ ہزار حدیث کو بھی موضوع قرار دے

(۵) نقول : فعليهم أن يبينوا ما معنى لفظ الحكم الوارد في شأن المسيح الموعود المروى في ”صحیح البخاری“ ونحن نعلم بيقين أن الحكم هو الذي يتقبل حكمه لرفع الاختلاف ، و تكون فیصلته ناطقة نافذة، وإن جعل

ألفاً من الأحاديث موضوعة . ناطق سمجھا جائے۔ (اعجاز احمدی ص ۲۹)

(”اعجاز احمدی“ ص ۲۹)

(۶) اور ہم اسکے جواب میں خدائے تعالیٰ کی قسم کھا کر یہاں کرتے ہیں کہ میرے امی دعویٰ کی حدیث بنیاد نہیں بلکہ قرآن اور وہ وحی ہے جو میرے اوپر نازل ہوئی ۔ ہاں تائیدی طور پر ہم وہ حدیثیں بھی پیش کرتے ہیں جو قرآن شریف کے مطابق ہیں اور میری وحی کے معارض نہیں اور دوسری حدیثوں کو ہم ردی کی طرح پھینک دیتے ہیں ۔
(اعجاز احمدی ص ۳۰)

(۶) ونحن نقول في جوابه : نقسم بالله أن الأحاديث ليست بأساس دعوى ، بل القرآن والوحي الذي ينزل على نذكر للتأييد أحاديثاً تكون مطابقة للقرآن ، ولم تكن معارضة لما أوحى إلي ، وماسوى ذلك من الأحاديث فننبذه نبذ الانجاس و الأقدار — العياذ بالله — .

(”اعجاز احمدی“ ص ۳۰)

ادعاء المساوات بل الأفضلية علي نبينا صلى الله عليه وسلم العياذ بالله

(۱) تعرض میری نبوت اور رسالت باعتبار محمد اور احمد کے ہونے کے ہے نہ میرے نفس کی رو سے اور یہ تمام بحیثیت فنا فی الرسول مجہی کو ملا لہذا خاتم النبیین کے مفہوم میں فرق نہ آیا ۔ (اشتہار ایک غلطی کا ازالہ ص ۲۶۲)

(۱) والحاصل أن نبوتي ورسالتی من حيث أني محمد وأحمد لا من نفسي ، وحصل لي ذلك كله بالفناء في الرسول ، فلم يناقض مفهوم خاتم النبیین .

(اشتہار ”ایک غلطی کا ازالہ“

ص ۲۶۲)

(۲) ولكن من تلاشى فى ذلك الخاتم النبیین بحیث أنه اتسم باسمه لغایة الاتحاد ونفى الغیرية ، وانعکس منه الوجه المحمدی کالمراة الصافیة ، فإطلاق النبى علیه لا یفرض خاتم النبوة ، فإنه عین محمد ولو علی سبیل الظلیة (ضمیمہ ”حقیقة النبوة“ ص ۲۶۳ “ایک غلطی کا ازالہ“)

(۳) فبرعاية واسطة محمد المصطفی سمیت بمحمد وأحمد فأنا رسول ونبی :
 (”ایک غلطی کا ازالہ“ ضمیمہ ”حقیقة النبوة“ ص ۲۶۵)

(۴) ولهذا الوجه یبقی خاتم النبیین محفوظاً ، فإنی سمیت باسم محمد وأحمد من مراة الصحبة علی وجه الإنعکاس والظلیة ، ومن غاظه هذا الوحى الإلهی وإنه لم سمانی نبیاً ورسولاً ، فهذا من غایة حقه فإن بتسمیتی نبیاً ورسولاً لا یفرض خاتم الله تعالى .

(ضمیمہ ”حقیقة النبوة“ ص ۲۶۵)

(۲) لیکن اگر کوئی شخص اسی خاتم النبیین میں ایسا گم ہو گیا ہو کہ بیاعت نہایت اتحاد اور نفی غیریت کے اسی کا نام پایا ہو اور صاف آئیہ کی طرح محمدی چہرہ کا اسمیں انعکس ہو گیا ہو تو وہ بغیر سہر توڑنے کے نبی کہلائے گا کیونکہ وہ محمد ہی ہے گو ظلی طور پر ۔ (ضمیمہ حقیقہ النبوة ص ۲۶۳ ایک غلطی کا ازالہ)

(۳) یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس واسطہ کو ملحوظ رکھ کر اور اسمیں ہو کر اور اس نام محمد اور احمد سے مسمی ہو کر میں رسول بھی ہوں اور نبی بھی ہوں ۔ (ایک غلطی کا ازالہ ضمیمہ حقیقہ النبوت ص ۲۶۵)

(۴) اور اس طور سے خاتم النبیین کی سہر محفوظ رہی کیونکہ میں نے انعکاسی اور ظلی طور پر صحبت کے آئینہ کے ذریعہ سے وہی نام پایا ۔ اگر کوئی شخص اس وحی الہی پر ناراض ہو کہ خدائے تعالیٰ نے کیوں میرا نام نبی اور رسول رکھا ہے تو یہ اسکی حماقت ہے کیونکہ میرے نبی اور رسول ہونے سے خدا کی سہر نہیں ٹوٹتی ۔ (ایک غلطی کا ازالہ منقول از ضمیمہ حقیقہ النبوة ص ۲۶۵)

(۵) مگر میں کہتا ہوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو در حقیقت خاتم النبیین تھے مجھے نبی اور رسول کے لفظ سے ہکا جانا کوئی اعتراض کی بات نہیں اور اس سے سہر ختمیت ٹوٹی نہیں کیونکہ میں بارہا بتلاچکا ہوں کہ میں بموجب آیہ کریمہ : **وآخرین منهم لما يلحقوا بهم** بروزی طور پر وہی نبی خاتم الانبیاء ہوں اور خدا نے اب سے بیس برس پہلے پراہین احمدیہ میں میرا نام محمد اور احمد رکھا ہے اور مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بوی وجود قرار دیا ہے۔ پس اس طور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم الانبیاء ہونے میں میری نبوت سے کوئی تزلزل نہیں آیا۔ کیونکہ ظل اپنی اصل سے علیحدہ نہیں ہوتا۔ (ص ۲۶۵)

(۶) اور چونکہ میں ظلی طور پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں پس اس طور سے خاتم النبیین کی مہر نہیں ٹوٹی کیوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت محمد تک ہی محدود رہی۔ یعنی بھر ۱۰ ال محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی رہے نہ اور کوئی الخ۔ (ص ۲۶۶)

(۷) اور چونکہ وہ بروز محمدی جو قدیم میں موعود تھا وہ میں ہوں اس سے بروزی رنگ کی نبوت مجھے عطا کی گئی اس

(۵) وإني أقول أن تلقى باللقاب النبوة والرسالة بعد محمد ﷺ الذي هو خاتم النبیین في الحقيقة ليس مما يشنع عليه ولا يناقض ختميته ﷺ فلاني قد ذكرت مراراً أني على موجب قوله تعالى : **(وآخرين منهم لما يلحقوا بهم)** عين محمد الخاتم النبیین على وجه البروز ، والله تعالى قد سماني نبياً ورسولاً في **”البراهين الأحمدية“** قبل هذا بعشرين سنة ، وجعلني عين وجوده ﷺ ، فبهذا الوجه لم تزل خاتمة ﷺ بنبوتی فان الظل لا ينفصل عن ذي الظل . (ص ۲۶۵)

(۶) ولما صرت عين محمد ﷺ على سبيل الظلية والبروز فلم يفض خاتم النبیین فإن نبوة محمد ﷺ على هذا بقيت محدودة في نفسه ولم يتنبأ غير محمد ﷺ (ص ۳۶۶)

(۷) ولما صرت البروز المحمدي الذي كان موجوداً من قدیم أعطيت

النبوة البروزية، وأما تلك النبوة فسائر المخلوقات في جنبها عاجزة فإنها قد ختمت .

(ضمیمہ ”حقیقۃ النبوة“ ص ۲۶۸)

(۸) کان مقدراً أن يبرز لمحمد ﷺ بروز فقد برز والآن لم يبق للاستنباط من منبع النبوة سبيل غيره .
(كتاب مذكور ص ۲۶۸)

(۸) ایک بروز محمدی جمیع کمالات محمدیہ کے ساتھ آخری زمانے کے لئے مقدر تھا سو وہ ظاہر ہو چکا۔ اب بجز اس کھڑکی کے اور کوئی کھڑکی نبوت کے چشمہ سے پانی لینے کے لئے باقی نہیں (کتاب مذکور ص ۲۶۸)

(۹) وعلى هذا قد سمانى تبارك وتعالى مراراً بالنبي والرسول ، ولكن على سبيل البروز ، بحيث يرتفع نفسى من الدين ، ولا يبقى إلا محمد ﷺ ، فبهذا لقبت بمحمد وأحمد ، فلم تذهب النبوة والرسالة إلى غير محمد ﷺ بل بقى أمر محمد عند محمد نفسه ﷺ . (ضمیمہ ص ۲۶۹)

(۹) اور اس بنا پر خدا نے بار بار میرا نام نبی اللہ اور رسول رکھا۔ مگر بروزی صورت میں میرا نفس درسیان نہیں ہے بلکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اسی لحاظ سے میرا نام محمد اور احمد ہوا پس نبوت اور رسالت کسی دوسرے کے پاس نہیں گئی۔ محمد کی چیز محمد ہی کے پاس رہی علیہ الصلاۃ والسلام (ضمیمہ حقیقۃ النبوت ص ۲۶۹)

افترى على الله أن هذه الآيات نزلت في شأنه .

میں کہتا ہوں کہ اسنے اللہ پر جھوٹ باندھا یہ کہہ کر کہ مندرجہ ذیل آیات اس کے متعلق نازل ہوئی ہیں ۔

(۱۰) وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى .

(۱۰) ترجمہ : اور اپنے نہیں پھینکی تھیں (کنکریاں) جو پھینکی تھیں بلکہ اللہ نے پھینکی تھیں ۔

(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۷۹)

- (۱۱) دنی فتدلی فکان قاب قوسین
أوأدئی .
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۶)
(۱۲) سبحان الذی أَسْرَى بَعْدَهُ لَيْلًا .
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۱)
(۱۳) قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي
يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ .
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۱)
(۱۴) أَتُركُ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ (۱) .
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۳)
(۱۵) نَزَلَتْ سُرُرٌ مِنَ السَّمَاءِ
وَأَكْنُ سُرُرِكَ وَضِعَ فَوْقَ كُلِّ سُرِيرٍ
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۳)
(۱۶) إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا
لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا
تَأَخَّرَ .
(خاتم الإستفتاء ، ضمیمہ ”حقیقۃ
الوحی“ ص ۸۴)
(۱۷) سُبْحَانَكَ اللَّهُ دَرَا فَاكَ .
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۵)
(۱۸) حَقِيقَةُ الْوَحْيِ ص ۸۵ —
- (۱۱) ترجمہ - پھر نزدیک ہوا اور لشک
آیا پھر وہ گیا فرق دو کمان کی برابر یا اس
سے بھی نزدیک .
- (۱۲) ترجمہ - ہاکی ذات ہے جو لے گیا
اپنے بندہ کو راتوں رات .
- (۱۳) ترجمہ - آپ کہہ دیجئے : اگر تم
اللہ کی محبت چاہتے ہو تو میری پیروی
کرو اللہ تم سے محبت کرے گا .
- (۱۴) ترجمہ - اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر
چیز پر ترجیح دی ہے .
- (۱۵) ترجمہ - آسمان سے تخت اترے
لیکن تیرا تخت سب تختوں کے اوپر رکھا
گیا ہے .
- (۱۶) : ترجمہ - ہم نے آپ کو کھلی فتح
دی تاکہ اللہ تعالیٰ بخش دے آپ کے
اگلے پچھلے گناہ .

(۱) قلنا : فيه ادعاء الأفضلية على محمد ﷺ وسائر الأنبياء .

(۱۸) لولاك لما خلقت الأفلاك .
(۱۸) اگر آپ نہ ہوتے تو میں دنیا جہاں
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۵)
(۱۹) إنا أعطيناك الكوثر .
(۱۹) ہم نے آپ کو حوض کوثر عطا کی
(ضمیمہ ”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۶)

(۲۰) أراد الله أن يبعثك مقاماً
(۲۰) اللہ چاہتا ہے کہ آپ کو مقام محمود
محموداً (الإستفتاء ص ۸۶)

(۲۱) لعلك باخع نفسك أن لا
(۲۱) چاہید آپ انکے ایمان نہ لانے پر
يكونوا مؤمنين (حقیقۃ الوحی ص ۸۰)

(۲۲) قال في تصنيفه (”تحفه“
(۲۲) تحفه“ گولڑویہ کے ص ۳۰۰ پر
کولرویہ“ ص ۴۰): إن معجزاته ﷺ
بلغت ثلاثة آلاف ، وادعی لنفسه
في الجزء الخامس من (البراهین
الأحمدیہ ص ۵۶) عشر مائة ألف
فانظر كيف فضل نفسه على نبينا
ﷺ بتكثير المعجزات أية كثرة .
(نعوذ بالله من هذه الكفریات القبیحہ)

(۲۳) له خسف القمر المنير وإن
(۲۳) ترجمہ - اسکے لئے چاند کا خسوف
لی خسفا القمران المشرقان أتنكر
(اعجاز احمدی ص ۷۱)

ظاہر ہوا اور میرے لئے چاند اور سورج
دونوں کا اب کیا تو انکار کریگا -
(اعجاز احمدی ص ۷۱)

(۲۴) اور ظاہر ہے کہ فتح مبین کا وقت ہمارے نبی کریم کے زمانے میں گذر گیا اور دوسری فتح باقی رہی کہ پہلے غلبہ سے بہت بڑی اور زیادہ ظاہر ہے اور مقدر تھا کہ اس کا وقت مسیح موعود کا وقت ہے اس طرف خدا کے اس قول میں اشارہ ہے سبحان الذی أسرى (سیرۃ الأبدال ص ۱۹۳)

(۲۴) وظاهر أن زمان الفتح المبين .
قد انقضى في عهده ﷺ وبقى فتح
آخر أبين منه غلبة ونصرة ، وقد
قدر أن يكون زمانه زمان المسيح
الموعود ، وإلى هذا أشير في قوله
تعالى : (سبحان الذی أسرى) .
("سیرۃ الأبدال" ص ۱۹۳)

(۲۵) اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا اور ان کو سید البشر اور تمام ذی روح انسانوں اور جناتوں کا حاکم اور امیر بنایا ہے جیسا کہ آیت پاک اسجدوا لادم (آدم کو سجدہ کرو) سے ظاہر ہوتا ہے ۔ پھر شیطان نے آدم کو ذلت میں ڈال دیا اور ان کو جنت سے نکلوا دیا اور پھر حکومت اس شیطان کی طرف واپس پھر گئی اور اس درمیانی جنگ میں آدم علیہ السلام کو بہت ذلت و رسوائی اٹھانی پڑی اور جنگ تو ایک غیر یقینی چیز ہے اورستی لوگوں کے لئے خدا کے پاس ذخیرہ ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مسیح موعود کو پیدا فرمایا تاکہ آخر زمانہ میں شیطان کو شکست دیں ۔ یہ خدا کا وعدہ ہے قرآن پاک میں ۔ (حاشیہ در حاشیہ ص ۲ خطبہ الہامیہ ملحقہ سیرۃ الأبدال)

(۲۵) إن الله خلق آدم وجعله
سيداً وحاكماً وأميراً على كل ذی
روح من الإنس والجان كما يفهم
من آية اسجدوا لآدم ثم أذله
الشیطان وأخرجه من الجنان ورد
الحكومة إلى هذا الثعبان ومس آدم
ذلة وخزى في هذا الحرب العوان
وإن الحرب سجال وللأنقياء مال
عند الرحمن فخلق الله المسيح الموعود
ليجعل الهزيمة على الشيطان في آخر
الزمان ، وكان وعداً مكتوباً في
القرآن (حاشیہ در حاشیہ ص ۲
خطبہ الہامیہ ملحقہ سیرۃ الأبدال)

(۲۶) نبی الہی طرف سے کچھ نہیں بولتے

(۲۶) ما ينطق عن الهوى إن هو

إلا وحی یوحى (أربعین نمبر ۲) سوائے اس بات کے جو وحی کے ذریعہ نازل ہو (ص ۳۲) (اربعین ص ۳۲)

(۲۷) ما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم (دافع البلاء“ ص ۶) (۲۷) اللہ تعالیٰ آپ کی موجودگی میں ان کو ہلاک کرنے والا نہیں (”دافع البلاء“ ص ۶)

(۲۸) إني بايعتك يا يعني ربى (دافع البلاء“ ص ۶) (۲۸) میں نے آپ سے بیعت کی ہے اور مجھ سے میرے رب نے بیعت کی ہے (”دافع البلاء“ ص ۶)

(۲۹) أنت منى بمنزلة أولادى ، أنت منى وأنا منك ، واصنع الفلك بأعيننا ووحينا ، إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله ، يد الله فوق أيديهم ، قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد ، والتخير كله فى القرآن (دافع البلاء“ ص ۶ و ۷)

(۲۹) آپ میرے سامنے میری اولاد کے برابر ہیں آپ مجھ سے ہیں اور میں آپ سے ہوں - اور بنائے کشتی میرے سامنے اور میری وحی کے مطابق جو لوگ آپ سے بیعت کرتے ہیں وہ خدا سے بیعت کرتے ہیں اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھ پر ہے آپ کہہ دین میں تو ایک بشر ہوں تمہاری طرح منجھ پڑوحی نازل ہوتی ہے بیشک تمہارا ایک خدا ہے اور تمام خیر قرآن پاک میں ہے (دافع البلاء“ ص ۶ و ۷)

(۳۰) ما أرسلناك إلا رحمة للعالمين إعملوا على مكانتكم إني عامل فسوف تعلمون (”حقيقة الوحى“ ص ۸۲) (۳۰) ہم نے آپ کو تمام جہانوں کیلئے رحمت بنا کر بھیجا ہے ۔ تم اپنی جگہ کئے جاؤ میں بھی اپنا کام کئے جاؤنگا ۔ پس تم کو عنقریب معلوم ہو جائیگا ۔ (”حقیقۃ الوحی“ ص ۸۲)

هذه ترجمة ما هذى به الاسود الكاذب من الكفر اللاذب كفراً بواحاً وصراحاً . لعنة الله عليه والملائكة والناس أجمعين .

صورة ما كتبه أكابر العلماء وجهابذة الفضلاء

من تولى الدرس والإفتاء ، وتصدر لنشر الشريعة الغراء في
تصديق هذه الرسالة وتصويب تلك المقالة على
حصول ترتيب تلك التصديقات والتوثيقات .

صورة ما كتبه شيخنا الفقيه المحدث العارف العلامة مسند الوقت

منتهى الإسناد مولانا خليل أحمد السهارنفورى صدر
المدرسين بمدرسة مظاهر العلوم وشارح "سنن
أبي داؤد" شرحاً بارعاً أدام الله تعالى ظله

بسم الرحمن الرحيم

الحمد لله الحميد الفعال ، الكبير المتعال ، المنزلة عن التشبيه والمثال .
والصلاة والسلام على سيدنا محمد ، صاحب المجد ، والشرف ، والكمال ،
وعلى آله وصحبه ، خير صحب ، وآل الذين أراحوا الباطل والضلال .
أما بعد فقد كانت مسألة تكفير أهل القبلة في كلام الفقهاء والمحدثين
والتكلمين من أهل الحق غامضة ، لا يبلغ دركها إلا من أعطاه الله فهماً
سليماً ، ووقفه لتناول الحق ، وكان بعض الناس وقعوا في الغلط من
اختلاف عباراتهم ، فقام لها مولانا الشيخ الحاج المولوى أنور شاه صدر

المدرسين في دار العلوم بديوبند ، وبذل فيها جهده ، وحقق الحق فيها ، وأبطل الباطل منها ، فاطلعت على ما جمع فيها من تصريحات المتقدمين والمتأخرين ، وأزال عنها شبهة القاصرين والجاهلين ، فوجدته بحمد الله تعالى حقاً صريحاً ، ومذهباً صحيحاً ، جزاه الله تعالى جزاءً يكافئ سعيه ، وتلقاه بالقبول عنده .

خليل أحمد

الناظم لمدرسة مظاهر العلوم في سهارنפור

صورة ما كتبه شيخ العصر الفقيه المحدث المفسر العارف العلامة
مولانا أشرف على التهانوى أدام الله ظله

بسملاً وحامداً ومصلياً ، يقول هذا العبد : أنه كان مشهوراً
دائراً على الألسنة أن كون المرء من أهل القبلة يمنع إكفاره مطلقاً ولو
أنكر ضروريات الدين ، وكذا كونه متأولاً ، ولو في ضروريات الدين ،
وكذلك عدم الإلتزام ، ولو مع اللزوم ، وكان بعضهم يفرع عليها عدم
إكفار المرزائيين خصوصاً منهم الذين يتقون ظاهراً نبوة قائدهم ؛ ويتأولون
في دعواه لها ، ولعمري لو كان الأمر كما زعموا لزم أن لا يكفروا من
آمن بمسيلة الإمامي مع إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وبأول دعواه
النبوة ، وقد كان الإمامي يصدق نبينا ﷺ ، ولا أرى أحداً من المسلمين
يلتزم هذا الملتزم ، ولبطالان هذا اللازم المستلزم لبطلان ملزوماته كانت
المسائل الثلاثة مفتقرة إلى التفصيل ، فجزى الله تعالى مؤلف الرسالة الملقبة :
”بإكفار الملحدين“ ، حيث فصل المسائل بما لا مزيد عليه ، وكل
وسوى الدلائل ، وعدل ، فإذن الرسالة عندي كافية في المقصود شافية ،

ولما لا بد منه في البحث وافية فتقبلها الله تعالى وجعلها نافعة ، ولغياهب الشكوك والأوهام دافعة ، وأنا العبد المفتقر إلى رحمة ربه أشرف على التهانوى الحنفى عفى عنه ، واليوم يوم السبت ، سادس شهر الله المحرم سنة ١٣٤٣ من الهجرة النبوية على صاحبها ألف ألف صلاة وتحية .

صورة ما كتبه الشيخ الفقيه المحدث العلامة صدر جمعية العلماء لإقليم الهند والمفتى الأعظم ببلدة دهلي وصدر المدرسين بالمدرسة الأمينية مولانا كفاية الله - أدام الله ظله -

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً ، بعثه بالحق داعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، وختم به النبوة والرسالة ، فجاء خاتم النبيين والمرسلين بشيراً ونذيراً ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم صلاة متوالية وسلاماً كثيراً .

أما بعد : فإنه قد كان يختلج في صدور بعض الناس تسجيل العلماء بكفر الطائفة القاديانية القائلة بنبوة محدثها (مرزا غلام أحمد القاديانى) وبكفر الفرقة الأخدية القائلة بأن مرزا غلام أحمد المذكور كان مسيحاً موعوداً ، ومهدياً منتظراً ، ومجدداً جليلاً ، ولياً نبياً ، وإنه لم يدع النبوة والرسالة ، وإن سمي نفسه نبياً ورسولاً ، وادعى الوحي والإلهام ، وسوى بين وحيه ووحى الأنبياء ، ظناً منه أنهم متأولون ، وتوقف في تكفير أمثالهم السلف الصالحون ؛ فقال العلامة عمدة زمانه ، ورحلة أوانه ، صدر

الأفاضل ، وفخر الأماثل ، المولى المقدام ، والحير الهمام ، مولانا محمد
أنور شاه ، صدر الأساتذة بدار العلوم الديوبندية مشيراً عن سباق
التحقيق ، ورافعاً لواء التدقيق ، فكشف عن المرام ، ومحا الظلام ،
نحى البستر ، وجلي الأمر في عجالة سماها : "إكفار الملحدين" ، نصد
فيها درراً وجود غرراً ، فلم يترك مساعاً للشك والإختلاج ، ترى سطورها
كأنها للإيقان فجاج ، جزاه الله عنا وعن سائر المسلمين ، وقطع بما أبدى
دابر الملحدين ، ونقى به لون الدين المبين ، وأزاح كيد الخائنين
الظالمين .

محمد كفاية الله عفا عنه ربه وكفاه

٤ - ربيع الأول سنة ١٣٤٣ هـ

صورة ما كتبه الحافظ الحجة الفقيه المحدث العارف العلامة شيخ الإسلام
والمسلمين المفتي بدار العلوم الديوبند جامع الشريعة والطريقة سيدنا وسندنا
ومولانا عزيز الرحمن الديوبندي - أدام الله ظله .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله خالق السماوات والأرضين ، والصلاة والسلام على النبي
الأمي الأمين ، خاتم النبيين ، وسيد المرسلين ، وآله وصحبه الذين جازوا الفضل
المتين ، وفازوا بالفوز المبين .

أما بعد فإن الفشة الباغية الطاغية من أهل القاديان لما بغوا وطغوا وعتوا
عتواً كبيراً ، وأفسدوا في الأرض فساداً كثيراً ، حيث أثبتوا لرئيسهم نبوة
عامة ، أو كونه عيسى المعهود مهدياً مجدداً للدين المتين ، فقام لإبطاله

أباطيلهم ، ومحق أكاذيبهم ، العلامة الفهامة ، والحبر القمقام ، شيخ الحديث وصدر المدرسين ، في دار العلوم بديوبند مولانا الشاه محمد أنور سلمه الله وأبقاه ، فأفاد ، وأجاد ، وأحكم ، وأشاد ، وحقق كفر الفتنين من أتباع الملحد الطاغى القاديانى الباغى بالامزيد عليه ، فجزاه الله تعالى خير الجزاء ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

صورة ما كتبه العلامة المحقق مولانا شبير احمد العثماني شيخ التفسير بجامعة الإسلامية داهيل - أدام الله ظله .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ذى الآلاء والنعماء ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد عبده ورسوله ، خاتم الرسل والأنبياء ، وعلى آله وأصحابه البررة النجباء ، و بعد ، فقد تشرفت وانتفعت ، والله الحمد بمطالعة الرسالة الغراء : ” إكفار الملحدين ” للشيخ العلامة الجليل ، فقيد المثل في زمانه ، وعديم العديل في أوانه ، بقية السلف ، وحنجة الخلف ، البحر الموج ، والسراج الوهاج ، الذى لم تر العيون مثله في العهد الحاضر ، ولم ير هو مثل نفسه ، قد رزقه الله تعالى من العلم والنهى ، والعفة والتقى ، والحظ الأوفر ، وهو سيدنا ومولانا الشيخ الأنور ، مد الله ظله على رؤس المسترشدين والمتعلمين ، وكانت الضرورة العصرية داعية إلى مثل هذه الرسالة الزهراء ، فإن المسألة مهمة ، والأقوال فيها مضطربة ، ومادتها منتشرة ، ومظانها متكررة ، ولهذا وقع بعض أهل العلم والقصد الصالح أيضاً في الغلط أو الشك والتردد ، فجزى الله الشيخ العلامة مؤلف الرسالة عنا وعن سائر المستفيدين ، فإنه قد كشف

الحجاب عن وجه الحق والصواب ، وقطع عرق الإلتباس والإرتياب ،
وحقق قاعدة عدم تكفير أهل القبلة ، ونقح ضابطة عدم إكفار المتأول بما
لا مزيد عليه ، حتى بين الصبح لذى عينين ، وكفى وشفى ، حتى لم يبق
مجال الشبهة والإنكار ، لمن شرح الله صدره للإسلام ، وكان له قلب أو
ألقى السمع وهو شهيد ، فإنه الحمد أولاً وآخراً ، وباطناً ، وظاهراً ،
فإنه حيد مجيد .

العبد

شير احمد العثماني الديوبندي

٢١ جمادى الأولى سنة ١٣٤٣ هـ

صورة ما كتبه العلامة الفقيه المحدث المفتي نائب أمير الشريعة
لولاية بهار مولانا أبوالحسن محمد سجاد أدام الله ظله .

الحمد لله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيى ويميت ، وهو
على كل شئ قدير ، والصلاة والسلام على سيدنا خاتم الأنبياء محمد الذى لا نبى
بعده إلى يوم الدين من غير تكبر ، وعلى آله الكرام وصحبه البررة العظام ، و
أئمة الدين الفخام ممر الشهور والأعوام .

أما بعد : فلما كان من مظان العوام ومن أوتوا العلم وهم أولوا الأفهام ،
ان الذين لمجت ألسنتهم بالشهادتين ، وأظهروا الإيمان بكتاب الله تعالى ، فهم
المؤمنون حقاً ، وإن أنكروا ألواناً من معانى الكتاب والسنة المحققة المثبتة بالقطع
عند الجمهور متأولين بتأويل يبطله المأثور المشهور ، فكان الإيمان بالبعض عندهم
إيمان لا يضره الكفر ببعض وهوى بهم فى تلك المهاوى ، وأصلهم عن الصراط

السوى ما استفاض، وذاع عن الأئمة المجتهدين أن لا تكفر أحداً من أهل القبلة، وعسى هم لم يعثروا على ما عنوا بقولهم رحم الله الجميع فدعت ضرورة العامة والخاصة إلى كتاب يفصح عن طرق زوال الإيمان، ويوضح مسلك السلف في هذا بالبرهان، ويزيل أوهام المترددين في تكفير الزنادقة والملحدون الذين يتبعون أهوائهم بالتأويل الباطل والتحريف الزائغ بحيث يمتاز الحق الصريح ويتضح التصحح النصيح، لا يأتبه الباطل، ولا يرتاب فيه العاقل.

فحمد الله الذى وفق علامة الدهر فهامة العصر فقيه زمانه محدث أوانه، ثقة في الرواية حجة في الدراية، شيخ العلماء مولانا المولوى محمد أنور شاه أمد الله في حياته لنا ولكافة المسلمين، وأبقاه وأنجحه في متمناه، إنه لبي تلك الدعوة وأتى بتأليف منيف في ذاك البحث الشريف مسمى: "بإكفار المتأولين والملحدون في شئ من ضروريات الدين" ففصل الفصول وجمع فيها الأصول يظهر بها مناط الكفر والإيمان ويسهل بها التمييز بين أهل الحق وأهل الطغيان، وأثبت المطالب في كل باب بالسنة والكتاب، وأردف بالنقول عن الأئمة الفحول، فجاء وله الحمد كتاباً تهتله الخواطر، وتقربه النواظر، فشكر الله منعه، وجزاء عنا وعن سائر المسلمين أجزل جزاء وأوفاه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. والصلاة والسلام على محمد وآله وأصحابه أجمعين.

وأنا أحقر العباد أبوالمحاسن محمد سجاد البهاری عفا عنه الباری.

صورة ما كتبه الشيخ الثقة الأمين ناصر السنة الغراء وقامع البدعة الظلماء جامع العلوم النقلية والعقلية لسان الإسلام والمسلمين وسيف الله على رؤوس الملحدون، نجل الحيدر الكرار — ولا سيف إلا ذو الفقار — مولانا العلامة السيد مرتضى

حسن ناظم التعليم بدارالعلوم الديوبندية - أدام الله ظله .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله، لقد جاءت
رسول ربنا بالحق ويتوب الله على من تاب ، ربنا لا نزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا
وهب لنا من لدنك رحمة، إنك أنت الوهاب . وصل وسلم وبارك على سيدنا و
مولانا محمد، مركز النبوة ، وخاتم الرسالة الذى لا نبي بعده بشريعة ولا بغير
شريعة بالإرتياب ، وآله وصحبه شهب رجوم الشياطين ونجوم الهداية وهداة
سبل الصواب .

وبعد فإن مسيلمة الفنجاب مرزا غلام أحمد القاديانى قد أنكر ختم النبوة
والرسالة ، وحرف معناه وأتبع فى كفره البها والباب ، والدعى النبوة الحقيقية
الشرعية بل التشريعية مع الشريعة الجديدة والوحى والكتاب، وأهان الأنبياء عليهم
السلام خصوصاً سيدنا عيسى عليه السلام بصريح الخطاب . وأنكر القطعيات الدينية
الضرورية بتأويلات ، بل هى الإنكار بإقراره من غير تأويل وحجاب، فهذا ومن
تبعه ملحد زنديق كافر مرتد بلاريب وشك، وعليه الفتوى وهو الحق وفيه الصواب .
وكذا من شك فى كفره وعذابه بعد اطلاعه على كفرياته فعليه ما عليه، ولعنه
فى الدنيا وذلة فى الآخرة، وعذاب وعقاب، كيف ولولم يكن هذا ومن تبعه
سحارجاً عن الإسلام مرتدّاً، لم يكن مسيلمة وأتباعه وأمثاله كافرين مرتدّاً عند الجزاء
يوم الحساب . فجزى الله تعالى عنى وعن سائر المسلمين خير الجزاء فى الدنيا
والآخرة وحسن المآب شيخ الإسلام والمسلمين مجمع بحور الدنيا والدين مولانا
انور شاه الكشميرى صدر المدرسين بدارالعلوم الديوبندية حيث بين فى رسالته:
”إكفار المتأولين والملحدين فى شئ من ضروريات الدين“ من القرآن والسنة،

وآثار الصحابة، وتصريحات أئمة الحديث والفقه والأصول والتفسير بفصل الخطاب .
 إن الإنكار والتأويل في أمر من ضروريات الدين غير مسموع والمنكر والمتأول
 سببان في حكم الارتداد والتكفير عنهما غير مدفوع . فهذه رسالة شافية كافية وافية في
 موضوعها، مشتملة على أصوله وفروعه، ودرره وغرره، وعجائبه وغرائبه، ومع هذا أخذ
 قوائدها ومنافعها غير ممنوع، فعلى المسلمين المطالعة بفهمها والإشاعة بمضامينها،
 ودفع الفتن المسيحية الفنجانية بأصولها وفروعها، ولتذكر شيئاً من عباراته
 الكفرية لتكون تذكرة وتبصرة، وقطرة من بحور كفره وإلحاده وزندقته .
 والله تعالى هو الموفق، وله الحمد في الأولى والآخرة . والصلاة والسلام على نبيه
 وحبيبه وآله وصحبه مادام الإتفاق والتفرقة . آمين برحمتك يا حافظ الإسلام والقرآن
 والدين والمسلمين .

صورة ما أفاد علامة الدنيا والدين بقية العلماء الراجحين، من حاز قصب
 السبق في كل مضمار، ودار معه الحق حيثما دار، فأصبح آية في إصابة الرأي والعلم
 والنظر في العين والأثر، المحقق الجهد العلم المفرد العلامة مولانا الشيخ حبيب الرحمن
 الديوبندي نائب الإهتمام بدار العلوم أدام الله ظله .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تكفل بحفظ الدين المتين، ونصب لتسديد أموره في كل عصر
 طائفة يتفقهون في الدين، وينذرون من أوقفهم الغواية على شفا حفرة من الضلال
 المبين، وليطهروا حريمه عن أرجاس الكفر وأدناس الإلحاد والزندقة، حتى
 ينبجح صبح الحق ويستبين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين وخاتم النبيين
 سيدنا ومولانا محمد الذي تركنا على مثل بيضاء ليلها ونهارها سواء، فلا يتردى في

جهواة الضلالة لإلّا من سلب التوفيق وحرم اليقين، وعلى آله وأصحابه الذين رفعوا
أعلام الشريعة، وشادوا منارها، فلم يبق أفق من آفاق العالم إلا ونورها يتلألأ تلاً
الشمس على السماء والأرضين، وقاموا بالحمايتها بأموالهم وأنفسهم، ودافعوا عنها كل عتل
أفك مهين، حتى قتلوا من مرق عن الإسلام بإنكار ما ثبت في الدين بالضرورة،
أو ادعى لنفسه النبوة ولو مع الاعتراف بنبوة سيد المرسلين ﷺ مثل الأسود العنسي،
ومسلمة اليماني، ذلك الكذاب اللعين، ولم تأخذهم رافة في دين الله، ولا صدتهم
عن الشدة على أولئك المارقين عواطف الرقة واللين، وبعد فإنه لم يبق عصر من
عصور الإسلام إلا ونشأت فيه فتنة أزعجت أهله، وأذلتهم عما سبق من الفتن
لشدتها وهولها واضطرام نارها واستطارة لهيبها وضرامها، ولكن الله عز وجل
أنجز وعده في حفظ الإسلام والمسلمين ووفق لأهل ذلك العصر من الملوك والسلاطين
والعلماء الربانيين المتقين فاستأصلوا الفتنة عن رأسها وهدموها على أساسها، و
أزاحوا عن وجه الدين غياهب الشكوك والشبهات حتى إن كل فتنة استطارت
لبان بدتها ونشورها كل مطار تلاشت بعد اشتدادهم، وتضائلت بعد انتشارها،
ولم يبق لها إلا اسم أو رسم من طائفة قليلة، فن يتلقونها خلفاً عن سلف ليس لهم
عديد ولا مدد. أما ترى الباطنية والقرامطة الذين طالت مدتهم، واشتدت شوكتهم
حتى سفكوا دماء الحجاج في عرفات والمظاف، وقلعوا الحجر الأسود، و
ذهبوا به إلى هجر، أين درجوا؟ وأين بنو برغواطية الذين ملكوا البلاد وقهروا العباد
وجاسوا بخلال الديار أزيد من ثلاثمائة سنة؟ هل ترى منهم عيناً أو تسمع لهم
مركزاً، أم أين المهديّة أتباع الجونفوري، هل ترى لهم من ياقية إلا أفراداً كأنهم
الأسراء في سجن محفورا، والموتى في القبور، وإن من أعظم الفتن، وأقواها
مواكثها شناعة وأدهاها فتنة عيياء وداهية دهياء تسمى فتنة القاديان، والفتنة
المرزائية التي أنكر زعيمها الدرزا غلام أحمد ختم النبوة، وزعم أنه نبي، إما

ظلياً ، أو بروزيّاً، أو تشريعياً ، كل ذلك في كتبه التي موهها لأذنا به يلقي عليهم
 من كلماته شيئاً فشيئاً حتى استقرت في نفوسهم نبوته ، وآمنوا بوحيه وكلامه
 المعجز ومعجزاته وصارت أمته غير أمة المسلمين ، فهم يكفرون كل من أنكر
 نبوته من مسلمي الدنيا ، لا يصلون خلفهم ولا يصلون على جنازتهم ، ولا يجزون
 مناكحتهم . ثم لم يقنع ذلك الزعيم على هذا ، فادعى لنفسه الفضيلة على الأنبياء
 والمرسلين بل وعلى خاتم النبيين ، وأهان روح الله ورسوله سيدنا عيسى بن مريم
 عليه السلام وأتى في حقه بكل كلمة شنيعة فظيعة ، لا يستطيع أحد سماعها ، ثم
 افترت أتباعه فرقة منهم بقيت متمسكة بأصل دعواه وأعلنت بنبوته جهاراً
 لا يردعهم دين ولا يمنعهم حياء ، وتلك الفرقة هي جمهور المرزائية ؛ وطائفة قامت
 تخدع المسلمين ، فبقيت في الباطن على ما كان عليه زعيمها وقالت نفاقاً وخدعاً عالم
 يدع المرزا لنفسه النبوة ، ولا تعتقده نبياً بل نراه مصلحاً مجدداً ومسيحاً موعوداً
 وذلك منهم صريح النفاق لخدع المسلمين وتلقين دسائس المرزا وهفواته وهم أكثر
 ضرراً على المسلمين من الفرقة الأولى . فإن كثيراً من المسلمين الذين ليس لهم علم
 بدسائس المرزا ولا لهم اطلاع على مكائد هؤلاء المناققين المحتالين إذا سمعوا مقالتهم
 يحسنون ظنونهم للمرزا ، ثم يسمعون مناقبه التي اخترعوها وأوصافه التي اختلفوها
 فيعتقدون أنه رجل صالح ، وتلك شبكة تصاد بها الغافلون ، فانظر أيها الفطن المتيقظ
 أين بلغ بالمسلمين نفاقهم توقف في تكفيرهم من لم يطلع على مقصودهم ومرادهم ،
 وكان من سنة الله في الذين خلوا من قبل أن تقوم هذه الفتنة إلى أمد معلوم تلتهمه
 نارها ويطير ضرامها ، ثم تضمحل وتبيد وكان وعد الله مفعولاً ، ليحق الحق
 ويبطل الباطل ، فيبقى الإسلام غصاً طرياً على ما كان عليه ، والمسلمون منصورين
 ظاهرين على الحق ما ضررتهم تلك الفتنة ، ولا نقصتهم ، ومع هذا فقد كان
 حقاً على أهل الدين من الأمراء والملوك والسلاطين والعلماء الربانيين المتقين

أن يقوموا لقمع هذه الفتنة استيصالها يداً واحدة، ويبدلوا جهدهم في مكافحتها، ويؤدوا فرضهم في نصرة الإسلام، وإلا صاروا مخذولين متولين عن الدين مستحقين أن يمحى اسمهم عن المسلمين ويستبدل الله بهم قوماً غيرهم . فقام أداءاً للفريضة ونصرة للحق فنام من العلماء لقمع هذه الفتنة وكشف عوارها، فنشروا الكتب والرسائل حتى اتضح الحق وافتضح الباطل واطلع عوام المسلمين وخواصهم على ما دس المرزا من الكفر والإرتداد، الصريح لم يبق لأتباعه إلا طائفة طبع الله على قلوبهم وبأل الزيف صدورها فهم لا يؤمنون حتى يروا العذاب الأليم .

ومن قام لدمغ هذه الفتنة وقع أباطيل هؤلاء المردة الطغاة الذين ليسوا في عداد فرق المسلمين، وتحقيق مسألة تكفير الملحدين والمتأولين من أهل القبلة الشيخ الثقة الورع التي الحافظ الحجة المفسر المحدث الفقيه المتبحر في العلوم العقلية والنقلية، رافع لواء التحقيق في المسائل الغامضة المهمة مولانا الشاه محمد انور صدر المدرسين في دار العلوم بديوبند حرسها الله وحماها، فصنف رسالة جمع فيها وأوعى وأتى بكل ما يحتاج إليه العلماء في هذه المسألة، وأورد فيها تحقيقات مفيدة، وأثبت فيها أن المرزائية ليسوا من الإسلام في شيء، وإنهم خارجون عن فرق المسلمين كلها؛ وهي رسالة إذا رآها منصف متيقظ لا يبقى له ريب، ولا شك في هذه المسألة، ولا يتردد في خروج الطائفة المرزائية من فرق الإسلام ضاعف الله أجره، ولفه، وبارك في أوقاته، ونفع بها المسلمين، وهدى بها الذين في ريبهم يترددون، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعين .

وأنا العبد الضعيف حبيب الرحمن الديوبندي العثماني

صورة ما كتبه العالم العلامة العارف المحقق مولانا محمد رحيم الله البجنورى
أدام الله ظله

بعد الحمد الكامل للأحرى به ، والصلاة الكاملة للأحرى بها ، يقول
العبد المذنب الضعيف الراجى إلى رحمة ربه القوى محمد رحيم الله البجنورى
أن عندى هذا الكتاب المستطاب نافع نفعاً تاماً ، بل ضرورى أشد الضرورة
فى حق الطالبين للحق والتحقيق فى معاملة الأمور المهمة الدينية التى بدون
الاطلاع التام عليها والإعتقاد الجازم بها لا يلىق أحد بأن يعد فى زمرة الأمة
المرحومة المحمدية على صاهبها ألف ألف صلوات وتحية ، لا سيما فى هذا الزمان
إلا بعد من خير القرون النازلة فيه ساعة بعد ساعة ، ولحظة بعد لحظة ، أنواع بليات
الآفات والفتن من أهل الشرور والطغيان عصمنا الله منها ببركة رسوله
وحبيبه سيد العالمين ، خاتم النبيين والمرسلين إلى يوم الدين ، فعجزى الله خير
الجزاء عن سائر المسلمين لمصنفه الحبر الكامل المحقق المدقق فخر أقرانه وأبناء
زمانه ، لازالت شمس ذكائه المنورة بنور ضيائها طالعة ، ونجوم تدقيقاته
الباهرة بأنوارها ساطعة ، فقط .

” وهذه نبذة من نقثات صدر ذلك الملحد وكلمات كفره مما أوحى
إليه شيطانه ، واستهوى به قرينه مما فاق به كل كافر وزنديق ، يدعى
دعاوى بسيطة عاطلة مع غاية جهله ، وقلة فهمه ، حتى إنه لا يستطيع
تلفيق عبارة صحيحة فى الفارسية ، فكيف بالعربية ، ويزعمها حقائق وهى فى
الحقيقة بقايق ، انتخبها مولانا السيد مرتضى حسن ، وترجمها المولوى
محمد شفيع الديوبندى ، فلينظر الناظر فيها ، هل غادر فيها كفرآلم يأتى ؟
كلا ثم كلا .“

فهرس الكتب

(الف)

الاقتصاد للنزالي ٧٦، ٢٤
اكفار الملحدين ٢، ١٥٩، ١٦١
١٦٢
الاكيل ٩٤
الام للشافعي ٣٨
انالي ابي الحسن بن رمله ١٠٤
الامالي لابي يوسف ٧٨
الانقرويه ٥١
الايوسط للطبراني ١٢٦
اشار الحق ٤، ٢٠، ٣٥، ٤١، ٤٢، ٤٣
٧٠، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢
ايك غلطي كا ازاله ١٤٤، ١٤٥، ١٥٠
١٥١

(ب)

البحر الرائق ١٧، ٣٢، ٥٠، ٩٩
٦٠، ٦٢، ٦٣، ٧٨، ١٢٩
البحر المحيط ٥٦
البدايع ٧٧، ٩٠، ٩٧
بدائع الفوائد
البراهين الاحمديه ١٤٣، ١٤٦، ١٤٧
١٤٨، ١٥٢، ١٥٥
البرهان ٥١
البزازيه ٥٤، ٥٩، ٦٢

الابريز ١٠٠
الابكار والمقاصد ٨٦
اتحاف السادة المتقين للزبيد ٤١، ٨٦
٨٩
الاتقان ١٠١
احكام القرآن للجصاص ٣٦، ٣٧، ٥٢
٧٠، ٧٢، ٩٤، ٩٥، ٩٦
الاحكام للامدي ١٧، ٧٥
الاختيار ٧٦
اربعين ١٣٩، ١٤٠، ١٤٢، ١٤٨
١٤٩
ازاله الاوهام ١٣٥، ١٣٦
ازاله الخفا ٢١، ١١٥
الاسماء والصفات للبيهقي ٣٩، ٤١
٦٦، ٨٢
الاشباه والنظائر ٦٠، ٦٢، ١٢٩
الاصل ٥١، ٧٨
اصول البزدوي ٦٥، ٧٢
اعجاز احمدي ١٣٥، ١٤٧، ١٥٠
١٥٥
الاعلام بقواطع الاسلام لابن حجر ٥٩
٦٦
اقامه الدليل ١٨

الجامع الصحيح للترمذى ٩٨
الجامع الصحيح للمسلم ٦١ ، ٥
١٠١ ، ٦٥
جامع الفصولين ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٦٦ ،
٩٠

الجمع والفرق للحموى ٣٢
جوهرة التوحيد ١٨

(ح)

حاشية الاشباه للحموى ١٢٩ ، ٦٢ ، ٥٩
حاشية بنانى ٧٤
حاشية تزيان القلوب ١٤١
حاشية جوهرة التوحيد ٣
حاشية خيالى على شرح عقائد ١٢١ ، ٧٨
حاشية ضميمه انجم آتهم ١٣٣ ،
١٣٤ ، ١٣٩ ، ١٤٠
حقيقه النبوه ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٥١ ، ١٥٣
حقيقه الوحى ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ،
١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٤٥
١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥

(خ)

الخاويه ٩٩ ، ٥٩
خزانه الجرجانى ٧٢
خزانه المفتين ٥١
الخصائص الكبرى ١٤
خلاصه الفتاوى ٥١ ، ٥٤ ، ٦٠ ،
١٢٩ ، ٧٨

بغية المرتاد لابن تيميه ١١٤ ، ٦١
١١٨
البنايه ٧٧
البهجه لشيخ الاسلام زكريا ٧٦

(ت)

تاريخ ابن عساكر ٦٢
تحرير الاصول ٧١ ، ٧٥ ، ٧٧ ، ٩٥ ،
تحفه اثنا عشره ١١٨ ، ٥٢
تحفه البارى لذكرى الانصارى ٣٣
تحفه المحتاج لشرح المنهاج ٥٥
تحفه كولزويه ١٤١ ، ١٤٩ ، ١٥٥
التحقيق شرح حسامى ١٦
الترغيب والترهيب للمنذرى ٦٦
التصريح بما تواتر فى نزول المسيح ٨
التفرقه بين الايمان والزندقه للغزالي
٢٧
تفسير ابن كثير ٨
التقرير والتجبر شرح التحرير ٥١ ، ٧٥
التلخيص الجبير لابن حجر ٨
التلويع للتفتازانى ١٨ ، ١١٩
التمهيد لابي شكور السالمى ٤٨ ، ٥٦
تنوير الابصار ١٢٨
التوضيح ٨٦
تهذيب الآثار
تهذيب التهذيب ٤
(ج)
الجامع الصحيح للبخارى ٢١ ، ٢٢ ،
١٤٩ ، ٨٨ ، ٦١ ، ٤٦

(س)

منن ابى داؤد ١٠٥ ، ١٠٨
 منن النسائي ٥٣ ، ٩٣ ، ٩٧ ، ١٠١
 السير الكبير ٣٩
 سيره الابدال ١٤٢ ، ١٥٦
 سيره ابن اسحاق ١٢٧

(ش)

شرح التحرير ١٧ ، ١٨ ، ٢٣ ، ٧٣
 شرح الترمذى لابن عربى ٢٥
 شرح جمع الجوامع ٧٤ ، ٧٥
 شرح الشفا للخفاجى ٥٣ ، ٥٨ ، ٩٠
 ٩١ ، ٩٦ ، ١١١ ، ١١٨ ، ١٢٠
 شرح الشفا لملا على قارى ٤٦ ، ٦٥ ، ٥٩
 شرح السير الكبير
 شرح صحيح مسلم للابى ٩
 شرح صحيح المسلم للنووى ٢٩
 شرح العقائد للنسفى ٦٣ ، ١٢١
 شرح العقيدة الطحاوية للقونوى ٢٣
 شرح العدة لابن دقيق العيد ٦٦
 شرح الفرائد ٥٥
 شرح فقه اكبر ١٦ ، ٢٤ ، ٥٥ ، ٦٥
 ٦٩
 شرح الكنز للزيلعى ٦٦
 شرح لاميه العجم للصفدى ١١٦
 شرح مسلم الثبوت ٧٥
 شرح معانى الآثار ٩٤ ، ٩٥
 شرح مقاصد الطالبين فى اصول الدين
 ١٣ ، ١١٦ ، ١٢٣

خلق افعال العباد ٣٢ ، ٣٩
 الخيرية ٥٤

(د)

دائرة المعارف ٣
 دافع البلا ١٣٦ ، ١٥٧
 الدرر ٥٩ ، ١٢٩
 الدر المختار ٥٩ ، ١٢٩
 الدر المنتقى
 الدر النضيد من مجموعة الحفيد ١١٦

(ذ)

الذخير ١٢٩

(ر)

رد المختار ١٣ ، ١٧ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١
 ٥٢ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٣ ، ٦٥ ، ٦٨
 ١١٩
 الرسالة التسعينه لابن تيميه ٤٠
 رسائل ابن عابدين ٧٧
 روح المعانى ١١ ، ١٨ ، ٣٦ ، ٦٣
 ١٠٩ ، ١١٥ ، ١٢٦
 الروضة ٢٦ ، ٩١
 رياض المرتاض للطبرى ٦٦ ، ٩٣

(ز)

زاد المعاد ٧٠ ، ١٠٤

شرح منية المصلي ٥٠

شرح مواقف ١٢١

شرح المواهب للزرقاني ١١٥ ، ٧٩

١٢٨

الشفاء ٢٦ ، ٣٤ ، ٤١ ، ٤٦ ، ٥٤

٥٦ ، ٦٩ ، ٧٣ ، ١٠٦ ، ١٠٧

شفاء العليل لابن قيم ١١٣

(ص)

الصارم المسلول ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٢ ، ٥٥

٧٠ ، ٩٠ ، ٩٥ ، ٩٩ ، ١٠٣

١٠٥ ، ١١٩ ، ١٣٠

صبح الاعشى ١١٦

صدع النقاب عن جسامه الفنجاب

لامام العصر ١٠٨

الصلوات والبشر في الصلاة على خير

البشر ٩٤

الصواعق المحرقة ٥١ ، ٦٦

(ط)

طبقات الحنفية ٩٠

(ظ)

الظهريه ٥١ ، ٦٥

(ع)

العتبية ٩٠

العقائد العنصرية ٥٦

عقيدة السفاريني ٣٨

العنصرية ٥٩ ، ٦٠

عمدة الاحكام

عمدة القارى ٣٧ ، ٩٤

(غ)

غايه البرهان في تاويل القرآن ٩

غنية الطالبين ٥٥

(ف)

فتاوى ابن تيميه ٣٩ ، ٤٦ ، ٥٢ ، ٧٥

١١٣ ، ١٢٨

فتاوى احمدية ١٤١ ، ١٤٢

الفتاوى البديعية ٥١

فتاوى تقي الدين السبكي ٢٥

الفتاوى العزيزية ٥١ ، ١٢٥ ، ١٢٦

الفتاوى الهندية ٣٢ ، ٥١ ، ٥٩

٦٠ ، ٦٥

فتاوى قاضي خان ٦٠

فتح الباري ٤ ، ٥ ، ٧ ، ١١ ، ١٤

٢١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٣ ، ٤٦ ، ٦٠

٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ١٠٠ ، ١٠٦

١١٢ ، ١١٣ ، ١٢٧ ، ١٢٩

فتح البيان ٣٦

فتح القدير لابن الحمام ٣٨ ، ٤٩

٦٥ ، ٦٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٩٤ ، ١٠٢

فتح القدير للشوكاني ٣٦

فتح المغيث ٨٣

الفتوحات ٧٨

الفارق بين الفرق لابي منصور البغدادي
٤١ ، ٣٨

فصل المقال والكشف عن مناهج الادله

الفقه الاكبر ٢٣ ، ٥٤ ، ٦٧

غواتح الرحموت ٧١ ، ٧٧

غيبيل التفرقة ١٠٣ ، ١١٧ ، ١١٨

(ق)

القاسوس ٩٤ ، ١٠٨

قدوري ٢١

القرآن العظيم ٦ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ١٤٠

١٤٩

القواصم و العواصم ٨٢

(ك)

كتاب الايمان لابن تيميه ٢٣ ، ٦٨

كتاب الخراج لابي يوسف ٢ ، ٥٤

كتاب السنه لابي القاسم اللالكائي

١١٣

كتاب العلو للذهبي ٣٨ ، ٤٠

كتاب الفصل لابن حزم ٦٤

كتاب الوصيه ٥٤

كشتي نوح ١٣٨

كشف الاسرار شرح اصول البزدوي ١٧

٦٥

كليات لابي البقا ٦٩ ، ٧٢ ، ٧٨

٧٩

كنز العمال ٣٥ ، ٦٤ ، ٩٤ ، ١٠١

١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٢٧

كنز الدقائق ٦٧ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١٢٤

(م)

مجمع الانهر ١٢٩

المحصول ٨٣ ، ٨٥

المحيط ٥٤ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٧٢

١٢٩ ، ٧٦

مختصر ابن حاجب ٧٥

مختصر مشكل الآثار ٦٦ ، ٩٧ ، ٩٨

مختلف الحديث ٩٧

المدخل للبيهقي ١٠٢

المسايرة ٧ ، ٢٣ ، ٣٢ ، ٤٠ ، ٤٩

٥٠ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٨٩

المستدرک للحاكم ٥ ، ٣٥ ، ٧١

٩٣ ، ٦٧ ، ١٢٧

المستصفى للغزالي ٧١

مسند احمد ١٤ ، ٩٨ ، ١٢٧

مسوى على المؤطا للشيخ ولي الله

الدهلري ٤٥ ، ١٠١

المعارف لابن قتيبه ٥

معالم السنن خطابي ٦٦ ، ٨٢ ، ١٢٥

معالم التنزيل ١٤

المعجم للطبراني ١٤ ، ٢١ ، ٣٤ ، ١٢٩

المفهم للقرطبي ٢٦ ، ٢٨

مقاصد الطالبين في اصول الدين ١٢

١١٥ ، ٧٢

مكتوبات امام رباني ٧٨

المكتوبات الخطيه ١٣٢

نور العين ٤٨
النهاية لابن الاثير ١٢٥

(و)

وجيز الكردري ١١٧
الوحى الالهى ١٤٥
الوسيط ٣٥ و ٣٠
الوهبانية ٥١

(هـ)

الهدى ٤

(ى)

اليتمه ٣٢ ، ٦٧
اليواقيت ٢١ ، ٣٨ ، ٦٢ ، ٧٩ ،
١١٧ ، ٩٢

ملوك مصر ٤٨
منتخب كنز العمال ١٤
المنتقى ١٦ ، ٢٣ ، ٧٨
منحه الخالق على البحر الرائق ٢٢
المنهاج للذهبي ١٣ ، ١٠٠
منهاج السنه ٤٥ ، ٩٣ ، ٩٨
الموافقات ٣
المواقف ٥ ، ٧٢ ، ٧٨ ، ٧٩
المواهب ٢ ، ٦٣ ، ١١٨
موضح القرآن ٣٥
موطا امام مالك ٣٧
الميزان الكبرى للشعراني
ميزان الاعتدال ٤ ، ٩١

(ن)

نبراس شرح عقائد ١٧
نسيم الرياض
نصب الرايه لتخريج احاديث الهدايه
٩٣ ، ١٢٩ ، ١٣٠

فهرس الاعلام

(الف):

- آدم عليه السلام ٦٢
 الأمدى ٧٢ ، ٧٤ ، ٧٥
 ابن أبى حاتم ١١٣ ، ١٢٦
 ابن أبى سرح ١٢٧ ، ١٢٨
 ابن اسحاق ١٢٧
 ابن امير الحاج ١٨ ، ٢٠ ، ٧٣
 ابن بطال ٢٧
 ابن البياضى الحنفى ٨٦ ، ٨٩
 ابن تيميه ١٨ ، ٣٤ ، ٤٠ ، ٦٨ ، ٩٦
 ١٠٣ ، ١١٥
 ابن جرير ١٠١
 ابن الجوزى ٦٠
 ابن الحاجب ٧٤ ، ٧٥ ، ٨٥
 ابن حبان ٦٦ ، ٩٦ ، ١١٥
 ابن حجر ٨ ، ١٨ ، ٢٤ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣
 ، ٣٤ ، ٤١ ، ٤٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٦
 ، ٧٣ ، ٩١ ، ١٢٧
 ابن حزم ٦٤ ، ٧٤ ، ٩٤ ، ١١٥
 ابن دقيق العيد ٣١ ، ٦٦ ، ٧٣
 ابن ذى الخويصرة ٢٨
 ابن راهويه - اسحاق بن ابراهيم ١١٩
 ابن رشد ٩
 ابن صياد ٤٦
 ابن عابد بن ٣٥ ، ٧٧ ، ١٢٩
 ابن عباس رض ٢ ، ٥ ، ٢٦ ، ٣٨ ، ١٠٣
 ١٠٤ ، ١٢٦
 ابن شتاب ١٠٦
 ابن عربى (ابو بكر) ٢٥ ، ٣٦
 ابن عمر رض ١٤ ، ٤٩ ، ١٠١
 ابن عيينه ٤١
 ابن القاسم ٥٢
 ابن قيم ١١٣
 ابن كثير ٨ ، ١٢٧
 ابن لهيعة ٤١
 ابن المبارك ٤١
 ابن المدينى ٣٩
 ابن مردويه ١٢٧
 ابن مريم ٨
 ابن مسعود ٢٦
 ابن المنذر ٤١
 ابن هبيرة ٢٨ ، ٣٦
 ابن الهمام ٧ ، ١٨ ، ٣٢
 ابن هود ١١٤
 ابو ادريس ١٣٠ ، ١٣١
 ابو اسحاق الفزارى ٤١
 ابو امامة رض ٣٥
 ابو برزة رض ٣٥
 ابو البقاء ٦٩

- ابو بكر صديق رض ٤٠٤ ، ٢٤ ، ٣٦ ، ١٢
 الاسود العنسي ٥٧ ، ٤٨ ، ٥١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٨ ،
 اشرف على التهانوي ١٠٤ ، ١١٤ ، ١٦٠ ،
 الاشعري ابو الحسن ٦٨ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ،
 ١٢١ ، ١٣٠ ،
 اشهب ٥٣ ،
 اصبح ابن الفرج المالكي ٢٠٤ ، ٥٢ ،
 ام سلمة ١١٣ ،
 الاموي ٩٩ ،
 انس بن مالك ٢٠ ، ٣٨ ، ٩٥ ،
 الاودي ٤١ ،
 الاوزاعي ٤٧ ،

(ب)

- الباب (الملحد) ٨ ،
 البخاري - ٣ ، ٢٥ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٣٧ ،
 ٣٩ ، ٦٢ ، ٧٥ ، ٨٨ ، ١٠١ ، ١٢٧ ،
 البغوي - ٣٠ ،
 البها (الملحد) ٨ ،
 بهز بن حكيم ١٠٥ ،
 البيهقي - ٦٦ ، ١٠٢ ،
 ابو عبيد القاسم بن سلام ١٠٧ ،
 ابو عثمان النهدي ٩٩ ،
 ابو سمود الانصاري ١٢٧ ،
 ابو مصعب ٣٧ ،
 ابو منصور البغدادي ٤١ ،
 ابو هريرة رض ٥ ، ٣٨ ،
 ابو يعلى ٩٦ ، ١٠١ ، ١٢٧ ،
 ابو يوسف القاسي ٢ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ،
 ٤١ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٧٨ ، ١١١ ،
 الابي العلامة ٩ ،
 ابي بن كعب ١٢ ،
 احمد بن ابي سليمان ٥٣ ،
 احمد بن حنبل ٤٧ ، ٤٩ ، ٨٧ ، ٩٨ ، ١١٩ ،
 ١٢٠ ، ١٢٧ ، ١٣١ ،
 احمد بن القاسم بن عطية ٤٠ ،
 احمد بن محمد بن مسلم ٣٩ ،
 احمد بن يعقوب الثقفي ابو سعيد ٤١ ،

(ت)

- الترمذي - ٣٥ ، ١١٠ ،
 التفتازاني - ١٢ ، ١٥ ، ١٨ ،
 تقي الدين السبكي - ٢٥ ، ٣٣ ، ٦٦ ، ٧١ ،
 تميم الداري - ٦٢ ،

(ث)

الثوري ٤٧ ،

الخطابي ٢٧ ، ٦٢ ، ٨٢ ، ٩٢ ، ١٠٦
 البخاري ٥٨ ، ٩٦
 خليل احمد السهارنفوري ١٥٨ ، ١٥٩
 الخيالي ١٢١

(د)

الدجال ١٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ١١١

(ذ)

ذو الخويصرة ٤٦ ، ٩٩
 الذهبي ٣٨ ، ٨٧ ، ٩٨

(ر)

رائع بن خديج ١٤
 الراقي ٣٠

(ز)

زرادشت ١٣
 زكريا الانصاري ٣٣ ، ٧٦
 زهير السخيتاني ٣٩
 زيد بن حارثة رض ٦٣
 الزيلعي جمال الدين ٩٣ ، ١٢٩

(س)

السبكي ١٩ ، ٢٠
 السرخسي ٤٦
 سفيان الثوري ٣٩
 سلام بن ابى المطيع ٢٩

(ج)

جابر بن عبد الله - ٣٨
 جبريل عليه السلام - ٥٥
 الجرجاني - ٧٢
 الجصاص الرازي - ٩٤
 جهنم - ٤٠

(ح)

الحارث بن ادريس - ٤٠
 الحارث المتنبى - ٥٦
 حارثة بن شراحيل - ٦٣
 الحاكم - ٦٤ ، ٧٢ ، ١١٠
 الحجاج - ٢٩
 حذيفة رض - ١٠١ ، ١٢٧
 حرب - ١٠٣
 الحسن البصري - ١١٣
 الحسن بن زياد - ٧٢
 الحسين بن علي رض - ٢٩ ، ٣٠
 حفص بن غياث - ٤١
 حكيم بن عباد بن حنيفة - ٩٤
 حماد بن ابى سليمان - ٣٩
 حمزة بن عمرو الاسلمي ٦١
 الحموي ٣٢ ، ٥٩ ، ١١٩
 الحميدي ١٢٠
 حنبل ١٢٠

(خ)

خالد ١٢
 الخضر ١١

عبد الرزاق ٩٦
 عبد العزيز بن أبي رواد ٤
 عبد العزيز بن ولي الله بن عبد الرحيم
 الدهلوي ١٢١
 عبد الغني التابلسي ٥٥
 عبد الله بن أبي أوفى ٣٨
 عبيد الله بن أحمد بن عبد الرحمن الدشتكي
 ٤١
 عبد الله بن الحارث ٢٩
 عبد الله بن حذافه ١٢
 عبد الله بن رواحه ٩٥
 عبد الله بن الزبير ٢٩
 عبد الله بن عمر رضى ٣٨
 عبد الله بن المبارك ٣٩
 عبد الله العربي ١٤١ ، ١٤٢
 عبد الملك بن مروان ٥٦
 عثمان رضى الله عنه ٩٨ ، ٥١
 عزيز عليه السلام ٨٢
 عزيز الرحمن الديوبندى المفتى ١٦١
 عصماء بنت مروان ١٢٩
 عقبه بن عابر الجهني ٣٨
 على رضى الله عنه ٢٧ ، ٢٩ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٢ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٧٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٣٠ ، ١٣١
 على بن الحسن الكراعى ٣٩
 على بن عاصم ٤١
 على بن عبد الله - انظر ابن المدينى عمارة
 اليمنى الشاعر ١١٦
 عمر رضى الله عنه ٤ ، ٢٤ ، ٣٠ ، ٤٥ ، ٥١ ، ٦١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥

سليمان بن شعيب ٣٧
 السبكي ١٠١
 السيوطي ١١٨

(ش)

الشافعي ١٦ ، ٢١ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٥١ ، ٧٢ ، ١١٣ ، ١١٩ ، ١٤٠
 شبير أحمد العثماني ١٦٢ ، ١٦٣
 شداد بن حكيم ٩٠
 الشعرائي ٧٩
 الشوكاني ٣٨ ، ٦٦
 الشهرستاني ١٠٩

(ص)

صبيغ بن عسل ٩٩
 صلاح الدين يوسف بن ايوب ١١٦
 الصلاح المصندي ٢١٦

(ط)

الطبراني ١٢٦
 الطبري ٢٦ ، ٢٩ ، ٦٤
 الطحاوي ٢٤ ، ٣٧ ، ٦١ ، ٩٤ ، ٩٧
 الطحطاوي ٣٥ ، ١١٩

(ع)

العارف بن أبي حمزة ٦١
 عبد الحق ٢٧
 عبد الحكيم سيالكوتي ٧٨
 عبد الرحمن بن محمد بن الاشعث ٢٩

القفال المروزي ٣٠ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ،
القنوي ٢٣ ، ٦٩ ، ١٢٢

(ك)

عمرو بن عبيد ٤٠
عمير بن عدي ١٢٩
عون بن عبد الله ٤
عياض القاضي ٢٧ ، ٣١
عيسى عليه السلام ٧ ، ٩ ، ١٠ ، ١١ ،
٥٥ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ،
١١١ ، ١١٤ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ،
١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٢ ، ١٤٤ ،
١٦١

(ل)

اللاكثي ١١٢ ، ١١٣
الليث ٤١ ، ٤٩ ، ١٠٣

(غ)

الغزالي ٢٤ ، ٢٧ ، ٣٠ ، ٧٠ ، ٧٦ ،
١٠٣
غلام احمد مرزا ١٣٣ ، ١٣٦ ، ١٤٢ ،
١٦٠

(م)

مالك الامام ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥١ ،
٩٠
مالك بن نويرة ١١١
مجاهد ١٠٣
محمد رحمه الله ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ،
٤٠ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٩٠
محمد احمد القادري ٦ ، ٤٧ ، ١٠٨
محمد انور شاه ١٣٢ ، ١٥٨ ، ١٦١ ، ١٦٢
محمد بن ابراهيم - راجع الوزير اليماني
محمد بن ابي ايوب الرازي ٤٠
محمد بن ابي بكر رض ١٣٠
محمد بن الحسن الشيباني ٣٨ ، ٤٠ ، ٥١ ،
١١٢ ، ١٣٩
محمد بن سابق ٤٠
محمد بن سجنون ٢٤

(ف)

فخر الاسلام البزدوي ٥٤

(ق)

قابوس بن مخارق ١٣٠
القاسم بن ابي صالح الهمداني ٤٠
القاسم بن سلام ابو عبيد ٣٩
قاسم (سحشي المايرة) ٦٨
قتادة رض ٦٣
القرطبي ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٣٤
قرة العين (الملحد) ٨

(و)

الوزير اليماني محمد بن ابراهيم ٢٠ ،
 ٣٥ ، ٤٢ ، ٧٩ ، ٨١
 وكيع ٤١
 ولي الدين احمد بن عبد الرحيم العراق
 ٧٦
 ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوي ٤٥ ،
 ١١٥

(هـ)

هرقل ٣
 هشام بن عبيد الله الرازي ٣٨
 هشيم ٤١

(ي)

يحيى النبي عليه السلام ١٣٤
 يحيى بن اكرم ٣٨
 يزيد بن ابي سفيان ٩٥
 يوسف عليه السلام ٦٠ ، ٩٧
 يوسف النجار ٤٨ ، ١٣٧ ، ١٣٨
 يونس بن عبد الاعلى ١١٣

محمد بن يوسف بن ابراهيم الدقاق ٤٠

محمد حسن الامروهي ٩
 محمد شفيع الديوبندي المفتي ٦ ، ١٣٣
 مختار بن ابي عبيد الثقفي ٥٧
 المخزومي ٣٨
 مرتضى حسن الزيدي ١٣٣
 مريم عليها السلام ١٣٧ ، ١٣٨
 المستمل ٤٦
 مسيلة الكذاب ١٠ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ١٠٩
 معاذ رض ١٢ ، ١٢٩
 ملا علي القاري ٦٥
 منذري ٦٦
 موسى ١٤٤
 مهدي عليه السلام ١٠

(ن)

النسائي ٣٥ ، ٩٣ ، ٩٧
 النسفي ٤٦
 نوح عليه السلام ٣٢
 نوح آفندي ٢٣

فهرست مقاصد الرسالة اجمالاً

موضوع	صفحة
خطبة بديعة حاوية للحمد والصلاة ببراعة الاستهلال	١
داعية تأليف الرسالة، وتسميتها بـ "إكفار الملحدين"، وتفسير	
ضروريات الدين	٢-٣
تحقيق أن إنكار شيء من ضروريات الدين كفر	٤
بيان أقسام التواتر الأربعة وأمثالها	٥-٦
بيان اجتماع عدة أقسام في شيء تارة	٦
بيان كثرة التواترات في الأحكام ، وبيان نواتر أحاديث ختم النبوة	٦
تحقيق أن الأمر الضروري في الدين ما يكون مكشوف المراد وفهمه	
العامة من غير تعارض الأدلة	٧
بيان إلحاد القادياني وتحريفه للنصوص وأتباعه البابية والبهائية	
وقرة العينية	٨
تصريح مالك بنزول المسيح عليه السلام في "العتبية"	٩
تفصيل متواتر عسير الكيفية وحكمه	٩
بيان شيء من دعاوى القادياني وادعائه النبوة والرسالة ، وإن	
إكفاره واجب بوجوه	١٠
بيان بعض المكابرات في التأويلات	١٠
تفسير الزندقة والإلحاد والباطنية وأن حكمها الكفر	١٢

	تحقيق معاني المنافق والمرتد والمشرک والكتاني والذهري والزنديق
١٢	والمعطل ، وإن كلاً منهم كافر
١٥	تحقيق أهل القبلة الذين لا يكفرون
	تحقيق أن أهل القبلة اتفقوا على ضروريات الدين كحدوث
١٨-١٦	العالم والمعاد الجسماني وعلم الله وغيرها
١٩	تحقيق البدعة المكفرة والغير المكفرة
٢٠	نقل عبارات من "إيثار الحق" للبياني في مسألة الإكفار
	مأخذ عدم تكفير أهل القبلة بالذنب من حديث أنس عند
٢١-٢٠	أبي داود ، وتفسير الذنب عند أبي حنيفة والشافعية
٢٢	تحقيق عدم التكفير بالذنب الذي هو مذهب أهل السنة
٢٢	بيان أن مذهب أهل السنة في ذلك ضد الخوارج
	عبارات من الحافظ ابن حجر في تحقيق كفر الخوارج وغلاة
٣١-٢٤	الرافضة ، وزيادات من المؤلف رحمه الله
	سنة تنبيهات من المؤلف مستفادة من كلمات ابن حجر
٣٦-٣٢	بتحقيقات ممتعة
٤٢-٣٧	نقول من الأئمة فيمن يستحق القتل من أهل الأهواء وتكفيرهم
٣٨	تكفير القاتل بخلق القرآن وتحقيق التأويل فيه
٤٠	تكفير أبي حنيفة الجهمية
٤١	تكفير الشافعي وغيره القدريّة
	غرر نقول من كبار المحققين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين في

موضوع التكفير بغاية الإشباع	من ٤٣ إلى آخر الكتاب
الخوارج وعلى ، وحكم قتلهم	٤٣
بيان أن التأويل قسمان	٤٤
تفسير الزندقة وإنكار خلافة الشيخين	٤٥
تحقيق الفرق بين قول الخوارج : قسمة ما أريد بها وجه الله ،	
وقول أمهات المؤمنين : إن نساءك ينشدنك الله العدل	٤٦
بيان اختلاف الأئمة في تكفير الخوارج	٤٧
بحث عدم قبول توبة الإباحية والقرامطة وغيرهم	٤٨
تحقيق تحريم الحلال وتحليل الحرام	٥٠
الجمهور على تكفير منكر خلافة الشيخين	٥١
اختار الشاه عبد العزيز تكفير من أكفر عليه	٥٢
بقول من كبار المالكية في تكذيب مدعى النبوة وفي تغيير صفة	
من صفات الرسول عليه السلام	٥٣
تصريح الأئمة الثلاثة بكفر القائل بخلق القرآن	٥٤
سباب الأنبياء كافر لا تقبل توبته ، والاختلاف في قبول توبته	٥٤
تكذيب النبي وتحقيره وتجويز النبي بعد الرسول عليه السلام كله كفر	٥٥
بيان وجوه تكفير أهل القبلة	٥٦
بيان كفر من ادعى النبوة بأى وجه كان من الوجوه	٥٧
بيان كفر من دافع نصاً من الكتاب	٥٧
بيان تكفير الخوارج بإنكار الرجم	٥٨

- ٥٨ كل من ضلل الأئمة المحمدية فهو كافر
- ٥٩ - ٦٠ نقول من كتب الحنفية في مسألة التكفير وفيما يكفر به
- ٦١ توجيه عدم كفر اسرايلى بقوله: لئن قدر الله على الخ
- ٦٢ تحقيق أن الجهل بضروريات الدين لا ينجى من الكفر
- ٦٥ بيان عدة وجوه في التكفير
- ٦٥ إنكار الإجماع وإنكار الأخبار المتواترة كفر
- ٦٦ تنبيه مهم من المؤلف في أن خبر الواحد يصلح مأخذاً للتكفير
- ٦٨ تنبيه في تحقيق الكفر مع بقاء التصديق
- ٧١ تحقيق أن التأويل في ضروريات الدين لا يدفع الكفر
- ٧٢ تحقيق مسألة عدم إكفار أهل القبلة
- ٧٣ تحقيق أن لازم المذهب الصريح البين إذا كان كفرأ يكفر به
- ٧٤ بيان ضروريات الدين التي يكون إنكارها كفرأ
- ٧٦ نقول مهمة من العراقي والغزالي وغيرهما في الموضوع
- ٧٧ نقول من أكابر الحنفية في تحقيق تكفير أهل البدع
- ٧٨ نقول من المتكلمين في الموضوع
- ٨٠ بيان مذهب القرامطة والباطنية في تأويل الأسماء
- ٨١ بيان إجماع الأمة على تكفير من خالف ضروريات الدين
- ٨٢ - ٨٨ التقاط عبارات مهمة للوزير اليماني من كتابه "القواصم والعواصم"
- ٩٠ الفرق الدقيق بين إرادة التأويل وإيجاده
- ٩١ بيان أن منكر فرضية الزكاة كافر بإجماع المسلمين

موضوع	صفحة
وجوه عدم إكفار مانعى الزكاة في عهد الصديق	٩١-٩٣
من جملة إجماعات الصحابة رضى الله عنهم في شارب الخمر	٩٤-٩٥
تحقيق معنى التأويل في عرف السلف والقتال على التأويل	٩٦-٩٧
بيان خصائص كل خليفة بمزية خاصة	٩٨
القتال على التأويل مثل القتال على التنزيل	٩٩
عادة ابن تيمية في تصانيفه عدم استيفاء البحث وتشطيره	١٠٠
وجوه تكفير الخوارج عند المحدثين	١٠١
عبارات من كتاب "فصل التفرقة" للغزالي	١٠٢
نقول ملتقطة عن "الصارم المسلول" لابن تيمية في سب الرسول	
وسب غيره	١٠٣-١٠٥
سب القادياني سيدنا عيسى عليه السلام	١٠٧
قصيدة عصماء لإمام العصر المؤلف في تقديس عيسى	
عليه السلام عن سبائب القادياني اللعين وكفرياتة	
وتحقيق حكم من سب الأنبياء	١٠٨ - ١١٢
بيان نكير العلماء على التأويل الباطل	١١٢
تحقيق أن من قال: إن النبوة مكتسبة فهو زنديق	١١٥
تحقيق مأخذ التكفير ثارة من الأدلة القطعية وثارة من الظنية	١١٦
تحقيق أن تكذيب الشارع كفر سواء كان بنسبة الكذب أو	
عدم القبول	١١٩
تحقيق واف للشيخ الشاه عبد العزيز الدهلوى في الموضوع	١٢١.

موضوع	صفحة
مسألة إخراج الملاحدة من المساجد ومنعهم من الدخول	١٢٦
فذلكة وتلخيص من حضرة المؤلف لموضوع الرسالة بتنقيح	١٣١-١٢٨
عبارات المرزا غلام أحمد القادياني الموجبة لكفره	١٣٣
إهانتة سيدنا المسيح بن مريم عليه السلام بما تنشق منه	
الأكباد من نصوص كتبه .	١٣٨-١٣٣
إنكاره عن ختم النبوة وادعائه النبوة لنفسه	١٤٥-١٣٨
ادعائه المعجزات وادعاء تفضيله على الأنبياء	١٤٧-١٤٥
ادعائه النبوة التشريعية (لعنه الله)	١٤٧
ادعائه التفضيل على سيدنا الرسول عليه السلام	١٥٠
ذكر آراء مشائخ العصر وجهابذة الأمة في تصديق الرسالة	١٥٨
رأى الشيخ السهارنفورى ثم الشيخ التهانوى ثم المفتى الدهلوى	
ثم المفتى للعارف الديوبندى ثم بقية أكابر معاصريه	١٧٠-١٥٩

کفر المصطفیٰ

فِي وَضْعِ الْيَدَيْنِ تَحْتَ السُّرَّةِ
مَعَ

تَرْصِيعُ الدَّرَّةِ عَلَى دِرْهَمِ الصُّرَّةِ

مِغْيَاةُ النَّقَّازِ فِي مَثَبِزِ الْمَغْشُوشِ عَنِ الْجِيَادِ

من تأليف

والله اعلم بالصواب

مستوفى ۱۱۷۴ هـ

وتلّيه

حكمة في إظهار غش نقب الحرة

للعامة الشيخ محمد حياة السندی رحمه الله تعالى (المتوفى سنة ١١٦٣هـ)

قدم له : الأستاذ عبد الفتاح أبو غدة حفظه الله تعالى

اعتنى بإخراجه وتصحيح نصوصه وتقابل نسخه

نعیم اشرف نور احمد

إِلَّا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْإِيمَانِ

گرائشی۔ ماکستان

شرح
الاشتباه والنظائر

للعامة زين الدين بن ابراهيم المعروف بابن نجيم الحنفى
المتوفى سنة ٩٧٠ هـ

المسئوب

شرح
غريب البصائر

للعامة الشيخ السيد احمد بن محمد بن عبد الحموى المصرى رحمه الله

اعتنى باقراجه وتقديمه

نعيم اشرف نور احمد

الجزء الاول

كلشن اقبال كراتشى باكستان

فون ٣٤٩٦٥٨٧٧

شرح الزوائد

للإمام محمد بن الحسن الشيباني

تأليف

الإمام الفقيه فخر الدين حسن بن منصور بن محمود اللوزجندی القبرغاني

المعروف بقاضي نجام الثوني ٥٩٢ هـ

مقرّ نصرته ، وفرّج أماريه ، وعلّنه عليه

فضيلة الأستاذ الدكتور قاسم شرف نور أحمد

المجلد الخامس

كتاب الوصايا - الكفالة - الحوالة

إخراج ونزيع

أدارة القرآن والعلم الاسلاميه

كراتشي باكستان

الناشر

المجاس العلمی

كراتشي

مَجْمَعُ الْفَوَائِدِ

مِنْ جَامِعِ الْأَصُولِ وَمَجْمَعِ الزَّوَائِدِ

لعمدة الحديث وزبدة المحققين العلامة كحلِيل مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن سُلَيْمَان
المغربي المتوفى سنة ١٠٩٤ هـ رحمه الله تعالى

الموسوعة الدينية الشاملة التي تعتبر أكبر دائرة معارف في الحديث النبوي التي
جمع المؤلف فيها على ترتيب الأبواب أحاديث ١٤ كتاباً : الصحيحين للبخاري
ومسلم ، والسنن للنسائي وأبي داود والترمذي وابن ماجه والموطأ لمالك ،
والمسانيد لأحمد بن حنبل والدارمي وأبي يعلى الموصلي وأبي بكر البزار ،
والمعاجم الثلاثة للطبراني الكبير والأوسط والصغير فجامع الأصول لابن الأثير
الجزري المتوفى سنة ٦٠٦ هـ ومجمع الزوائد للحافظ الهيثمي المتوفى سنة ٨٠٧ هـ .

وبهامشه

أَعَذَّبَ الْمَوَارِدُ فِي تَخْرِيجِ جَمْعِ الْفَوَائِدِ

لمحب السنة النبوية وخادمها
السَّيِّدِ عَبْدَ اللَّهِ هَاشِمَ الْيَمَانِي الْمَدَنِي
لنسم الثاني من المجلد الثاني

إخراج وتوزيع

إِسْلَامُ الْقُرْآنِ وَالْعِلْمُ فِي سِلَاقِ الْإِيمَانِ

كَرَتُشِي بَاكِسْتَان

الناشر

المجاسر العلمي

كراتشي

مختصر القلندر

تأليف

الأمل الشيخ إلى الحسين بن محمد بن محمد بن جعفر البغدادي القلندر
رحمه الله تعالى الموفى ٤٢٨ هـ

مع شرحه

المختصر الضروري

تأليف

العلامة الشيخ محمد سليمان الهند بك رحمه الله

مع المصطلحات الفقهية

للعلامة الشيخ عبد الفتاح أبي غدة رحمه الله

اعشى بضبطه وتقديمه وإخراجه

نعيم أشرف نورا حمد

من منشورات

إدارة القرآن والعلم والإسلام

كراتشي باكستان

شرح العيني

على

لنز الدقائق

المستقى بـ

رمز الحق

لدينا المحدث الفقيه بدر الدين أبي محمد محمد بن أحمد العيني رحمه الله تعالى
المتوفى ٨٥٥ هـ

اعتنى بإخراجه

نعيم أشرف نور أحمد

الجزء الأول

إدارة القرآن والعلم في الإسلام

كراتشي - باكستان

الهاتف: ٠٠٩٢٢١-٣٤٩٦٥٨٧٧